

పిమ్

శ్రీ విద్యాశంకర గ్రంథరత్నావళ్యాం ద్వితీయం కర్తవ్యమ్.

# కల్యాణముద్ధ.

ఆ ను

శాంకర బ్రహ్మసూత్రభాష్య వ్యాఖ్య

ఇ యా ది

శృంగేరి శ్రీవిరూపాక్ష

శ్రీవిద్యాశంకర పదమాంబ వేదకాశిత

జగద్గురు శ్రీ కల్యాణానంద భారతీ మాంతాచార్య

స్వాములవారిజ్ఞే 1935 print

ర చి యి ం ప ర బ డి న ది.

శృంగేరి శ్రీ విరూపాక్ష శ్రీకృత కార్యదర్శి

శ్రీ అక్కనప్రగడ సూర్యనారాయణరావుచే

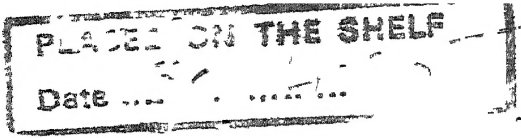
ప్ర క టి ం ప ర బ డి న ది.

మూల్యము:— రూ ప్య ప ం చ క ము.

ప్రథమాధ్యాయము

ప్రథమపాదము





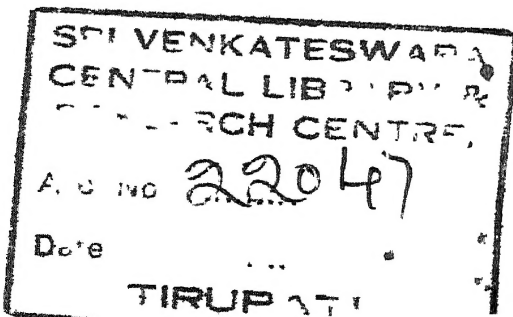
సర్వస్వామ్య సంకలితము.



శాంకరశకము సర్వభి జేదాక్షిమిత (౨౦౦౭) వ.గు  
బహుధాన్యనామ సంవత్సర మార్గశిర్ష పూర్ణిమా  
సామ్యవాసరమున  
ప్రకాశితము.

R66,5X1,1  
35'638

2—౧౨—౧౯౩౮



గౌరవశాఖయందు  
సామ్యవాసరము

## ప్రరోచనా

దృశ్యతే హి తావ దాన్యప్తేః “ఇష్టం మే భూయా దనిష్టం మాభువి”  
 .త్యాకార కేష్టప్రాప్త్యనిష్టప్రహణతత్సాధనానుకూలా నాద్యజనీనా నైసర్గికీ  
 ప్రవృత్తిః । సా చాధికారియత్నానురూపం ఫల మాతనోతి తథా “వ్యభయం  
 ప్రతిషాం పిందతే” ఇత్యనన్యైకాంతికాశేషదుఃఖోన్మూలననిమిత్తసుఖావాప్తి  
 రిష్యతే విచారవిమలైః పండితైః । సైవ మోక్షః । మోక్షస్తు జ్ఞానేనైవావాప్యతే,  
 “జ్ఞానాదేవతు కైవల్యం” “నాన్యః పంథా విద్యతే అయనాయే”తి మోక్షప్రాప్తి  
 హేతు త్వేనాన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం చ జ్ఞానపథస్యైవ విధేయమానత్వాత్ । అథ  
 కింస్వరూపో మోక్షః ? దేహనివహేతర ఆత్మా ఉతానితనో వా ? ఆత్మనాఽ  
 భిన్నం బ్రహ్మాత భిన్నం వేత్వాదివిషమస్థలేషు విప్రవదంతే బహుషా దర్శన  
 ప్రదర్శకాః । తత్ర ప్రత్యక్షైకప్రమాణా వేదబాహ్యశ్చార్వాకాః । ప్రత్యక్ష  
 మధిష్ఠి పంత శ్చార్వకాణాం, విచక్షణాః ప్రమాణచణా అన్యే సాంఖ్యనైయాంక  
 వై శేషికప్రాభాకారభట్టాదయో వేదప్రామాణ్యవాదిన స్తత్తదాద్ధానసమర్థన  
 సోధనత్వేనాలభంతే చ ప్రత్యక్షానుమానోపమానశాబ్దార్థాప త్త్యచుపలభ్యా  
 ద్యగణ్యం ప్రమాణగణమ్ । తథాపి విచికిత్సావంతో బహవ స్సందిహన్తి స్మ  
 నచాకేతఃప్రభృతయః “అస్మి త్యేకే నాయమస్తీతి చైకే” “తం త్వోపనిషదం  
 పురుషం పృచ్ఛామి”తి ఆహనభూమాపుభయసేనానివహమధ్యమాస్థాపిత శ్శస్త్రా  
 ద్యతకరోఽప్యర్జునః క్షుద్రం హృదయచౌర్బల్య మాస్థాయ, “న యోక్ష్యే”  
 ఇత్యుపసంహృతాస్త్రుః శ్రీకృష్ణం ప్రార్థయామాస “యచ్ఛ్రేయః స్యాన్నిశ్చితం  
 బ్రూహి తస్మే శిష్యస్తేఽహం శాధి మాం త్వాం ప్రపన్నమి”తి ।

ఏవం స్థితే జిజ్ఞాసుజనసందేహపనోదనానుజఘృక్షయా ప్రవృత్తినివృత్తి  
 రూపమార్గద్వయం ముముక్షులొకోపకారక మాదిదేశ భగవాన్నారాయణః ।  
 తేనచాశేషవేదసారభూతనిశ్చితార్థత్వేన ప్రదర్శితా ఉపనిష దాత్మతత్త్వవివి  
 దిష్ణూణాం “గర్భజన్మజరాదినిశాతనావసాదన” మాకలయ్యచ బ్రహ్మణ ఉపని

గమయిత్వత్వా దన్వర్థనామేతి. సుమన్స్పముఖాయై శ్రిసి ధార్యతే । తదర్థనిబం  
ధనవిశ్లేషః । ప్రమాణతయా ప్రతిమంగీకుర్వంతోఽపి నాంఖ్యాదయః కేచి త్సహజ  
విదగ్ధతావిలసితవాక్యయుక్త్యాభాసావప్తుభన మాస్థాయానేకధాఽల్పమతీనాం  
వ్యామోహజనకా విప్రతిపత్తి రికల్పయన్ । తన్నిరసనపూర్వక ముపనిషదాం  
నిశ్చితార్థప్రరోచనధిమూ దు స్తర్కవిషమూర్ఛితతదర్థానా ముజ్జిజీవయిషుణా భగ  
వతాబాదరాయణేన వ్యరచ్యధ్యాయచతుష్టయాత్మకం పంచపంచాశదు త్తరపంచశత  
సంఖ్యాపరిమితం బ్రహ్మసూత్రకదంబమ్ । తచ్ఛాధ్యాత్మికశాస్త్రమకటాలంకార  
భూత్తోఽనన్యప్రమాణరాజ ఇతి సర్వజనామోదతామేతి । తస్య సోపవ త్తికం  
ప్రతిపత్తవ్యార్థప్రకటనపటు శారీరకమిమాంసాభాష్య మారచయంచ్చీమద్విద్యా  
శంకరభగవత్పాదాః । తచ్చ విద్వన్మండలీషు ప్రాథతాయాః పరాం కోటి మధిష్ఠతీ  
త్యత తన్నిగూఢగభీరతర్థావిష్కరణేకృతాభినివేశినః పద్మపాదవాచస్పతిమిత్రాద  
యోవ్యాఖ్యాతారోఽన్యే పాశ్చాత్యపండితాశ్చ ప్రమాణమ్ । వేదాంతవాక్యప్రతి  
పాదితార్థం ప్రవృత్తినివృత్త్యాత్మకం శాస్త్రం సాంఖ్యయోగస్వరూపేణ న్యరూపి  
భగవతా శ్రీకృష్ణేనాంజనాయా శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాదైః కృతముపనిషద్భిహ్మా  
సూత్రగీతాభాష్యత్రయ ముద్వైతామృతదురీసారపీపానూనాం ప్రకర్షణ స్థానమితి  
కృత్వా “ప్రస్థానత్రయ” మితి విద్వల్లోకే మహీయతే । తథాప్యేతస్మిన్ కోరాశ్మ  
కాలే విస్మృతికల్పతాం గమితాయాం గీర్వాణవాణ్యాం భారతీయనాగరకతా  
సౌధమివ తత్ప్రతిష్ఠాస్థానభూతం సర్వ మాధ్యాత్మికశాస్త్ర ముత్సన్నమివాభాతి ।  
పఠనపాఠనవైరశ్యేన శోభన్తే సర్వేఽధ్యేతధ్యాపకాః । తథాపి సుకృతకృతోప  
చయా వయం గర్తపురీనివాసినః, యదస్మా ననుదిన మనుగృహ్లాన్తి వర్షపంచక  
మారభ్య ప్రస్థానత్రయప్రవచనేన ప్రాతఃస్మరణీయస్వనామధేయాః శృంగేరీశ్రీవిరూ  
పాక్ష శ్రీవిద్యాశంకరపదభూఽఽవేశప్రకాశిత జగద్గురు శ్రీకల్యాణానంద భారతీ  
మాంతాచార్యస్వామిపాదాః, యైర్ధాధ్యాత్మికప్రాసాద మారురుక్షుశ్చ శిష్యలోకః  
శ్రవణాత్మకప్రథమసోపాన మారోప్యమాణః ప్రతిదిన మాద్రియతే । సువిదితైవ సర్వ  
సుమనోభిః శ్రీచరణావాం సర్వతంత్రస్వతంత్రతా సకలవిగమార్థానిష్ఠాతతా చ  
ముముక్షుజనానుగ్రహచిక్రీర్షయా తైర్వ్యరచ్యాంధ్రవాణ్యాం భామతీత్యాది  
వ్యాఖ్యానవిశేషవిషయోపబృంహితః సకలకల్యాణావహః కల్యాణసుధాఖ్యః సువి

ఖ్యాతోఽప్రత్యాభ్యేయో వ్యాఖ్యానరాజః । స చ బ్రహ్మసూత్రశారీరకమీ  
మాంసాభావ్యగంభీరార్థప్రదీపనసమర్థ ఇతి సముల్లసతీతరా మస్మదీయం చేతః ।  
తదివ లలితపదవిలసితం విషయవిమర్శవిశోభితం తత్త్వస్వరూపనిరూపణరమ  
ణీయం పరిమితమతీనా మవ్యనాయానగమ్య మవ్యద్వాఖ్యాన మాంధభా  
షాయాం నోపలభ్యత ఇతి వదతోఽస్మా న్నోస్పృశ త్యతిశయోక్తిలేశోపి ।  
భావుకా నజస్ర మాస్వాదయ త్వాలయ మేష నిజసుధామాధురీ మద్వైతామృత  
రశనివ్యద్దినీభిః సూక్తిభిః । అనుగృహీతశ్చ శిష్యలోకో యత్తన్ముదణేఽనుజ్ఞాపిత  
స్తై రాచార్యానవ్యప్రియతమ మద్వైతరహస్యామూల్యరత్ననిచయనిబద్ధపేటికా  
త్మక మిదం ధనం శ్రీచరణచరణయోః సమర్పయ న్నవిందచ్చ ధన్యతామ్॥

ఓం తత్సత్

“బ్రహ్మర్పణం బ్రహ్మహవి ర్భ్రహ్మగ్నా బ్రహ్మణా హుతమ్ ।

బ్రహ్మైవ తేన గంతవ్యం బ్రహ్మకర్మసమాధినా”

గర్తపురీ,  
బహుధాన్యనామ సంవత్సర }  
మార్గశీర్షపూర్ణిమా  
సౌమ్యవాసరః

ఇత్యత్యంతప్రియాస్తేవాసీ  
శ్రీవిద్యాశంకరపాదపద్మయాజీ  
రాయప్రోలు లింగనగోమయాజీ.



# విషయసూచిక.

	పుట		పుట
1 మంగళము	1	57 అధ్యాయము	17
2 వేదాన్నియమాంస	2	58 అధ్యాయము	18
3 శారీరకమిమాంస	3	59 అధ్యాయము	19
4 కల్యాణము	4	60 అధ్యాయము	20
5 ఉపాధిదాతము	5	61 అధ్యాయము	21
6 పాపముప్రయోజనములు	6	62 అధ్యాయము	22
7 అధ్యాయభాష్యము	7	63 అధ్యాయము	23
8 అధ్యాయభాష్యవిభాగము	8	64 అధ్యాయము	24
9 అధ్యాయము	9	65 అధ్యాయము	25
10 అధ్యాయము	10	66 అధ్యాయము	26
11 రథిరగాదిరూపకకల్పన	11	67 అధ్యాయము	27
12 విషయము	12	68 అధ్యాయము	28
13 విషయము	13	69 అధ్యాయము	29
14 విషయము	14	70 అధ్యాయము	30
15 విషయము	15		
16 అధ్యాయము	16		
17 మిథ్యాశబ్దము	17		
18 పూర్వపక్షము	18		
19 అస్మత్ప్రత్యయగోచరము	19		
20 పూర్వపక్షభాష్యము	20		
21 పూర్వపక్షపేతువు	21		
22 అపూర్వద్వంద్వకల్పన	22		
23 వ్యాఖ్యాతలప్రమాదము	23		
24 ఇతరేతరభావము	24		
25 విరుద్ధస్థభావము	25		
26 విషయవిషయములు	26		
27 అధ్యాయభాష్యతాత్పర్యము	27		
28 మంగళవాదము	28		
29 సిద్ధాంతము	29		
30 అధ్యాయస్వరూపము	30		
31 మిథ్యాశబ్దము	31		
32 సైనిక భావము	32		
33 ఆవరణవిశేషములు	33		
34 అసాద్యున్న సైనిక భావము	34		
35 అధ్యాయలక్షణము	35		
36 సిద్ధాంతభాష్యతాత్పర్యము	36		

1	అన్నమన నానామములు	54
2	జిజ్ఞాసానూత్రతాత్పర్యము	55
3	సంసారములు	56
4	ప్రవణశబ్దము	57
5	మననశబ్దము	58
6	నిశ్చయశబ్దము	59
7	జిజ్ఞాసానూత్రముయొక్క యార్థము	60
8	అర్థము	61
9	అర్థము	62
10	అర్థము	63
11	అర్థము	64
12	అర్థము	65
13	అర్థము	66
14	అర్థము	67
15	అర్థము	68
16	అర్థము	69
17	అర్థము	70
18	అర్థము	71
19	అర్థము	72
20	అర్థము	73
21	అర్థము	74
22	అర్థము	75
23	అర్థము	76
24	అర్థము	77
25	అర్థము	78
26	అర్థము	79
27	అర్థము	80
28	అర్థము	81
29	అర్థము	82
30	అర్థము	83
31	అర్థము	84
32	అర్థము	85
33	అర్థము	86
34	అర్థము	87
35	అర్థము	88
36	అర్థము	89
37	అర్థము	90
38	అర్థము	91
39	అర్థము	92
40	అర్థము	93
41	అర్థము	94
42	అర్థము	95
43	అర్థము	96
44	అర్థము	97
45	అర్థము	98
46	అర్థము	99
47	అర్థము	100
48	అర్థము	101
49	అర్థము	102
50	అర్థము	103
51	అర్థము	104
52	అర్థము	105
53	అర్థము	106
54	అర్థము	107
55	అర్థము	108
56	అర్థము	109
57	అర్థము	110
58	అర్థము	111
59	అర్థము	112
60	అర్థము	113
61	అర్థము	114
62	అర్థము	115
63	అర్థము	116
64	అర్థము	117
65	అర్థము	118
66	అర్థము	119
67	అర్థము	120
68	అర్థము	121
69	అర్థము	122
70	అర్థము	123
71	అర్థము	124
72	అర్థము	125
73	అర్థము	126
74	అర్థము	127
75	అర్థము	128
76	అర్థము	129
77	అర్థము	130
78	అర్థము	131
79	అర్థము	132
80	అర్థము	133
81	అర్థము	134
82	అర్థము	135
83	అర్థము	136
84	అర్థము	137
85	అర్థము	138
86	అర్థము	139
87	అర్థము	140
88	అర్థము	141
89	అర్థము	142
90	అర్థము	143
91	అర్థము	144
92	అర్థము	145
93	అర్థము	146
94	అర్థము	147
95	అర్థము	148
96	అర్థము	149
97	అర్థము	150
98	అర్థము	151
99	అర్థము	152
100	అర్థము	153
101	అర్థము	154
102	అర్థము	155
103	అర్థము	156
104	అర్థము	157
105	అర్థము	158
106	అర్థము	159
107	అర్థము	160
108	అర్థము	161
109	అర్థము	162
110	అర్థము	163
111	అర్థము	164
112	అర్థము	165
113	అర్థము	166
114	అర్థము	167
115	అర్థము	168
116	అర్థము	169
117	అర్థము	170
118	అర్థము	171
119	అర్థము	172
120	అర్థము	173
121	అర్థము	174
122	అర్థము	175
123	అర్థము	176
124	అర్థము	177
125	అర్థము	178
126	అర్థము	179
127	అర్థము	180
128	అర్థము	181
129	అర్థము	182
130	అర్థము	183
131	అర్థము	184
132	అర్థము	185
133	అర్థము	186
134	అర్థము	187
135	అర్థము	188
136	అర్థము	189
137	అర్థము	190
138	అర్థము	191
139	అర్థము	192
140	అర్థము	193
141	అర్థము	194
142	అర్థము	195
143	అర్థము	196
144	అర్థము	197
145	అర్థము	198
146	అర్థము	199
147	అర్థము	200

149 జన్మానామక ప్రవృత్తి	66	నిశ్చయనామకము	7
150 అక్షేపసంగతి	..	186 శ్లోగవల్లియొక్క యర్థవిశేషము	..
151 జన్మానామక ప్రార్థము	66	187 వేదవివాదభగవానుల యుక్తియము	73
152 తర్కబలసంపత్తినబహుప్రీతి	..	188 కువాబ్యావృత్తినిరసము	..
153 అభిద్యుగసంవిత్తానబహుప్రీతి	..	189 శ్లోగవల్లియొక్క యర్థవిశేషము	..
154 జన్మము మొదలు గ్రహించుటకు గారాము	..	190 సహితీయ శ్లోగ నమస్కరము	79
155 అన్యాయ శబ్దమున కర్థము	67	191 శాస్త్రయోగిత్వాదికరణము	..
156 య తత్వబాధము	..	192 సూత్ర పద్ధతి	..
157 సూత్రార్థము	..	193 అధికరణార్థయవత్స	..
158 జగన్విశేషములకు సాక్షాత్కరము	..	194 సమానత్వవిషయము తెల్పబోయ్యునము	..
159 బ్రహ్మము సర్వజము సర్వశక్తి	5	195 శాస్త్రము నందలికరణద్వయవిభాగము	80
159 జన్మానామక ప్రార్థమునందు గాకాన్వయిక	..	196 అగమనామకము	..
నివాసము	60	(మొదటి యదికరణము)	..
160 యాస్మిన్ముడు	..	196 పట్టిసమానమునకు విషయనామకము	81
161 యుక్తసమన్వయము	..	197 జన్మానామక రణముతోడి	..
162 బ్రహ్మేతర కారణనిరసము	..	యన్వయార్థము	82
163 ప్రధాననిరసము	70	198 పూర్వాధికరణంబునందుతోడి	..
164 పరమానానిరసము	..	విశేషార్థము	..
165 సంసారినిరసము	..	199 బహుప్రీతిపరముగా నికరణనిర్వచనము	83
166 అభావనిరసము	..	200 పునరుక్తినిదానము	84
167 స్వభావనిరసము	..	201 సమన్వయార్థికరణము	..
168 జన్మానామక ప్రార్థమునమానమా?	..	202 ఉపదేశము పూర్వగ్రంథ తాత్పర్యము	..
యను శంక	..	203 జైమినీయులతో సేక దేశులయోక్షేపము	..
169 అనుమాన శంకా నిరసనము	71	204 వేదమంత్రయునుగ్రియోపరమే	84
170 మీమాంసానూత్రముల ప్రకృతి	..	205 వేదాంతముల నిరర్థకములు	..
171 అనుమానముగూడ నుపాదేయమే	..	206 వేదాంతముల స్థాపకత్వములు	..
172 బ్రహ్మజ్ఞానయందలి ప్రమాణములు	72	207 అర్థవాదప్రామాణ్యము	85
173 భగ్నజ్ఞానయందలి ప్రమాణములు	..	208 మంత్రముల ప్రామాణ్యము	..
174 కర్మపుష్కలయత్తము	..	209 విధినిర్ణయమునందుగా నేరదు	..
175 విధి, ప్రతిషేధము వికల్పము	73	210 వేదాంతములకు స్పష్టరూప దేవతాది	..
176 ఉత్సర్గము, అపవాదము	74	జోడకములు	..
177 జ్ఞానము వస్త్రధీనము	..	211 వేదవేదాంతములుపాసనావిధినిరసములు	86
178 మిథ్యాజ్ఞానము	..	212 పూర్వపక్షతాత్పర్యము	..
179 తత్త్వజ్ఞానము	..	213 పూర్వపక్షనిరసము	..
180 బ్రహ్మజ్ఞానము వస్తుతంత్రమే	75	214 సమన్వయనూత్రార్థము	..
181 వేదాంతవిచారము నిరర్థకమా?	..	215 తుల్యార్థము	..
182 బ్రహ్మమింద్రియాతీతము	..	216 తత్వబాధము	..
183 జన్మానామకము వేదాంతవాక్య	..	217 సమన్వయశబ్దార్థము	87
ప్రదర్శనార్థమే	..	218 పద్ధినిలిగింపుములు	..
184 నూత్రముచే బ్రదర్శింపబడు	..	219 చతుర్వేదసమన్వయము	87
		220 సామవేదవాక్యము	..



221	ఋగ్వేదవాక్యము	87	255	మోక్ష ప్రతిబంధనివృత్తియేజ్ఞానఫలము	105
222	యజుర్వేదవాక్యము	„	256	అక్షపాదసూత్రము	106
223	అథర్వణవేదవాక్యము	„	257	బ్రహ్మత్వైకత్య విజ్ఞాన ముపాసన	„
224	శ్రుతితాత్పర్యము	„		విషము గాదు	„
225	అర్హాస్తరకల్పనమయ్యుక్తము	88	258	ఉపాసనాభేదములు	„
226	వేదాస్తములుకర్తృస్వరూపబోధకములు	„	259	సంపదపాస్త్రీ	„
	గావు	„	260	అఘోరరూపోపాసనము	107
227	బ్రహ్మమ వాఙ్మానసగోచరము	„	261	విశిష్టక్రియాయోగ నిమిత్తోపాసనము	„
228	బ్రహ్మజ్ఞానమే పురుషార్థసాధనము	„	262	కర్మాంగసంస్కార రూపోపాసనము	„
229	బ్రహ్మమున కుపాసనావిధితోసంబంధము	„	263	బ్రహ్మత్వైకత్యవిజ్ఞాన ముపానావిషయ	„
	లేదు	89		మననచో దోషములు	108
230	వేదాస్తములు స్వతఃప్రమాణము	90	264	బ్రహ్మత్వైకత్యవిజ్ఞానము పురుష	„
231	బ్రహ్మముశాస్త్రప్రమాణకమని యుప	„		తంత్రము గాదు	„
	సంహారము	„	265	బ్రహ్మమువిదిక్రియ లోవిషయముగాదు	109
232	జైమినీయులలో వేటాకరి యాక్షేపము	91	266	బ్రహ్మముపాస్త్రీక్రియలోవిషయముగాదు	„
233	బ్రహ్మముపాసననావిధికంగముగ	„	267	శాస్త్రయోనిత్వానువత త్తినిరసనము	110
	బోధించబడుచున్నది	„	268	మోక్షముత్పాద్యముకాదు	111
234	శాబరభాష్యవాక్యములు	92	269	మోక్షము వికార్యముకాదు	„
235	జైమినీసూత్రములు	„	270	మోక్షమాప్యముగాదు	112
236	వేదాస్తములుగాఁడ విధిపరములే	93	271	మోక్షముసంస్కార్యముగాదు	„
237	బ్రహ్మోపాసనముచేఁ గాలాస్తరమున	„	272	సంస్కారస్వరూపము	„
	ముక్తిగలుగదు	94	273	మోక్షమునకు గుణాధాన	„
238	కర్తవ్యవిధిసంబంధములేని యుపదేశము	„		సంభవించదు	113
	నిరర్థకము	95	274	మోక్షమునకు దోషావనయనము	„
239	పూర్వపక్షోపసంహారము	96		సంభవించదు	„
240	పూర్వపక్షనిరసనము	96	275	అన్యైశయమగు క్రియమోక్షమున	„
241	కర్మస్వరూపము	„		కప్రసక్తము	114
242	కర్మముద్వివిధము	97	276	బ్రహ్మభావమే మోక్షము	116
243	కర్మఫలము సుఖదుఃఖమనిద్వివిధము	„	277	విజ్ఞానమే మోక్షసాధనము	„
244	సుఖతారతమ్యము	„	278	జ్ఞానమా మానసిక క్రియగాదు	117
245	ఫలతారతమ్యము	„	279	క్రియాస్వరూపము	„
246	ఉత్తర దక్షిణమార్గములు	„	280	జ్ఞానస్వరూపము	117
247	ఇష్టము, పూర్తము, దత్తము	„	281	బ్రహ్మత్వవిషయమునందు వినబడు	„
248	దుఃఖతారతమ్యము	99		లిజాదులకు విధిత్వములేదు	118
249	సంసారస్వరూపము	„	282	ద్రష్టవ్యశ్రోతవ్యయను విధిచ్ఛాయల	„
250	మోక్షస్వరూపము	100		వలని ప్రయోజనము	119
251	మోక్షము స్వాభావికము	„	283	వివరణకారాదుల ప్రహూదము	120
252	నిత్యత్వదైవవిధ్యము	101	284	బ్రహ్మవగతియందు సర్వకర్మ సన్యాస	„
253	మోక్షము గర్తవ్యశేషమనినచో	„		మలంకారము	121
	గలగొననర్థము	102	285	బ్రహ్మమున కుపాసనావిధితో	„
254	మోక్షముజ్ఞానసమకాలికమే	103		సంబంధములేదు	„

286	సింహావలోకనము	121	ఫలము	139
287	జైమిన్యావల యనుక్రమణమునందలి పరమతాత్పర్యము	125	313 వ్యావహారిక ప్రామాణ్యము	139
288	వేదమందుభూతవస్తుబోధకవాక్యములు లేవనుట యనమంజనము	126	314 పారిశ్రామిక ప్రామాణ్యము	140
289	సప్రయోజనముగ నాత్మవస్తువుపక్షేపం బడుచున్నది	127	315 ప్రామాణ్యకద్వయవ్యవస్థ	140
290	వేదములు ప్రవృత్తిబోధకములేగాక నివృత్తిబోధకముగూడనగును	127	316 చతుస్సూత్రియైక్యపరిసమాప్తి	141
291	బ్రాహ్మణోనహస్తవ్యయనుచో బ్రహ్మ ప్రతిషేధమే	128	317 వేదాన్తదశకవిభాగము	141
292	ప్రజాపతి ప్రతాదులయందు పర్యుదాస మంగీకారమే	128	318 మొదటియద్వాయపువిభాగము	141
293	ఆనర్థక్యాభిధానము భూతార్థవాదవిష యము	130	319 చతుస్సూత్రియైక్యయతిశయము	142
294	గుణవాదము	130	320 సమన్వయాధ్యాయప్రవృత్తి	142
295	అనువాదము	130	321 మొదటిపాదమునంతలివిషయము	143
296	భూతార్థవాదము	130	322 ఈశ్వరత్వధికగణస్వరూపప్రవృత్తులు	143
297	జైమినీసూత్రములు వేదాన్తములకు బాధకములుగావు	130	323 శ్వేతకేతూద్దాలకసంవాదము	143
298	నిర్దవస్తుబోధకములగు వేదాన్తములు దృష్టప్రయోజనహేతువు	131	324 ఈశ్వరత్వధికరణసంబంధము	144
299	జీవన్ముక్తి నిర్ణయము	132	325 సమన్వయసూత్రతాత్పర్యము	144
300	సకరితత్వపన మిధ్యాభిమానమే	132	326 సాంఖ్యానితంత్రముల ప్రవృత్తి	145
301	యాగములందలి కర్తృత్వముగూడ మిధ్యాభిమానపురస్కరమే	133	327 సాంఖ్యసిద్ధాంతము	145
302	దేహమునందలి యాత్మబుద్ధిమిథ్యయే	134	328 కైయాయకాదులవాదస్వభావము	145
303	జీవన్ముక్తియందలి ప్రమాణములు	135	329 సమన్వయాధ్యాయప్రవృత్తి	146
304	శ్రవణోత్తరమునందలిమననాదులు గూడ నవగతిపరములే	136	330 సాంఖ్యవాదము ప్రధానమే జగత్కారణము	146
305	సమన్వయసూత్రార్థోపసంహారము	137	331 సాంఖ్యవాదనిరసనప్రారంభము	150
306	పుథక్కాస్త్రాంతరంభావశ్యకత	137	332 ఈశ్వరీతిసూత్రార్థము	150
307	వేదాన్తమిమాంసకు బ్రహ్మవగతియందే తాత్పర్యము	137	333 విషయశ్రుతులయర్థము	150
308	సర్వశాస్త్రములకును బ్రహ్మత్వావగతి యందే తాత్పర్యము	138	334 ధాత్వర్థనిర్దేశముచే ధాత్వర్థగ్రహణ న్యాయము	151
309	బ్రహ్మవిదులవచనములు	138	335 శ్రుత్త్యంతరీదాహరణము	152
310	గోణాత్మమిధ్యాత్మలు	138	336 పూర్వపక్షనిరసనము	152
311	సద్రుహ్మత్వాహంశబ్దములు పర్యాయ పదములు	139	337 ఈశ్వరవిషయము	157
312	సర్వక్రియానివృత్తియే యాత్మజ్ఞాన	139	338 జీవేశ్వరవైలక్షిణ్యము	158
			339 జీవేశ్వరభేదము వ్యావహారికమాత్రము	159
			340 ఈశ్వరీతిగోణము గావున ప్రధానమునకు గూడ గలుగునను సాంఖ్యవాదము	160
			341 ఈశ్వరీతియుఖ్యమేయను ప్రబలసమా ధానము	162
			342 ఆత్మశబ్దము ప్రధానమందుగూడ వర్తిండునను సాంఖ్యవాదము	166
			343 సన్నివృత్తిమోక్షముగా నుపదేశింపబడుట వలన నాత్మశబ్దము ప్రధానమందు వర్తింపదను ప్రబలసమాధానము	167
			344 తత్త్వమసిప్రకరణతాత్పర్యము	167
			345 అంధగోలంగూలన్యాయము	168



- 414 పరమేశ్వరశాస్త్రములు 230
- 415 పూర్వపక్ష నిరసనము 227
- 416 పరమేశ్వరశాస్త్రమున మాయా  
రూపములు గలుగును ,
- 417 సోపానికరూపములు మాయా  
మయములై 229
- 418 వారమర్థి రూపము నిర్గుణమే ,,
- 419 స్వత్యక్తమునందలి యంత్రామియు  
గూడ నీయంతశ్శబ్దవాప్యమే 227
- 420 అంతశ్శబ్దవాప్యము పరమేశ్వరుడే  
యని యుపసంహరము 223
- 421 అకాశానంతరణ ప్రారంభము 229
- 422 విలకదాల్పస్వరంవాసము విషయము ,,
- 423 అకాశశబ్దము భూతాకాశపరమా  
లేక బ్రహ్మవిరమాయని సంశయము 230
- 424 భూతాకాశపరమేయని పూర్వపక్షము 231
- 425 అకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని  
సమాధానము 232
- 426 పరమేశ్వరలింగములు 233
- 427 పూర్వపక్షనిరసనము 235
- 428 అకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని  
యుపసంహరము ,,
- 429 ప్రాణాధిశరణ ప్రారంభము 236
- 430 విషయనిరూపణము ,,
- 431 చాక్రాయణోపాఖ్యానము ,,
- 432 ప్రాణము వాయువికారమా లేక  
బ్రహ్మమా యని సంశయము 239
- 433 ప్రాణము వాయువికారమే యని  
పూర్వపక్షము ,,
- 434 బ్రహ్మమేయని సమాధానము 240
- 435 బ్రహ్మలింగములు 241
- 436 పూర్వపక్షనిరసనము 242
- 437 ప్రాణము బ్రహ్మమేయనియుపసంహరము,,
- 438 వాక్యాంతర ప్రసంగనిరసనము 243
- 439 జ్యోతిరిధికరణము 244
- 440 విషయవాక్యప్రదర్శనము ,,
- 441 జ్యోతిశ్శబ్దముచే నాదిత్యాది తేజోవిశే  
షమును గ్రహింపవలయునా లేక  
బ్రహ్మమునాయని సంశయము 245
- 442 అదిత్యాది తేజోవిశేషమేయని పూర్వ  
పక్షము ,,
- 443 జ్యోతిశ్శబ్దము ప్రసంగపేయని  
గ్రహింపవలయు 249
- 444 పూర్వపక్షనిరసనము 250
- 445 పూర్వపక్షనిరసనము గాయత్రీ చంద్రస్సు  
విశేషములన్నియు నూత్తేషము 251
- 446 అక్షరపరిహరము 256
- 447 సంప్రదానాప్యేయము నాయముచే గూడ  
గాయత్రీ ప్రహ్లాదే చేరిన మాదా  
నాంతరము 259
- 448 భూతాదులు వామనముగా వర్ణించు  
చున్నచే జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మ  
పరమేయని పూర్వపక్షము 259
- 449 విభక్తిచే చుండే జ్యోతిశ్శబ్దము నాలుగు  
దిన యాక్షరము 261
- 440 సప్తనిరూపణము విభక్తులచే బ్రహ్మభే  
జ్జ్ఞానము గలుగునని వృష్టాంతముచే  
బహిష్కరము 262
- 441 జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మపరమేయని  
యుపసంహరము
- 442 ప్రాతర్దినా (అంతర్దినా) ధికరణ  
ప్రారంభము 263
- 443 ప్రాణాధికరణముకంటే నిందుగల  
విశేషము ,,
- 444 విషయము:—ఇంద్రప్రచర్చన  
సంవాదము
- 445 తాతీతక బ్రాహ్మణ పనిషద్వాక్యము 264
- 446 బ్రాహ్మణశబ్దమునందు సంశయము నకు  
సోతువు 266
- 447 ప్రాణశబ్దము వాయువికారపరమని  
పూర్వపక్షము ,,
- 448 ఉపక్రమోప సంహరముల సమన్వయ  
ముచే ప్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమే  
యని సమాధానము 267
- 449 వక్తయగు నిందునియొక్క యాత్మోప  
దేశమును నాక్షేప పరిహరములు 269
- 450 వక్తయొక్క యాత్మోపదేశము వక్త  
యొక్క యుపరోక్షజ్ఞానసూచకమగు  
టచే ప్రకృతియనకు బాధకమొక  
మాత్రమును గాదు 272
- 451 జీవలింగము, ముఖ్యప్రాణలింగములును  
భాధకములను నాక్షేపము 274

452 ఉపాసనాత్మైవిధ్యమును దోషము	276
గలుగునను పరిహారము	
453 ఉపాసనాత్మైవిధ్యము దోషముగాదని	
యనుగూడు పరిహారము	280
454 ప్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేంద్రుని యుప	
సంహారము	282
455 స్వప్నబ్రహ్మలింగప్రతిపదమీస్వయ	
విశేషము	„
456 జిజ్ఞాసానూత్ర ప్రతిజ్ఞ	„
456 జన్మాదినూత్ర భావము	283
457 శాస్త్రయోనిశ్వరూత్రవిశేషము	„
458 సేమన్దయనూత్రపుటతిళయము	
459 ఈశ్వర్యధికరణతాత్పర్యము	„
460 ఆనందమయాధికరణనిర్ణయము	284
461 అస్తరధికరణన్యాయము	„

461 ఆశాధికరణతాత్పర్యము	284
462 ప్రాణాధికరణభావము	285
464 జ్యోతిరధికరణతాత్పర్యము	„
465 ఇంద్రుని స్వనాధికరణమునందలి	
విశేషము	„
466 శాస్త్రవృద్ధయము	„
467 స్వప్నబ్రహ్మ లింగస్మృతులు	„
468 శ్రీకృష్ణ ద్వైపాయన వేదవ్యాస భగవా	
నుల మంగళాశాసనము	„
469 నిర్ణాయకగ్రంథము	„
470 నిరేతవ్యగ్రంథము	
471 భృగువరుణ సంవాదరూపమేగు తైత్తి	
రీయోపనిషత్తు సకలప్రతిభిరోవ	
తంసము	
ఇతి శ్రీః	



శ్రీ విద్యాశంకర పదిమూలమే స్ర కాశిత  
జగద్గురు శ్రీ కల్యాణానందభారతీ మాంతాచార్య స్వామిలహారు



శ్రీః

# శ్రీవిద్యాశంకర భగవత్పాదకృతా శా రీ ర క మీ మా ం సా

క ల్యాణ సు ధా స మే తా

ॐ

ప్రథమోధ్యాయః

ప్రథమః పాదః

యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయోర్విషయవిషయిణో స్తమఃప్రకాశవ-

క ల్యాణ సు ధ

శ్రీ వి ద్యా శం క ర హృ ద య ము.

బ్రహ్మానందం పరమసుఖదం కేవలం జ్ఞానమూర్తిం  
విశ్వాతీతం గగనసదృశం తత్త్వమస్యాదిలక్ష్మమ్ ।  
ఏకం నిత్యం విమల మచలం సర్వధీసాక్షి భూతం  
భావాతీతం త్రిగుణరహితం సద్గురుం తం నమామి ॥

నారాయణం పద్మభువం వసిష్ఠం శక్తిం చ తత్పుత్రపరాశరం చ ।  
వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాత్మం గోవిందయోగీంద్రమథాస్య శిష్యమ్ ॥

శ్రీశంకరాచార్యమథాస్య పద్మపాదం చ హస్తామలకం చ శిష్యమ్ ।  
తం త్రోటకేం వార్తికకారమన్యానస్మద్గురూన్ సంతతమాసతోఽస్మి ॥

శ్రుతిస్మృతిపురాణానామాలయం కరుణాలయమ్ ।  
వత్సామిభగవత్పాదశంకరం లోకశంకరమ్ ॥



ద్విరుద్ధస్వభావయోరీతరేతరభావానుపపత్తౌ సిద్ధాయాం తద్ధర్మాణా-

శంకరం శంకరాచార్యం కేశవం బాదరాయణమ్ ।

సూత్రభాష్యకృతౌ వందే భగవంతౌ పునః పునః ॥

నారాయణమూరంభాం విద్యాశంకరమధ్యమామ్ ।

శ్రీజోధానందపర్యంతాం వందే గురుపరంపరామ్ ॥

శ్రీకృష్ణద్వైపాయనమహర్షి 'జైమినీయదర్శన' మనెడి భర్తమీమాంసజనను సాంఖ్యాద్వైదికదర్శనములవలనను బాశుపతపాంచరాత్రాదితంత్రములవలనను బౌద్ధాదివేదబాహ్యతంత్రములవలనను వేదాంతముల కపార్థము సేయబడి వేదాంతార్థము విప్రతిపత్తికి బాల్పడుటంజేసి ప్రాకృతలోకమునకుఁ గల్గి యనర్థమును దొలఁగించి జిజ్ఞాసువులను వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థులుగఁ జేయఁ తలంపునఁ గరుణతో "అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా" యను సూత్రము మొదలుగ గలిగినట్టియు "అనావృత్తిశ్చబ్దాదనావృత్తిశ్చబ్దాత్"ను సూత్రము చివఱగాఁ గయిదువందలయేఁబదియైదు సూత్రములతోఁ గూడిన వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రమును రచియించెను.

కాలక్రమమున నీయు త్తమదర్శనమునకుఁ గూడఁ బురుషమతివైచిత్ర్యముచేఁ బెక్కులు కువ్యాఖ్యానములు బయలుపెడలి సంప్రదాయసిద్ధిమగు స్వర్ణమఱుఁగువడి యనర్థము వాటిల్లఁగా నట్టి యనర్థముఁ దొలఁగించి వేదాంతమఖండతేజమున నాచంద్రతారకము నప్రతిహతముగ నిలిచియుండునట్లు శ్రీవిదాశంకరభగవత్పాదులు "శారీరకమీమాంస" యను భాష్యరాజమును రచించి ఈ భాష్యరాజమన్ననో ప్రసన్నగంభీరమగుటంజేసి సర్వసామాన్యముగ నెల్లరఁ దెలిసికొనుట కవకాశములేదను తలంపుతోఁ బలువురు పలువిధములగు వ్యాఖ్యాములఁ బ్రవర్తింపఁజేసిరి. ఇట్టి వ్యాఖ్యానము లొకింత పరస్పరవైషమ్యములతోఁ గూడి యుండుటఁజేసి శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాదహృదయము సంశయాస్థమగుచున్నది. దానంజేసి జిజ్ఞాసువులకు భాష్యార్థము సుస్పష్టముగాఁ దెలియకుం యది. కావున నట్టి విప్రతిపత్తిని దొలఁగింప 'నీశారీరకమీమాంసాకల్యాణసు' యనెడి యాంధ్రవ్యాఖ్యానము ప్రారంభింపఁబడుచున్నది.

శ్రీ విద్యాశంకర భగవత్పాదులు దాము వ్యాఖ్యానముచేయ నిశ్చయించిన గ్రంథరాజము శ్రుత్యర్థమును బ్రదర్శించుచు శ్రుతిమూలకమగు స్మృతి యటంజేసి ప్రమాణపదవి నధిష్ఠించియున్నదని ఘంటాపథముగఁ బ్రదర్శింప సక

మపి సుతరామిత రేతరభావానుపపత్తిర్యతోఽస్మత్ప్రత్యయ-

తంత్రమున కుపోద్ఘాతముగ “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యనునది, మొదలుగాఁ గల్గి “సర్వే వేదాంతా ఆరభ్యన్తే” యను వాక్య మంతముగాఁ గల, భాష్యమును బ్రదర్శించియున్నారు.

ఇందు “అస్యానర్థహేతోః ప్రహణాయాత్మైకత్వవిద్యాపతిపత్తయే సర్వే వేదాంతా ఆరభ్యన్తే” యను భాష్యమువలన సకల వేదాంతములును నాత్మైకత్వవిద్యవిషయముగను ననర్థహేతు ప్రహణము ప్రయోజనముగను గల్గియున్నవని వ్యక్తికరించి యట్టితాత్పర్యమునే వేదాంతములు బోధించుచున్నవను విషయమును ‘శారీరకమిమాంస’యను తమగ్రంథమున సనగా శ్రీకృష్ణద్వైపాయనప్రణీతమగు వేదాంతమిమాంసా శాస్త్ర వ్యాఖ్యానమునఁ బ్రదర్శించుచున్నామని “యథా చాయమర్థః సర్వేషాం వేదాంతానాం తథా వయమస్యాం శారీరకమిమాంసాయాం ప్రదర్శయిష్యామ” యని ప్రతిజ్ఞచేసియున్నారు. దీనిఁబట్టి వేదాంతమిమాంసాశాస్త్రము వేదాంతములచే నుపదేశింపఁబడుచుండెడి బ్రహ్మైకత్వ విద్యను బోధించుచున్నదనియు నిట్లు శ్రుతిసమ్మతమగుటఁజేసి యీ వేదాంతమిమాంసాశాస్త్రము ప్రమాణరాజముగ నలరారుచున్నదనియు సూచింపఁబడుచున్నది.

ఇక వేదాంతములయందు వినవచ్చెడి బ్రహ్మైకత్వము యుక్తిసహ మై న్యాయోపేతమగుచున్నదని “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను పదము మొదలుగాఁగల్గి “సర్వలోక ప్రత్యక్ష” యను పద మంతముగాఁ గల భాష్యముచేఁ బ్రదర్శించుచున్నాడు. ఈ భాష్యమున కధ్యాసభాష్య మని శిష్టవ్యవహారము గలదు. ఏలయన, నీ గ్రంథముచేఁ బ్రతిజ్ఞ సేయఁబడిన బ్రహ్మైకత్వము తద్భిన్నమగు సకల ప్రపంచమును బ్రహ్మత్వయందు శుక్తిరజితమ ట్లజ్జానముచే నధ్యస్తము చేయఁబడుటవలన భ్రమమాత్ర మగుటఁజేసి సత్య మెంతమాత్రము గాదు. అందుచే బ్రహ్మత్వకు ద్వితీయత్వము గలుగ నేరదను విషయము న్యాయోపేత మగుచున్నది. అ ట్లధ్యస్తముగానిచో బ్రహ్మత్వ కేతవ్య మెంతమాత్రము ఘటించనేరదు. కావున బ్రహ్మైకత్వవాది తద్భిన్నమగు సకలమును బ్రహ్మత్వయందధ్యస్తమని ప్రథమమున నిరూపింపవలయును. దానంజేసి మిమాంసకాగ్రేసరులగు శ్రీవిశ్వాశంకర భగవత్పాదులు తమ పవిత్రగ్రంథమునందలి విషయ ప్రయోజనములను సయుక్తికముగ నిరూపించుటకు హేతుభూతమగు సధ్యాసను లక్షణ సంభావనా సదాశ్చయము లనెడిప్రమాణములచే నిరూపింపఁదలంచి తొలుత “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యనునది మొదలు “మిధ్యేతి భవితం యుక్త

మృత్యును వాక్యమంతముగాఁగల భాష్యముచే నధ్యాసమునాక్షేపించి “తథాపి”యను శబ్దముమొదలు “లోకవ్యవహార” యను పద మంతముగాఁగల భాష్యముచే నధ్యాసమును నిరూపించుచున్నాడు.

అందు-“ఆహ కోఽయమ్మ”ను వాక్యముమొదలు “ఏకశ్చందస్సద్విత్తీయవదితి” యను వాక్యమువఱకుఁగల భాష్యము లక్షణపరము. “కిథం పున” యను వాక్యముమొదలు “స స సంబధ్యతే” అను వాక్యమువఱకుఁగల భాష్యము సంభావనాపరము. “త మేతమవిద్యాఖ్యమ్మ”నునదిమొదలు “సర్వలోకప్రత్యక్ష” యను వాక్యమువఱకుఁగల భాష్యము సద్భావపరము.

ఇట్లే యుపోద్ఘాతభాష్య మాక్షేపము, సమాధానము, లక్షణము, సంభావన, సద్భావము, విషయప్రయోజన నిరూపణము, ప్రతిజ్ఞ యను నేడువిషయములతో నొప్పుచున్నది. ఈ యేడువిషయములును గ్రమముగా నిరూపింపఁబడుచున్నవి.

ఆక్షేపము—“అస్మత్ప్రత్యయగోచరే విషయిణి చిదాత్మకే యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య విషయస్య తద్ధర్మాణాం చాధ్యాసః, తద్విపర్యయేణ విషయిణస్తద్ధర్మాణాం చ విషయేఽధ్యాసోమిధ్యేతి భవितుం యుక్తమ్మ”ని. ఈవాక్యమునర్థదు “విషయిణి చిదాత్మకే విషయస్య తద్ధర్మాణాం చాధ్యాసః, తద్విపర్యయేణ విషయిణస్తద్ధర్మాణాం చ విషయేఽధ్యాసోమిధ్యేతి భవितుం యుక్తమ్మ”ను వాక్యముచే నిష్కర్షసిద్ధి గలుగుచున్నది దీనియర్థమేమన—“విషయియందు విషయముయొక్కయుఁ దద్ధర్మములయొక్కయు సధ్యాసయునద్దానికి విపర్యయముగా విషయమునందు విషయియొక్కయుఁ దద్ధర్మములయొక్కయు సధ్యాసయును మిధ్యయని చెప్పట యుక్తమై యున్నది”యని. ఇచట విషయి విషయపదములచే నభిప్రేతార్థములాత్మానాత్మలని “ఏవమవిరుద్ధః ప్రత్యగాత్మన్యన్యనాత్మాధ్యాస” యను సంభావనాగ్రంథమంతును “త మేతమవిద్యాఖ్య మాత్మానాత్మనోరితరేతరాధ్యాసం పురస్కృత్య” యను సద్భావగ్రంథమందును విశేషనిరూపణము చేయఁబడుటచే స్పష్టముగాఁ దెలియఁబడుచున్నది. దానంజేసి ‘విషయి’ యన నాత్మను, విషయమన ననాత్మను గ్రహింపవలయును. ఆత్మయనఁగా నశేషస్వప్రచారసాక్షి యు స్థర్వసాక్షి యునగు ప్రత్యగాత్మయని “అశేషస్వప్రచారసాక్షిణి ప్రత్యగాత్మన్యధ్యన్యతం చ ప్రత్యగాత్మాసం సర్వసాక్షిణం తద్విపర్యయేణాస్తాకరణాదిష్వధ్యన్యతి” యను వాక్యమువలనఁ దెలియుచున్నది. ఇఁక ననాత్మయన నాత్మయం దధ్యస్తములుగా నర్థింపఁబడిన

భావ్యాప్రపంచము, కరచరణాద్యవయవవిశిష్టమగు స్థూలదేహము, జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియములు, సంతఃకరణము, నహంప్రత్యయియు నగు సమూహమని సద్భావగ్రంథమున “భావ్యాధర్మానాత్మన్యధ్యస్యతి” యనునది మొదలు “ఏవ-  
మహంప్రత్యయినమ్మ”ను వాక్య మంతమందుగల భావ్యముచే సువ్యక్త మగు చున్నది. ఇట్లాత్మ నశేషస్వప్రచారసాక్షి యనియు సర్వసాక్షి యనియును దేహేంద్రియ మనో బుద్ధు లనువానిచే గ్రహింపబడు భావ్యాప్రపంచ ము ననాత్మయనియు వివరించుట భావ్యకారకల్పితమా? లేక ప్రమాణానుపాది తమా? యన నీ విషయమున నిత్యమును స్వతఃప్రమాణమును నపౌరుషేయమును నగు శ్రుతిరాజము పరమప్రమాణముగా నలరారుచున్నది. అట్టిశ్రుతి యెద్దియన..

“ఆత్మానం రధినం విద్ధి శరీరం రథమేవ తు |  
బుద్ధిం తు సారధిం విద్ధి మానః ప్రగ్రహమేవ చ ||

ఇంద్రియాణి హయానాహుర్విషయాన్స్తేషు గోచరాన్ |

ఆత్మేంద్రియమనోయుక్తం భోక్త్యాహుర్మనీషిణః || (క. 1-3-3,4)

అనునది. “ఈశ్రుతియందు రధిరూపక కల్పనచే బ్రదర్శింపబడిన యాత్మ యాత్మగను, నట్టియాత్మకంటె భిన్నముగా రథాదిరూపక కల్పనచే జెప్పబడిన శరీరము బుద్ధి మనస్సు ఇంద్రియములు విషయములు భోక్త యను సమూహ మనాత్మగను గ్రహింపబడినట్లులుండునది. ఇచట భోక్త నహంప్రత్యయినిగా భావ్య కారులు గ్రహించియున్నారు. కావున విషయ శబ్దముచే నీశ్రుతిసిద్ధమగు నాత్మ యును విషయ శబ్దముచే నీశ్రుతియందే తెలియవచ్చెడి యనాత్మ యగు దేహాది సంఘాతమును గ్రహింపబడుచున్నది.

ఇక నిచట “విషయిణి చిదాత్మకే” యని విషయికి జిదాత్మకత్వవిశేషణ మొకటి గ్రహింపబడుచున్నది. అద్దానియభిప్రాయ మేమన, చిత్ = జ్ఞానము, ఆత్మా = స్వరూపము, యస్య = దేనికో, సః = అది చిదాత్మ, అనఁగా జ్ఞానస్వరూపమని యర్థము. అనఁగా సర్వమును గనివెట్టు జ్ఞానము. ఇట్టి జ్ఞానమే సాక్షియగు నాత్మ యనియు విషయ యనియు భావ్యకారులచే నిరూపింపబడుచున్నది.

అట్లు “విషయస్య” అనుచో విషయస్వరూపబోధక మగు విశేషణ మెద్దియు గ్రహింపబడుటలేదు. దానంజేసి విషయమగు ననాత్మ కెట్టి స్వరూప మును నిర్వచించుట కవకాశములేదను గొప్పయాశయముతో భావ్యకారులు విషయ స్వరూపబోధకవిశేషణమును స్వరూపబోధని సుకరముగ గ్రహింపనగును.

గోచరే విషయిణి చిదాత్మకే యష్మాత్ప్రత్యయ గోచరస్య విషయస్య

కావున నెవ్వరేని విషయమగు ననాత్మకు 'జడాత్మా' యను విశేషణమును బ్రయోగించినను విషయమగుననాత్మను జడస్వరూపముగవివరించిన నయ్యది భాష్యకారా నభిమతమగుటచేసి యనుపాదేయమే యని గ్రహింపనగును.

ఇచట “విషయస్య తద్ధర్మాణాంచ” యనియు “విషయిణస్తద్ధర్మాణాంచ” యనియు విషయికిని విషయమునకుఁగూడఁ బ్రత్యేకప్రత్యేకముగా ధర్మములున్నట్లు వ్యక్తికరింపఁబడియున్నది. ఇచట భాష్యకారాభిమతములగు విషయధర్మము తెవ్వి యనియు విషయధర్మము తెవ్వి యనియు నొకింత యోజించి నిరూపింపవలయును. విషయధర్మములనఁగా విషయమగు ననాత్మధర్మము లని యభిప్రాయము. అనాత్మ యనఁగా రిధాదిరూపక కల్పనచేఁ జెప్పఁబడిన దేహాదినముదాయము. అవాని ధర్మము తెవ్వియన- వికలత్వము సకలత్వము, స్థూలత్వము కృతత్వము, గౌరత్వము, మూకత్వము కాణత్వము, క్లిబత్వము బధిరత్వము, కామము సంకల్పము విచికిత్స యధ్యవసాయము మున్నగునవి “తద్యథా పుత్రభార్యాదిషు” అనునది. మొదలు “అథ్యవసాయాదీన్న”ను పదమంతముగాఁగల భాష్యముచేఁ బేర్కొనఁబడినది.

ఇక విషయధర్మములన్ననో విషయయగు నాత్మధర్మము లని యభిప్రాయము. ఆత్మధర్మములన బ్రహ్మధర్మములే. ఇచట భాష్యకారాభిమతముగు న్నాత్మ ధర్మము లానందరూపత్వము, విజ్ఞానఘనత్వము, సర్వగతత్వము, సర్వాత్మత్వము, నిత్యత్వము మొదలుగాఁగలవని “శ్రుతిష్వానందరూపత్వం, విజ్ఞానఘనత్వం, సర్వ గతత్వం, సర్వాత్మత్వమి త్యేవంజాతీయకా బ్రహ్మణోధర్మాః క్వచిత్కేచిచ్ఛాన్తీ- యన్తే” యను భాష్యకారవచనమువలన స్పష్టముగఁ జెలియవచ్చుచున్నది. కావున “నానందరూపత్వము, విజ్ఞానఘనత్వము, సర్వగతత్వము, సర్వాత్మత్వము, నిత్య త్వము” మున్నగునవి విషయధర్మములుగాఁ జెలియనగును.

ఇచట ‘విషయిణి చిదాత్మకే’ అని భాష్యకారప్రయోగమువలన విషయి కేవల చిత్స్వరూపముగా నిరూపింపఁబడియుండనట్టి చిత్స్వరూపమునకు ధర్మ ముల వర్ణించుట యసంగతము కావున “విషయిణస్తద్ధర్మాణా” మను భాష్యకార వచన మసంగతమా యన నట్లుగాదు. ఏలయన:- బ్రహ్మ చిదేకరసమయ్యునదైన స్వభావమును వర్ణింప బాహ్యదృష్టి ననుసరించి పైనిఁ జెప్పఁబడిన యానందాదివ్యవ దేశము చిదేకరసమునకుఁ గల్గుచున్నది. కాన నిచట ‘తద్ధర్మాణామ’ను ప్రయో గము బాహ్యదృష్టివ్యవదేశమాత్రమేగాని వస్తుధర్మనిరూపణ మంతమాత్రము గాదు.

తద్ధర్మాణాం చాధ్యాసః, తద్వివర్తయేణ విషయిణస్తద్ధర్మాణాం చ

ఇత నధ్యాసయన నదికానిదానియందు దానిబుద్ధి యని “అతస్మిన్ స్తద్బుద్ధి” యను భాష్యకారేవచనమువలన సువ్యక్తమగుచున్నది. అనఁగా రజతము కాని శుక్తియందు రజతబుద్ధి యేది కలదో యయ్యుడియే యధ్యాసమని యర్థము.

ఇత మిధ్యాశబ్దమునకు అపహ్నావము, అనిర్వచనీయమను రెండర్థములు సుప్రసిద్ధములగుచున్నవి. అపహ్నావమనఁగా విషేధరూపమగు నాస్త్యర్థము, అనిర్వచనీయమన విషమిత్యుత్థమని నిరూపించుట కవకాశములేనిదని యర్థము. ప్రకృతమున మిధ్యాశబ్దమున కపహ్నావరూపాత్థమే గ్రహింపఁబడవలయును. అనఁగా లేదను వర్థమును గ్రహింపవలయును.

ఇట్లు పూర్వపక్షమందలి పదార్థవిశేషకథనముచేఁ దెలియవచ్చెడి పూర్వపక్షవాక్యార్థమేమనఁ, జిత్స్వరూపమును విషయియనగు నాత్మయందు విషయమగు ననాత్మకును దద్ధర్మములగు వికలత్వదులకు నధ్యాసయు నద్దానికి వివర్తయముగా విషయమగు ననాత్మయందు విషయియగు నాత్మకును దద్ధర్మములగు నానందాద్భుతకు నధ్యాసయు లేదని చెప్పట యుక్తమై యున్నదని.

ఇట్టివాక్యముచేఁ బూర్వపక్షాశయము సువ్యక్తమగుచుండ నిశుట “విషయిణి” యనుచో “అస్మత్ప్రత్యయగోచరే” యనియు “విషయస్య” యనుచో “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య” యనియు విశేష శబ్దములు సెప్పఁబడియున్నవి. ఇట్టివిశేషశబ్దములవలనఁ దెలియవచ్చునదేమన — విషయియగు నాత్మ యస్మత్ప్రత్యయ గోచర మనియు విషయమగు ననాత్మ యుష్మత్ప్రత్యయగోచర మనియు విశేషముగాఁ బేర్కొనఁబడిన దని. ఇచట నాత్మానాత్మ శబ్దములచే నర్థము సువ్యక్త మగుచుండుటచే సుత్తరగ్రంథమున నాత్మానాత్మ శబ్దములనే గ్రహించుచుండఁగా నిచట నాత్మానాత్మ శబ్దముల విడిచి తత్స్థానమున నస్మత్ప్రత్యయగోచరము యుష్మత్ప్రత్యయగోచర మను నపూర్వ గౌరవ శబ్దప్రయోగమువలనఁ గల్గు ప్రయోజన మెయ్యది? ప్రయోజనము లేనిచో నపూర్వ గౌరవశబ్దప్రయోగ మనర్థహేతువుగదా? యథా స్వాభిమతమగు విషయిని నాత్మయని గ్రహించినచో నాత్మశబ్దము తంత్రాంతరములయందుఁ బలువిధములుగ నప్రార్థము గాఁబఁపఁగి విప్రతిపత్తికిఁ బాల్పడినది. కావున నా శబ్దము శ్రుతిసిద్ధమగు నర్థము నీయఁజాలదు. అట్టి యర్థమును స్ఫురింపఁజేయుటకు సర్వతంత్రముల వారిచే విషయిగాఁ దలంపఁబడు నాత్మయొక్క స్వరూపము వారిచేఁ దలంపఁబడు నహృప్రత్యయిగాక యట్టియహృప్రత్యయికి సాక్షియగు శ్రుతిసిద్ధ విశేష స్వరూప



విషయేఽధ్యాసో మిచ్ఛేతి భవతుం యుక్తమ్ ।

మని తెల్పుటకు నహంశబ్దమునకుఁ బ్రాతిపదికమగునట్టియు వ్యవహారాతీతమగు నట్టియు నస్మత్తనుదానితోఁ గూడిన యస్మత్ప్రత్యయగోచర మను లాక్షణిక పదముచే నిరూపించియున్నారు. భాష్యకారులచే లాక్షణికముగ నెద్దియో యొకతీరునఁ బ్రయోగింపఁబడినట్టియు వ్యవహారమునందు లేనట్టి యీ పదమువలనఁ దెలియవచ్చెడి యాచార్యాశయ మేమన—లోకమునందలి లాక్షణిక పదప్రయోగముల వలనఁ బ్రయోక్త లెట్టిప్రయోజనము నభిలషించి లాక్షణిక పదప్రయోగమును జేయుచున్నారో యట్టి ప్రయోజనమును బడయుటయే యని. లాక్షణిక పద ప్రయోక్తలయాశయమన్ననో యట్టిపదములచేఁ దెలిసికొనఁదగినయర్థమును దమ సంప్రదాయమువలననే తెలిసికొనవలయునుగాని యద్దానికంటె వేతొండుమూర్ఖము ప్రయోజనకరము కాకపోవుటయేగాక యనర్థహేతువుగూడ నగుననిగదా! ఆతీరుననే భాష్యకారులు న్వాభిమతి విషయి విషయ తత్త్వము నవిచ్ఛిన్నపరంపరాక్రమమున వచ్చుచుండెడి స్వీయసంప్రదాయమువలననే దెలిసికొనవలయును ; లేనిచో ననర్థము వాటిల్లునను గొప్ప యాశయముతో నీ లాక్షణికములగు సమూహగౌరవ పదములచేఁ దమ గ్రంథము నుపక్రమించియున్నారు. దానంజేసి యీ గ్రంథము భాష్యకార సంప్రదాయ ముఖముననే శ్రవణము చేయఁబడవలయునుగాని వేతొక విధమునఁగాని వేతొకరివలనఁగాని యెంతమాత్రీ మభ్యసింపఁగూడదని తాత్పర్యము. ఇయ్యదియే యీ యపూర్వ పదప్రయోగమునకుఁ బరమ ప్రయోజనమై యున్నది. ఇట్టి యస్మత్ప్రత్యయగోచర యుష్మత్ప్రత్యయగోచర పదప్రయోగమువలన నాత్మానాత్మ శబ్దముల కాచార్య సంప్రదాయైకవేద్యమగు నర్థము నాచార్యసంప్రదాయముఖమున నుపదేశముఁ బడసి గ్రహింపవలయునుగాని తంత్రాంతరములందుఁ జెప్పఁబడిన యర్థములనుగాని సంప్రదాయాంతరములచేఁ జెప్పఁబడు నర్థమునుగాని యెంతమాత్రీయును గ్రహింపఁగూడదు.

ఇక నస్మత్ప్రత్యయగోచరమనఁగా శ్రుతిసిద్ధమును భాష్యకారసంప్రదాయైకవేద్యమునగు విషయి. అనఁగా సర్వసాక్షియగునాత్మ యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమన నట్టివిషయికి విషయమగు ననాత్మ.

ఇట్టి యర్థవిశేషముచేఁ బూర్వపక్ష భాష్యమునకుఁ దెలియవచ్చెడి విశిష్టార్థము:—విషయియును జిత్స్వరూపమునగు నస్మత్ప్రత్యయగోచరమునందు విషయమగు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమనకు విషయధర్మములగు వికలత్వాదులకు నధ్యాసయు నద్దానికి విపర్యయముగ విషయమగు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమందు

విషయమును సన్నిహిత్యముగొచుకొనునకు విషయభర్తకుమిగిలిన నానందాదులకు సభ్యాసియును లేవని చెప్పబడి యున్న మనునది.

ఇట్లభ్యాసము లేదని యెఱిగించుటకు గల కారణము “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయోరితరేతరభావానుపపత్తి” సిద్ధాయాం తద్ధర్మాణామపి సుతరామితరేతరభావానుపపత్తి” యని నిర్వచింపబడియున్నది. ఇందు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయోరితరేతరభావానుపపత్తి” సిద్ధాయాం తద్ధర్మాణామపి సుతరామితరేతరభావానుపపత్తి” యను భాష్యము హేతుప్రతిపాదకము. ఇందు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను పదము వైఁ జెప్పబడిన “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరః” “అస్మత్ప్రత్యయగోచరః” అను లాక్షణిక పదములతోఁ గూర్పబడిన సమస్తపదమని చెలియఁబడుచున్నది. ఈసమస్తపదార్థవ్యక్తికరణముకొఱకు హేతువాక్యమును బ్రదర్శించినచో హేతువాక్యము “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య, అస్మత్ప్రత్యయగోచరస్య చేతరేతరభావానుపపత్తి” సిద్ధాయాం తద్ధర్మాణామపి సుతరామితరేతరభావానుపపత్తి” యను స్వరూపము నొందుచున్నది. ఇచట “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య, అస్మత్ప్రత్యయగోచరస్య” అను పదములు సమన్యమానములగుచో “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాగ్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యని యుండవలసియుండఁగా భాష్యకారులు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యని ప్రయోగించిరి. ఇట్టి భాష్యకారప్రయోగము వ్యాకరణస్మృతిచే నెట్లు సాధువుగా నొప్పును? భిన్నములగు పదములందుఁ దెలియవచ్చెడి నామాన్య విశేషపదములలో విశేషపదములకు మాత్రము ద్వంద్వకల్పనమును గావించి తదంతమున నామాన్యపదము నొకదానిని జేర్చుట, యనఁగా దేవదత్తయజ్ఞదత్తశబ్దములందుఁ దెలియవచ్చెడి విశేషపదములగు, దేవ యజ్ఞపదములకు “దేవయజ్ఞ” అను సమాసముచేసి తదంతమున, సామాన్యపదమగు దత్తపదమునుగూర్చి “దేవయజ్ఞదత్త” యనునట్లు సమాసకల్పన చేయుట వ్యాకరణసమ్మతమగునా? అట్లుకానిచో యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాగ్మత్ప్రత్యయగోచరశబ్దములకు ‘యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరా’ అను సమాసకల్పన సమంజసమేయమైయుండిని. ఇట్టికల్పనమే యసమంజసమగుచో గ్రంథాదియందపశబ్దప్రయోగము గోపావహ మెట్లు కానెరదను నద్దానికి నొకింత చెప్పవలసియున్నది. పదవాక్య ప్రమాణ పారావారపారిములగు భాష్యకారు లపశబ్దప్రయోగముచేయుదు రనుటగాని చేసిననుటగాని యెంతమాత్రము విబుధలోకమున హింపదుగదా! కావున నిట్టి ద్వంద్వకల్పన శిష్టసమ్మతిని బడసినదయ్య నపూర్వ



మగుటజేసి యపూర్వముగ నర్థమును బోధించునదియై యుండవలయును. ఇది  
 పటకు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరము, అస్మత్ప్రత్యయగోచర మను శబ్దము  
 లపూర్వార్థబోధకము లనియు లాక్షణికము లనియు నిరూపింపబడియె. ఇట్టి  
 యపూర్వార్థబోధకములగు లాక్షణికపదములచే నీయపూర్వద్వంద్వకల్పనమును  
 గావించుటయందుగల తాత్పర్యము లాక్షణికపదకల్పనయందలి తాత్పర్యమే  
 యనియు సంతకంఠే భిన్న మెంతమాత్రముగాదనియు నిశ్చయముగఁ జెప్పనొప్పు.  
 అనఁగా నీశబ్దార్థముగూడ సంప్రదాయైకవేద్యమే యని భాష్యకారాశయము.  
 అట్లుగనో సంప్రదాయైకవేద్య మను మిషచే నపశబ్దప్రయోగము శిష్టసమ్మతమాశి  
 యన నియ్యది యపశబ్ద మెంతమాత్రమును గాక శిష్టసమ్మతమగునుశబ్దముగా  
 నలరారుచున్న దని చెప్పట కెంతమాత్రమును సందియములేదు. ఎట్లన, “సుబరతం  
 చ తిజంతం చ పదసంజ్ఞం స్యాత్” ను శిష్టవాక్యమును సూత్రరూపమున వ్యక్తీక  
 రింపఁదలఁచినపాణిన్యాచార్యుఁడు సుబంతతిజంతపదములలోని సుప్తిస్థాపములగు  
 విశేషపదములను ముందుగాఁ గూర్చి తదంతమున ‘అంత’ శబ్దమును గూర్చి  
 “సుప్తిజంతం పదమ్”ను సూత్రము నెట్టినియమముచే స్మరించెనో యాతీతుననే  
 యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరశబ్దములకు, యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచ  
 రాయని సమాసకల్పనమును జేయుటచేఁ బాణిన్యాదిశిష్టులలోఁగూడ భాష్యకారు  
 లుగఁగణ్యులుగఁ బరఁగునంతటిగౌరవముతో నొప్పియున్నా రను విశేషము నీ  
 “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను పదము వ్యక్తీకరించుచున్నది. ఇం  
 తియే కాదు. సకలవేదార్థసారము నొక్కయాక్షేపసమాధానములతోఁ గూడిన  
 యథ్యాసభాష్యముచేతనే సకలలోకములకు నుపదేశించుచున్న భాష్యకారులు  
 యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క యన్యోన్యాధ్యాసమును  
 “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను నపూర్వద్వంద్వకల్పనచే సూచించి  
 యున్నారు. ఇందలిరహస్యనిశేషము భాష్యకారసంప్రదాయైకవేద్యము.

ఇది యిట్లుండ భాష్యవ్యాఖ్యాతలు గొందఱు విషయిని నస్మత్ప్రతియు  
 విషయమును యుష్మత్ప్రతియు గ్రహించుచుఁ దదర్థపురస్సరంబుగ యుష్మదస్మత్  
 ప్రత్యయగోచరయో యను పదమునకుఁ బలువిధములగు విగ్రహములను గల్పించి  
 యున్నారు. అట్టివిగ్రహములు వారలకుఁగూడ రుచింపలేదని నిర్ణయింపఁగలిగినంత  
 యాభాసముగ నావిగ్రహములఁ బ్రదర్శించియున్నారు. అట్టియాభాసమునకుఁ  
 గారణము భాష్యకారానభిమతముగ నస్మత్తుచే విషయియగు నాత్మను, యుష్మ  
 త్తుచే విషయమగు ననాత్మను గ్రహించుటయే. భాష్యకారు లన్ననో విషయియగు

నాత్మను అవ్యుత్పత్త్యయగోచర మనియు, విషయమగుననాత్మను యుష్మత్ప్రత్యయగోచర మనియును గ్రహించియున్నారు గాని యెచ్చటను వ్యాఖ్యాతలు గ్రహించినట్లు యుష్మత్ప్రత్యయచేతను అస్మత్ప్రత్యయచేతను గ్రహించియుండలేదు. కావున యుష్మదస్మత్తులను బ్రత్యేకవాచకములనుగా గ్రహించుట భాష్యకార హృదయవిరుద్ధమును హేయము నగుచున్నది.

ఇక నితరేతరభావ మన నితరేతరసంభేదము. అనఁగా నితరేతరసాంకర్య మని యభిప్రాయము. ఇతరేతరసాంకర్యమున కవకాశ ముండినచో నితరేతరభావమున కవకాశము గలుగును. అట్టిసాంకర్యము లేనిచో నధ్యాసము సిద్ధింపదు. ప్రకృతమున నుద్దేశింపబడిన యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క యితరేతర సాంకర్యమున కెంతమాత్రము సావకాశములేదు. కావున నాయుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క ధర్మములే సాంకర్యమునకుఁ గూడ నించుకేనియు నవకాశములేదు గావున నధ్యాసములేదని చెప్పుటకుఁ గారణ మని హేతువాక్యముయొక్క తాత్పర్యము. యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరములకు నితరేతరసాంకర్యము లేదనుటకుఁ గారణము “విరుద్ధస్వభావయో” యను పదముచే నిరూపింపబడుచున్నది. విరుద్ధస్వభావ మన నెద్దియో యద్దానిని నిరూపించుటకై “తమఃప్రకాశవత్త”ను దృష్టాంత మీయబడుచున్నది. ఇచటఁ దమఃప్రకాశదృష్టాంతముచే గ్రహింపబడవలయువిరుద్ధస్వభావము పరస్పరానాత్మతాలక్షణముగాని సహానవసానలక్షణ మెంతమాత్రముగాదు. సహానవస్థాన మనఁగా నొకచోఁ గూడియుండుటకు వీలులేని స్వభావము. అనఁగా నొకదానియొక్క స్వభావము మరియొకదానిస్వభావమునకు బాధక మగుచో నారెండు వస్తువులు నొకేకాలమున నొకేస్థలమున నిలిచియుండనేరవు. తమఃప్రకాశములన్ననో యన్యోన్య బాధకములు గాక రెండు నొకచో నిలిచియుండుటకుఁ దగు సావకాశమును గల్గియున్నవి. కాని తమస్సును జూచి ప్రకాశ మనిగాని ప్రకాశమును జూచి తమ స్సుని గాని యించుకేనియు శంకించుటకు వీలులేని యన్యోన్య విలక్షణస్వరూపముతో నొప్పుచున్నవి. ఇట్టియన్యోన్యవైలక్షణ్యముతో నొప్పు స్వరూపమునే పరస్పరానాత్మతాలక్షణ మని కోవిదులు చెప్పుచున్నారు.

ప్రకృతమునఁ దమఃప్రకాశదృష్టాంతముచే సూచింపబడువిరుద్ధస్వభావ మెద్దియన నయ్యది “విషయవిషయాణో” యను పదముచే నిరూపింపబడుచున్నది. అది యెద్ది యన—యుష్మత్ప్రత్యయగోచరము విషయ మనియు నస్మత్ప్రత్యయగోచరము విషయ మనియుఁ జెప్పబడుచున్నది. విషయి యన్ననో విషయమును

దెలిసికొను సాక్షి రూపమగు చైతన్యము. విషయ మన్ననో విషయికంబై భిన్నమై విషయిచే దెలిసికొనఁబడునట్టివి శేషము. తెలిసికొనువాడు దనచే దెలిసికొనఁబడు వానివి శేషముల నెన్నఁడు దనస్వరూపముగాఁ దెలిసికొనుట కవకాశ ముండదు. కావున విషయవిషయము లొకస్థలమున నొకకాలముననే నిలిచియున్నను విషయిని విషయముగాఁ గాని విషయమును విషయినిగాఁ గాని యించుకేనియుఁ దలరిచుట కెంతమాత్రము సావకాశము లేదుగదా! దానంజేసి “విషయవిషయిణో” యను పదములచే యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరములు రెండు నించుకేనియు సాంకర్మ్యముఁ జెందుటకు వీలులేనంతటి విరుద్ధస్వభావములతో నొప్పుచున్నవని పరమతాత్పర్యము. కావున నస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకును యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమునకును దద్ధర్మములకును యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమునం దస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ దద్ధర ములకు నధ్యాసము లేదని చెప్పట యుక్తమే యని యాక్షేపభాష్యతాత్పర్యము. కావున శాస్త్రమునకు నభిమతములగు విషయప్రయోజనములు సిద్ధింపక పోవుటచే శాస్త్ర మనారంభణీయమే యని యాక్షేపభాష్యతాత్పర్యము.

“అధ్యాసస్థలములందు ధర్మములకు సాంకర్మ్యము లేకుండ ధర్మములకు సాంకర్మ్యము గలుగుట యప్రసిద్ధ మగుచుండ భాష్యకారులు “తద్ధర్మాణామపి సుతరా మ్మితరేతరభావానుపపత్తి” యని యధ్యాసనిషేధహేతువుగ ధర్మసాంకర్మ్యనిషేధమును గూడ నెందులకుఁ గావించి రన, వ్యవహారమున నహంమాని ధర్మములగు నిండియాదులతోఁ దాదాత్మ్యభావముఁ జెందకయే నిండియాదిధర్మము లగు కాణత్వాదులను దనయం దధ్యస్తములుగాఁ జేసికొనుట దెలియవచ్చుచున్నది. దానంజేసి ధర్మధ్యాసము లేకుండఁగనే ధర్మాధ్యాసము గలుగవచ్చునను నాక్షేపమును వారింప “తద్ధర్మాణామ” ని గ్రహించియున్నారు.

గ్రంథకరణాదికార్యారంభమున నట్టికార్యముయొక్క నిర్విఘ్నపరిసమాప్తిని బ్రయోజనముగా నభిలషించి శిష్టులు మంగళాచరణమును గావించుట యాచారముగానున్నది. శిష్టాచారముగూడఁ బ్రమాణముగదా? అట్టిశిష్టాచారము నుల్లంఘించి తమభాష్యాదియందు భాష్యకారులు మంగళాచరణము నెందులకుఁ గావింపలే దన, శిష్టాచారప్రమాణవాదులతో నగ్రగణ్యులగు భాష్యకారులు మంగళమును గావింపలేదనునదిలేదు. “అక్షరాణామకారోఽస్మి ద్వంద్వస్సామాసికస్య చ” యను నీశ్వరగీతములయందు ద్వంద్వసమాస మిశ్వరస్వరూపముగా స్మరింపఁబడినది. భాష్యకారులన్ననో యీశ్వరస్వరూపముగాఁ దలంపఁబడు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను ద్వంద్వసమాసముతోఁ దనుగ్రంథమును

తథాన్యోన్యస్మిన్నన్యోన్యాత్మకతా' మన్యోన్యధర్మాంశ్చాన్యస్యేత రేతరా-

బ్రూరంభించుటచే వృద్ధ్యధశబ్దములను గ్రంధారంభమునఁ బ్రయోగించిన శిష్ట్యలకు మంగళము సిద్ధించినతీరుననే భాష్యకారులకుఁగూడ మంగళము సిద్ధించుచున్నది. ఇంతియ గాదు; ఈద్వంద్వసమాసమునఁ అస్మత్ప్రత్యయగోచర మను లాక్షణిక పదముచే దమ కభిమత మగు సర్వోపప్లవరహిత ప్రజ్ఞాసముపప్రత్యగాత్మ స్వరూప మగు బ్రహ్మమును స్మరించుటచే నిష్టదేవతాతత్వానుస్మరణరూపమంగళమును భాష్యకారులు సర్వవిధములఁ జేసియేయున్నారు. అట్టిమంగళమున కనురూప మగు ప్రయోజనమైన భాష్యపరిసమాప్తి గలుగుటయే గాక యట్టిభాష్య మాచంద్ర తారకముగ నఖండ మగు యశము నన్ని దేశములయందుఁ గనుచున్నదిగాదా!

ఉత్తరగ్రంథము “తథాపి” యను పదములతోఁ బ్రారంభింపఁబడుట వలన నీపూర్వపక్షగ్రంథమున “యద్యపి” యను పదము నధ్యాహారము చేసి కొనవలయును. అనఁగా నధ్యాసము లేదని చెప్పట యుక్తమగునప్పటికిని నని యర్థము. ఇచ్చట నధ్యాసము లేదని చెప్పటకు నధ్యాసము నిజముగా లేదా లేక యధ్యాసము చెలియఁబడలేదా యను పక్షద్వయమును శంకించి యస్మత్ప్రత్యయ గోచరమునందు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ గాని యుష్మత్ప్రత్యయగోచర ము దస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ గాని పూర్వోక్తకారణములచే నధ్యాస మెంత మాత్రమును గలుగనేర దను గొప్పయాశయమును “తథాపి” యను పదముచే సూచించి యధ్యాసము ప్రత్యక్షముగాఁ జెలియవచ్చుటఁజేసి లేదని చెప్పట కవకాశ మెంతమాత్రమును లేదనునభిప్రాయమును సయుక్తికముగ “అన్యోన్య-స్మిన్నన్యోన్యాత్మకతామన్యోన్యధర్మాంశ్చాన్యస్యేత రేతరావివేకేనాత్యంతవివిక్త - యోర్ధర్మధర్మిణోర్ధి ధ్యాజ్ఞాననిమిత్తః సత్యాన్యతే మిధునీకృత్యాహమిదం మమేదమితి నైసర్గికోఽయం లోకవ్యవహార ” యను భాష్యముచే సూచించుచున్నారు. అయిమ్=యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క యిత రేతరాధ్యాసము, నైసర్గికః=స్వభావముచే నస్మత్ప్రత్యయగోచర మగు చైతన్య మాత్రమునే యాలంబనముగాఁ గల్గియుండునది. కావున నస్మత్ప్రత్యయగోచరము యొక్క సద్భావ మెటుల నిరాకరింపఁబడుట కవకాశములేదో యాతీరుననే యీ యధ్యాసము గూడ నిరాకరింపఁబడుట కవకాశములేదు. ప్రత్యక్షముగాఁ జెలియ వచ్చెడి యధ్యాసస్వరూపము “అహమిదం మమేదమితి లోకవ్యవహార” యను భాష్యముచేఁబ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇచ్చట “అహమిదమ్మ”ను భాష్యము తంత్రోచ్చరితము. అనఁగా నర్థవ్యవస్థ చేయునపుడు చెందుసాకులు దీనిని బాందికపఱచి “అహమిదం, అహమిదం, మమేదమితి లోకవ్యవహార” యని భాష్యార్థమును

వివేకేనాత్మ్యత వివిక్తయోగ్యత్వసౌఖ్యోత్పత్తిభ్యాజ్ఞాననిమిత్తః సత్యాన్తతే

నిరూపింశవలయును. అధ్యోసములలో 'సహ'మృదు భావము మొదటి యధ్యాసము. ఇట్టిభావమునందుఁ జడచిత్తులు రెండును దెలియవచ్చుటచే నీయోహం భావము గూడ సధ్యాసకార్యమే. కాని నిరంశ మగు చైతన్య మెంతమాత్రమును గాదు. ఇత 'నిదమ్న'ననది భోక్త యగు నహంశబ్దవాచ్యునకు భోగసాధనముగాఁ దెలియవచ్చెడి 'దేహేంద్రియసంఘాతరూపము. ఈదేహేంద్రియసంఘాతముతో నహంమాని తాదాత్మ్యమును జెంది "అహమిదం=నేనే యీశరీర మను భావమును బొందుట మూఁడవయధ్యాసము. ఇత నిదంశబ్దముచే దేహేంద్రియసంఘాతము కంటె భిన్నమగువిషయములను గ్రహించి యట్టివిషయములకును ధనకును "మమేదం=ఇది నాసంబంధ మయినది" యను సభిమానమును జెందుట నాలుగవ యధ్యాసము. ఇట్టినాలుగువిధము లగు సధ్యాసముతోఁ గూడినది లోకవ్యవహారము. అనఁగా నేను మనుష్యుడవని వ్యవహరించుటయే యధ్యాసముయొక్క తాత్పర్యము. ఇట్టివ్యవహారము అభిజ్ఞ, అభివదనము, ఉపాదానము, అర్థక్రియ యని నాలుగువిధములుగ లోకమునఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ఇట్టివ్యవహార మెట్లు పరఁగుచున్నదన, సత్య మగు సన్మత్ప్రత్యయగోచరమును సన్మత మగు యష్మత్ప్రత్యయగోచరమును నొకదానితో వేరొకదానిని గలుపుటచేఁ గల్గుచున్నదని "సత్యాన్తతే మిధునీకృత్య" యను భాష్యమువల్లఁ దెలియవచ్చుచున్నది.

యష్మత్ప్రత్యయగోచరము స్వరూపముచేఁ గూడ సధ్యస్తస్వరూపమే. ఇందు సత్యాన్తములయొక్క మిధునీకరణమునకుఁ గల కారణము "మిధ్యాజ్ఞాన-నిమిత్త" యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇచట మిధ్యాజ్ఞాన మనుచో "మిధ్యా చ తదజ్ఞానం చ మిధ్యాజ్ఞానమ్మ"ని విశ్లేషమును గ్రహింపవలయును. ఇచ్చో మిధ్యాశబ్ద మనిర్వచనీయార్థకము. దానంజేసి మిధ్యాజ్ఞాన మన సనిర్వచనీయ మగు సజ్ఞాన మని యభిప్రాయము. అజ్ఞాన మన భావరూప మగు నవిద్యాశక్తి గాని జ్ఞానాభావ మెంతమాత్రము గాదని దెలియవలయును. నిమిత్తశబ్ద మిచట నుపాదానకారణపరము. అనఁగా సత్యాన్తమిధునీకరణమున కవిద్యాశక్తియే కారణము. కారణముచేఁ గల్గిన వ్యవహారమునకు నైసర్గికభావ మెట్లు గల్గుననఁ జెప్పబడుచున్నది. — అన్మత్ప్రత్యయగోచర మగు చైతన్యమునే యాలంబనముగాఁ గలిగినట్టి యజ్ఞాన మనెడి 'యా యవిద్యాశక్తి బాహ్యములు సాధ్యాత్మికములు నగు వస్తువులయందు ననుసూతమై యున్న దని యంగీకరించి తీరవలయును. అట్టి యవిద్యాశక్తియే లేకపోయినచో మిధ్యారూపము లగు వస్తువులయొక్క యవభాసమునకుఁ గారణము లేకపోయెడిది. కావున మిధ్యారూపము

మిథునీకృత్యాహమిదం ఘమేషుతి నైసర్గికైయం లోకవ్యవహారః॥

లగు వస్తువులు భాసించుటచేసి యస్మత్ప్రత్యయగోచరము నాశ్రయించిన యవిద్యాశక్తి యొకటి యున్నదని తెలియవచ్చుచున్నది. ఈయవిద్యాశక్తి యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమగు దృశ్యవస్తువులయందు దృశ్యవస్తువులయొక్క ప్రకాశము నెంతమాత్రము ప్రతిబంధింపకపోయినను నావస్తువులను గనిపెట్టెడి యస్మత్ప్రత్యయగోచర మనెడి చైతన్యము నావరించుటచేతనే దృశ్యస్వరూపము చైతన్యముచే గ్రహింపబడకున్నది. కాని దృశ్యవస్తువుల నెంతమాత్ర మి యజ్ఞానశక్తి యావరించి వాని స్వరూపము బెలియబడకుండ నట్టిప్రతిబంధకమును గావించియుండలేదు. కావున శుక్త్యాదులయందు రజతాద్యభ్యాసములకుఁ గూడ నస్మత్ప్రత్యయగోచరము నావరించిన యజ్ఞానమే కారణమైయున్నది.

అస్మత్ప్రత్యయగోచర మన్ననో చిత్స్వరూపమే యగుటవలన స్వయం ప్రకాశమానమైయెనను నట్టిస్వరూప మించు క్షేపముఁ బ్రకాశింపకుండుటకు వేరొక కారణము తెలియబడకుండుటచే నా యస్మత్ప్రత్యయగోచరమునందు నిసర్గసిద్ధమగు నజ్ఞానరూప మగు నవిద్యాశక్తియొక్క ప్రతిబంధమే కారణ మని సుస్పష్టమగుచున్నది. కావున నాయవిద్యాశక్తియే యస్మత్ప్రత్యయగోచరమందు బ్రహ్మస్వరూపావభాసమును ప్రతిబంధించుచు నతదాప్రమేగు నహంకారాదికముయొక్క ప్రతిభాసమునకు హేతువు గూడ నగుచున్నది. ఇట్లవిద్యాశక్తియొక్క కార్యమావరణ మనియు విక్షేప మనియు రెండువిధములఁ బరఁగుచున్నది.

ఈ యవిద్యాశక్తి సుషుప్తునియందును సమాధిస్థునియందును మూర్ఛితునియందును నహంకారము మొదలుగాఁ గల్గిన విక్షేపముయొక్క సంస్కారమాత్రముగా నుండి సుషుప్త్యాదులనుండి యుద్ధాసమును జెందఁ దిరుగ నుద్భవించుచున్నది. కావున నీయహంకారమమకారాత్మకమును మనుష్యాద్యభిమానమునగు లోకవ్యవహారమునైతత్త్విక మయ్య మిథ్యాజ్ఞాననిమిత్తమే గాని యాగంతుకమెంతమాత్రముగాదు. కావున నైసర్గికనైమిత్తికభావముల కెంతమాత్రము నిట విరోధము లేదు.

ఇట్లైసర్గికభావమునే 'యనాది' యవి భావ్యకారులు దలఁచుచున్నారనిగూని పరస్పరాశ్రయదోషవారణమునకు నజ్ఞులచేఁ గల్పింపబడిన యనాది నెంతమాత్ర మనాదిగాఁ దలఁచియుండలే దని "శరీరసంబంధస్య ధర్మాధర్మయో సత్కృతస్య చేతరేతరాశ్రయత్వప్రసంగాదంభవంపరేషానాదిత్వకల్పనా" యను భావ్యకారోపాదాన స్పష్టమగుచున్నది.



ఇతః “అన్యోన్యస్మిన్మన్వన్యోన్యాత్మికతామన్యోన్యధర్మాత్వాత్సామ్యస్యైవ”  
అనావ వేకనాత్వంతవివిక్తయోర్ధర్మగృహీతో” యను ధావ్యమూచే నభ్యాసపరబ్రహ్మ  
చెప్పబడుచున్నది. “ధర్మధర్మిణా” యనుచో ధర్మము అనగా సామ్యప్రత్యయ,  
గోచరము అని నాపంతాదులును యుష్మద్ప్రత్యయగోచరము అని కేవలత్వాదు  
లును. ధర్మ అనీగా సస్మత్ప్రత్యయగోచరమును యుష్మద్ప్రత్యయగోచరమును.

“అత్యంతవివిక్తయో” యనుదానికి ధర్మలయొక్కయు ధర్మముల  
యొక్కయు స్వభావము లొకదానితో నొకటి సాంకర్యముఁ జెందుట కించుకేనియు  
నవకాశము లేని విరుద్ధస్వభావములతో నున్నవని యభిప్రాయము. •

‘ఇతరేతరావివేకేన’ ఒకదానినుండి వేరొకదానిని వేరుచేయుటకుఁ దగు  
వివేకము లేకపోవుటచే నొకటిగానే దలఁచి, ‘అన్యోన్యస్మిన్’ = ఒక్కొక్కదాని  
యందు, అన్యోన్యాత్మికతాం = ఒక్కొక్కదానియొక్క స్వరూపమును, అన్యోన్య  
ధర్మాత్వం = ఒక్కొక్కదానిధర్మములను, అధ్యస్య = సమారోపణముచేసి, యని  
యర్థము.

ఇట్లు ‘అన్యోన్యధర్మాత్వం’ అని ప్రత్యేకముగా గ్రహించుటచే ధర్మస్వ  
ధ్యాన లేకుండఁగనే యెద్దియో యొక ధర్మాధ్యానము గల్గు నని ‘సూచింపఁబడు  
చున్నది. ఏధర్మియం దేధర్మి కధ్యానమో, లేక ధర్మమాత్రమునకే యెచట  
నధ్యానమో యయ్యది యంతయు భావ్యకారులచేతనే స్వయముగా “తద్యథా  
పుత్రభార్యాదిషు” యను వాక్య మాదిగాఁగల భావ్యముచే ముందు నిరూపింపఁ  
బడుచున్నది.

“అధ్యస్య, మిధునీకృత్య” యనుచోఁ గ్రాప్తప్రత్యయం వృధ్యానమునకును  
మిధునీకరణమునకును బూర్వకాలత్వమును గాని భేదమును గాని తలఁచి యెంత  
మాత్రమును బ్రయోగింపఁబడలేదు. ఏలయన నిచట “అధ్యస్య, మిధునీకృత్య” అను  
పదములచే “భక్త్యా వ్రజతి” యను ప్రయోగమందు వలె, గ్రియాంతరము గ్రహిం  
పఁబడక యొకేక్రియ యభిప్రేతమగుటచే గ్రాప్తప్రత్యయమునకు స్వార్థమునఁ దాత్ప  
ర్యము లేదు.

అట్లునచో “అధ్యస్య, లోకవ్యవహారః” అను పదములచేఁ గ్రియా  
ంతరము జెలియవచ్చుచున్నదే యనిన నట్లు గాదు. ఏల యన నయ్యదియు స్వరూప  
మాత్రమునందే పర్యవసితము గాని వేరొకటి గాదు. ఇంతియ గాదు; ఉపసంహ  
రమునందు “ఏవమయమనాదిరసంతో నైసర్గికోఽధ్యాస” యనుదానిని మాత్రమే  
భావ్యకారులు గ్రహించియున్నారు. దానందేసి “చైతన్యము పురుషునియొక్క  
స్వరూపమ” న్నట్లియ్యది వ్యవదేశమాత్రమేయని గ్రహింపవలయును.

అహ - కోఽయమధ్యాసో నామేతే! ఉచ్యతే - స్మృతి

ఇట్లే సిద్ధానభాష్యమున “అన్యోన్యస్మిన్న”ను పదము మొదలు “ధర్మ-  
ధర్మిణో” యను పదమువరకును గల భాష్యముచే నధ్యాసలక్షణమును “మిథ్యా-  
జ్ఞాననిమిత్తః సత్యాన్యతే మిధునీకృత్య వైసర్గిక” యను భాష్యముచే నధ్యాస  
కారణమును, “అహమిదం మమేదమితి లోకన్యవహార” యను భాష్యముచే  
నధ్యాసస్వరూపమును సుస్పష్టముగ నిరూపింపబడుటచే యుష్మదేస్మత్సత్వత్యయ  
గోచరములకు నధ్యాసము లేదని చెప్పుట కెంతమాత్ర మనకాశము లేదు.  
కావున శాస్త్రమునకు విషయప్రయోజనములు సిద్ధించుటజేసి శాస్త్ర మారంభణీ  
యమే యని సిద్ధాంతతత్పర్యము.

ఇట్లే యధ్యాసభాష్యము శాస్త్రముయొక్క విషయప్రయోజనసిద్ధికి  
గారణ మగుటజేసి శాస్త్రముతో సంబంధించియే యున్నది. అంతియే గాదు.  
మొదటిసూత్రమునఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడిన విషయ ప్రయోజనములను గూడ సిద్ధింపఁ  
జేయుచున్నందున మొదటిసూత్రముతోఁ గూడ సంబంధించియే యున్నదని  
చెప్పుట కెంతమాత్రము సందియము లేదు. మొదటిసూత్రమునందుఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁ  
బడిన విషయ ప్రయోజనములఁ గూర్చి మొదటిసూత్రముయొక్క భాష్యవ్యాఖ్యా  
నానంతరమున నిరూపింపబడును.

“అహ కోఽయమధ్యాసో నామ” యను వాక్యము మొదలుగాఁ గల  
భాష్యమధ్యాససిద్ధిపరము. ఇచట “కథం పునః ప్రత్యగాత్మాని” యను వాక్యము  
నకుఁ బూర్వభాష్య మధ్యాసలక్షణపరము. అది మొదలుగాఁ గల భాష్యము  
సంభాననాపరము.

అట్లే నచో నింతకుఁ బూర్వము “తథాప్యన్యోన్యస్మిన్న”ను వాక్య  
మాదిగాఁ గల భాష్యముచే నధ్యాసలక్షణసద్భావములు నిరూపింపబడియుండ  
మఱల నధ్యాససిద్ధికొరకు లక్షణసంభావనల నెందుకుఁ బ్రతిపాదింపవలయు ననఁ  
జెప్పబడుచున్నది. దేహేంద్రియాదులయందు “అహం మమ” యను నభిమానము  
గలిగిన వానికిఁ బ్రమాతృత్వమును నిరూపించినంతనే యట్టి ప్రమాతకు నధ్యాస  
స్వరూప మెంతమాత్రము సిద్ధింపనేరదు. ఏలయన లోకమునందు శుక్తిరజతద్విచం  
ద్రాదిస్థలములయందు నలఁ బ్రమాతయం దధ్యాసానుభవ మిచటఁ దెలియరా  
కున్నది. ఏలయనఁ దెలియవచ్చెడిభావమునకు బాధగలిగినచో నట్టిభావము లధ్య  
స్తము లని చెప్పనొప్పును. ప్రకృతమునఁ బ్రమాతయం దన్ననో ప్రమాతృభావము  
నకు బాధ తెలియరాదు కావునఁ బ్రమాతృత్వ మధ్యస్త మని నిరూపించుటకు  
నధ్యాసలక్షణము చెప్పి యట్టిలక్షణముచే వ్యాప్తమగు సద్భావమును నిరూపింప  
వలయును.



రూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాసః । తం కేచిదన్యత్రా —

అట్లే నచో లక్షణముతోఁ గూడిన వస్తువుయొక్క సద్భావమాత్రమును బ్రదర్శించుటకులచనే యద్దానియొక్క యసంభావనాశంక గలుగనేరదుగదా! అట్టి విషయమున సంభావనానిరూపణము నెందులకుఁ జేయవలయు ననఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ప్రకృతపుటస్థుత్పత్తయగోచర మన్ననో యవిషయమును నసంగమును నగుచు నధ్యాసమునకు హేతుభూత మగు నెట్టిగుణములతోడను గూడి యుండకపోవుటచేతను, పుష్కలచైతన్యభావముతో నొప్పియుండ్లుటంజేసి యితరములయందుఁ దెలియనచ్చెడి యధ్యాసములఁ గూడఁ దొలఁగించుటకుఁ దగిన విశేషములతోఁ గూడియుండుటచేతను నద్దానియం దధ్యాసమున కెంతమాత్ర మవకాశము లేదను నాక్షేపము గలుగును. కావున నట్టియాక్షేపమును వారించుటకై సంభవమును దప్పక చెప్పితిరవలయును. 'అధ్యాసమునకు లక్షణసంభావనలు రెండును సంభవించునేర వను నాశయముతో "ఆహ కోఽయమధ్యాసో నామ" యనునది చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచట "కిం"శబ్దమునకుఁ దెలియవచ్చెడి ప్రశ్నాక్షేపార్థములు రెండును సంభవించుటచే నీవాక్యము తంత్రముచే నుచ్చరింపఁబడవలయును. తంత్రోచ్చరిత మగు నీవాక్యమునకు 'నధ్యాస మన నేమి యని యడుగుచున్నాడ"ని యర్థము. అనఁగా "నధ్యాసమునకు లక్షణ మెయ్యది? అట్టి యధ్యాస మిచట సంభవించునా?" అను రెండువిధము లగు సర్థ మిచటఁ గల్గుచున్నది. అందు మున్ముందుఁ బ్రశ్నమునకుఁ బ్రతివచన మగు లక్షణమును జెప్పి యాలక్షణముయొక్క సంభవము నాక్షేపించి సమాధానమును జెప్పుచున్నారు. ఇచట "ఆహ"పలుకుచున్నాడు లేక యడుగుచున్నాడని రెండవవాఁ డొకఁ డడుగుచున్నట్లు ప్రాయఃబడినది. ఇట్టిగ్రంథములను రచించుటలోఁ దమయభిప్రాయములను శ్రోత లనాయాసముగ గ్రహించుటకుఁ గాను గ్రంథకర్త తొక ప్రతివాదియో శిష్యుడో యట నున్నట్లు భావనచేసి యట్టివానిచే నాక్షేపింపఁబడిన దనిగాని యడుగఁబడిన దనిగాని తలంచుచు వానికి సమాధానముఁ జెప్పుచున్నట్లుల గ్రంథములను రచించుట యాచారమై యున్నది. ఇట్టిరచనావిశేషమును పాదకథ యని కోవిదులు చెప్పుచున్నారు. పవిత్ర మగు నీభాష్యము పాదకథ యని నూచించుటకుఁ గాను భాష్యకారులు "ఆహ!" యను నీపరోక్తినిఁ బ్రయోగించి యున్నారు. ఇంతియ గాదు. ఇయ్యది మీమాంసాగ్రంథరాజ మగుటఁజేసి యింధువాదిప్రతివాదిమధ్యస్థులయొక్క వాక్యముల ననుకరించు వాక్యక్రమమున నీ "శారీరకమీమాంస" రచియింపఁబడియున్నది.

"అధ్యాస మన నేమి?" యనుప్రశ్నమునకు సమాధానరూప మగు నధ్యాసలక్షణము "స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాస" యను వాక్య

ముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇచట “అధ్యాస” యను పదము నధ్యాహారము చేయవలయును.

ఇందు ‘పరత్ర’ యని యుండుటచే ‘పరస్య’ అనునది యర్థసిద్ధ మగు చున్నది. స్మృతిరూపశబ్ద మవభాసశబ్దమునకు విశేషణము. స్మర్యత ఇతి = స్మరింపబడుచున్నది గాఁగ, “స్మృతి” యని చెప్పబడుచున్నది. ఇచట భావము స్పష్టముగాఁ గంటికి నెదురుగాఁ దెలియవచ్చుచున్నందున స్మరింపబడిన రూపమువంటి రూపముగలది యనునర్థమును గ్రహింపవలయును. కాని స్మరింపఁ బడిన దని మాత్రము గ్రహింపఁ గూడదు. ఈయవభాసము స్మృతినదృశ మని చెప్పటకుఁ గల హేతువు “పూర్వ దృష్టావభాస” పదము. స్మృతికిఁ బూర్వ ప్రమాణజనిత మగు ననుభవము కారణ మెట్లగుచున్నదో యాతీరుననే యీయవ భాసమునకుఁ గూడఁ బూర్వప్రమాణజనితానుభవము కారణము. కాన నియ్యది యు స్మృతినదృశ మగుచున్నది. కావున నధ్యాస మన నొకదానియందు స్మృతి నదృశమును బూర్వదృష్టము నగు వేతొకదానియొక్క యవభాస మని, యనఁగా నధ్యాసలక్షణ మని లక్షణవాక్యమున కర్థము.

ఒకదానియందు, ననఁగా శుక్తియందు వేతొకదానియొక్క యన స్మృతి నదృశమును బూర్వదృష్టము నగు రజతముయొక్క యవభాస మని లక్షణమునకు లక్ష్యమునందు సమన్వయము. శుక్తియందు రజతముగాఁ జూడఁబడినది సత్యము గాకపోవుటచే స్మృతినదృశ మనియు, నిదివఱకుఁ బ్రమాణముచే రజతమును గ్రహింపనివానికి శుక్తి రజతముగ గ్రహింపఁబడుటకు వీలులేకుండుటఁజేసి పూర్వ దృష్టనదృశ మనియుఁ జెప్పబడుచున్నది. దానంజేసి స్మృతిరూపము పూర్వదృష్ట మనువిశేషణము లవశ్యగ్రాహ్యము లగుచున్నవి. ఇట్టివిశేషణద్వయరహితముగ “పరత్ర పరావభాసః = ఒకదానియందు వేతొకదానియొక్క యవభాసమ” నియే యధ్యాసమునకు లక్షణ మని గ్రహించినను, లేక “పరత్ర పూర్వదృష్టావభాసః = ఒకదానియందుఁ బూర్వదృష్ట మగుదానియొక్క యవభాసమ”ని స్మృతిరూప మను విశేషణమును ద్రోసి యధ్యాసలక్షణమును గ్రహించినను, బ్రత్యభిజ్ఞయం దీలక్షణ మతివ్యాప్త మగుటఁజేసి యధ్యాసమున కియ్యది యెంతమాత్రము లక్షణము గానేరదు. కావున నధ్యాసలక్షణమున, స్మృతిరూపవిశేషణ మవశ్యము గ్రహింపవలయును.

ఇట్లు శుక్తియందు భాసించు రజతమునకు సత్య మగు స్థితి లేదు గావున నయ్యది సత్తు గానేరదు. పురోఽవస్థితముగఁ దెలియవచ్చుటఁజేసి శశ వీషాణాదులవలె నసత్తును గాదు. పరస్పరవిరోధభావ ముండుటవలన సదసదత్తును గాదు. కావున నీరజతావభాస మనిర్వచనీయ మని చెప్పబడవలయును. శుక్తి

న్యధర్మాధ్యాస ఇతి వదన్తి కేచిత్తు యత్ర యదధ్యాస సద్వివేకాగ్రహణిబంధనో భ్రమ రజతస్థూమందువలెనే స్వప్నస్థానమునందును శంఖముయొక్క పచ్చ దనమునందును గుడముయొక్క తిక్తత్వమునందును ద్విచంద్ర దిబ్బేష్టాఽలాతచక్ర గంధర్వ సోగర వంశోరగ మరీచికాజలాది విభ్రమములయందుఁ గూడ నీలక్షణమే సమన్వయ మగుచున్నది. ఇందువలనఁ దెలియవచ్చుచి దేమన, నెద్ది యేని యొకటి ప్రకాశించుచున్నంతనే యయ్యది సత్యముగా నున్నదని ప్రహించుట కవకాశము లేదు. కావున దేహేంద్రియాదులు ప్రకాశించుచున్నంతనే వస్తుస్థితి నెంతమాత్రమును గలిగియుండలే దని నిరూపణచేయుట కవకాశము గలదు. కావున సయ్యవి యధ్యస్తములే యగుచున్నవి.

భాష్యకారు లధ్యాసలక్షణమును బ్రదర్శించి తాము స్వాభిమతిలక్షణము యొక్క యతిశయమును వ్యక్తీకరించుటకుఁ గాను 'తం కేచిత్త'ను వాక్యము మొదలుకొని మతంతరలక్షణములను బ్రదర్శించుచున్నారు ఎట్లన—“తం కేచిదన్యత్రాన్యధర్మాధ్యాస ఇతి వదంతి” యని. ఆయధ్యాసమును గొందఱు, అన్యత్ర = శుక్తికాదులయందు, అన్యధర్మాధ్యాసః = అర్థాన్త్యముయొక్క యనగా, జ్ఞానాకార మగు రజతాదికముయొక్క కాని, బాహ్య మగు రజతము యొక్క కాని యారోప మని, వదంతి = పలుకుచున్నారు. •ఈలక్షణ మన్యధా ఖ్యాతివాదులచేతను, ఆత్మఖ్యాతివాదులచేతను, గూడఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. లక్షణస్వరూప మొకేతీరున నున్నను నిందు నభిప్రాయభేదము గలదు. • అట్టి యభిప్రాయభేదముచేతనే 'యన్యధాఖ్యాతి' యనియు 'నాత్మఖ్యాతి' యనియు నధ్యాసమునకు మతభేదముచే భిన్ననామములు పరఁగుచున్నవి. నైయాయికులును వైశేషికులును బాహ్యమందు, ననగా హట్టపట్టణాదికములయందుండెడి రజత మీశుక్తియందు భాసించుచున్న దని తలంతురు. పాదులలో నేకదేశులగు విజ్ఞాన వాదులు బుద్ధియందలి జ్ఞానాకార మగు రజత మీశుక్తియందు భాసించుచున్న దని తలంతురు. హట్టపట్టణాదికమందలి రజతము గాని బుద్ధియందలి రజతము గాని భాసించినచో నచట రజతము వస్తుస్థితిని గలిగియుండవలయును. అట్లు గలిగియుండలేదు గావున శుక్తియందు భాసించిన రజతము భాష్యకారు లపదే శించిన ట్లినిర్వచనీయమే గావలయును. రజతస్వరూపము వాస్తవ మయ్యు ననిర్వచనీయ మయ్యు నొకదానియందు మఱియొకటి భాసించుచున్న దను విషయ మాక్షేపరహితమే యగును. ఇ ట్లన్యధాఽఽత్మఖ్యాతివాదులలక్షణము నవన్యసించి యఖ్యాతివాదిమతమును “కేచిత్తు యత్ర యథాధ్యాస సద్వివేకాగ్రహణిబంధనో భ్రమ”యని నిరూపించుచున్నారు. దీనియర్థమేమన —యత్ర=ఏశుక్త్యాదులయందు, యన్య = ఏరజతాదులకు, అధ్యాసః = అధ్యాసము లోకసిద్ధమై యున్నదో,

ఇతి | అన్యే తు యత్ర యదధ్యానస్తస్యైవ విపరీతధర్మత్వకల్పనామాచక్షతే

అయ్యది, తద్వివేకాగ్రహనిబంధనః; తయోః = ఆశుక్తిరజతములయొక్క, వివేకస్య = భేదమును, అగ్రహాత్ = గ్రహింపకపోవుటవలన, తన్నిబంధనః = ఆయనివేకము మూలముగాఁ గలిగిన, ఏకత్వభ్రమః = రజతాదిభావములయొక్క భ్రమ, యధ్యాన మని యర్థము. అఖ్యాతివాదులు శుక్తిశకలమునందే శుక్తిరజతములు రెండును గల వనియు నందుండురెండిటిని గ్రహింపజాలక రెండిటియందు నొక్కరజతమే దెలియఁబడుచున్న దనియుఁ దలంచుచున్నారు. ఇచట రెండవస్తువులుండఁగా రెండిటియందును రెండిటిని గ్రహించుటకు మాఱుగా రెండిటియందు నొకదానినే గ్రహించుట యంగీకరింపఁబడినది గావున నిచటఁ గూడ “పరత్ర పరావభాస” యను లక్షణము దెలియవచ్చుచున్నది. ఈవాదులచే శుక్తియందు రజత మున్నప్పటికిని దెలియఁబడలే దను నభిప్రాయము వ్యక్తికరింపఁబడుచున్నది. కావున వీరివాదమున కఖ్యాతివాద మను చేరు గలిగినది. ఇయ్యది జైమినీయల యభిప్రాయముగాఁ దెలియవచ్చెడిది.

అఖ్యాతివాదులు దలంచునట్లు శుక్తియందు రజతము గూడ నున్నచో నుత్తరకాలమునందు శుక్తిరజతములు రెండును గ్రహింపఁబడుచు రజతమునకు బాధ లేకుండఁ గావలయును. అట్లు గాక రజతమునకు బాధ దెలియవచ్చుటంజేసి యఖ్యాతివాదిమత మనమంజసమే యగును.

ఇట్లఖ్యాతివాదిమతమునుబ్రదర్శించి బౌద్ధేకదేశు లగు విజ్ఞానవాదులలోఁ గొందఱును, శూన్యవాదులును బ్రదర్శించు లక్షణమును “అన్యే తు యత్ర యదధ్యానస్తస్యైవ విపరీతధర్మత్వకల్పనామాచక్షతే” యని నిరూపించుచున్నారు. దీనియర్థ మేమన— యత్ర = ఏశుక్తికాదులయందు, యస్య = ఏరజతాదికముయొక్క, అధ్యాసః = అధ్యాసము, గలదో యద్దానిని, తస్యైవ = ఆశుక్త్యాదికముయొక్క, విపరీతధర్మకల్పనాం, విపరీతధర్మత్వస్య = తెలియఁబడని రజతాదిరూపముయొక్క, కల్పనాం = ప్రకాశమును, అధ్యాస మని చెప్పుచున్నారని. ప్రకృతపుశూన్యవాదు లన్ననో శుక్తిశకలమే విపరీతభావము నొంది, యనఁగా విపరీతముగాఁ బరిణమించియో, లేక శూన్యభావముతో నొప్పుచు రజతముగాఁ బరిణమించియో ప్రకాశించు నని తలంతురు. అనఁగా నీరజతకల్పనము సత్తాహీనమని యభిప్రాయము. అనఁగా నీరజతావభాసము నిరధిష్ఠానమై యాంతరమగు బుద్ధిస్థరజతము బాహ్యమందుఁ బ్రకాశించుటచేఁ గాని లేక శూన్యమందు రజత బుద్ధ్యాలోపణముచేఁ గాని గఱచున్న దని తలంతురు. బుద్ధిస్థరజతము బాహ్యమందుఁ బ్రసరించినను లేదా శూన్యమందు రజతబుద్ధి గలిగినను



ఇతి । సర్వధాపి త్వస్యస్యాన్యధర్మావభాసతాం న వ్యభిచరతి ।  
 అథా చ లోకేశ్శుభనః — శుక్తికా హి రజతవదవభాసతే;  
 ఏకశ్చంద్రస్పద్వితీయవదితి ।

భాస" యను నభిప్రాయమునకు విరోధ మెంతమాత్రమును గన్పట్టదు. కాని యుత్తరకాలమున రజత్తబుద్ధి తొలగి యధిష్ఠాన మగు శుక్తి గ్రహింపఁబడుచుండుటఁజేసి యీరజతభ్రమ నిరధిష్ఠాన మని చెప్పటకు వీలులేదు.

ఇట్లు భాష్యకారులు మున్విధము లగు మతాంతరలక్షణములను బ్రదర్శించి వాదులయొక్క యభిప్రాయములును లక్షణములును నేతీరున నొప్పుచున్నను సాలక్షణములన్నిటియందును "నొకదానియందు వేతొకదానిస్వభావము దెలియవచ్చుట" యను సామాన్యము సమాన మగుటఁజేసియుఁ దాము ప్రదర్శించిన లక్షణమందుఁగూడ "సరత్ర పరావభాస" యను వాక్యముచే నట్టిసామాన్యము ప్రదర్శింపఁబడుటఁజేసియుఁ దమలక్షణముల కితరము లగు లక్షణములతో నెంతమాత్రమువిరోధములేదని "సర్వధాపి త్వస్యస్యాన్యధర్మావభాసతాం న వ్యభిచరతి" యను వాక్యముచే సారాంశమును నిరూపించియున్నారు. దీనియర్థమేమన— నెన్నిభంగుల నాలోచించినను, ననఁగా వాదు లెన్ని రీతు లగు లక్షణములను బ్రదర్శించినను, నాయాయమతములందును లక్షణములండు నేయేభేదము లున్నను వానియందన్నింటియందును "అన్యస్య అన్యధర్మావభాస" యను సామాన్య మెంతమాత్రము వ్యభిచరింపక యప్రతిహతముగఁ దెలియవచ్చుచున్నది. దని ప్రకృతమునఁ బ్రదర్శింపఁబడిన లక్షణములచే శుక్తిరజతస్థలమునందలి రజతప్రకాశ మైదువిధములుగఁ దలంపఁబడియుండుటచే నేతద్విషయమును గూర్చి 1 అన్యధాఖ్యాతి, 2 ఆత్మఖ్యాతి 3 అఖ్యాతి 4 అసత్ఖ్యాతి 5 అనిర్వచనీయఖ్యాతి యను నైదుమతములు దెలియవచ్చుచున్నవి. ఇట్టియైదుమతములందు నెయ్యది యుక్తిసహ మనినిర్ణయించుటకులోకప్రతీతిమాత్రమే శరణముగావున నట్టిప్రతీతిని భాష్యకారులు "శుక్తికా హి రజతవదవభాసతే, ఏకశ్చంద్రస్పద్వితీయవదితి" యని ప్రదర్శించి యున్నారు. దీనియర్థ మేమన— నియ్యది నిశ్చయముగ శుక్తికయే, రజతమువలెఁ బ్రకాశించుచున్నది. చంద్రుఁ డొక్కడే. కాని రెండవచంద్రునితోఁ గూడి యున్నట్లు ప్రకాశించుచున్నాఁ డని భాసించినట్టి రజతముయొక్కయు రెండవ చంద్రునియొక్కయు సభావము ప్రమాణకాలమునస్మరింపఁబడుచున్నది. ఇట్టిస్మరణమువలన సచట సధిష్ఠాసరూప మగు శుక్తియుఁ జంద్రుఁడును స్థత్యములనియు నందుఁ దెలియవచ్చెడి రజతము రెండవచంద్రుఁడు నస్మతము లనియు నిట్లస్మతము లగు రజతాదు లెట్లుభాసించిన వన, నిదమిత్థ మ్మని నిర్వచించుటకు వీలులేకపోవుటఁజేసి యనిర్వచనీయమని చెప్పఁబడుచున్నది. కావున ననిర్వచనీయవాదము

యుక్తిసహము ననుభవ పూర్వకము నగుచుండుటచే “సర్వధా స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాస” యను భాష్యకారలక్షణ మప్రతిహతముగాఁ బరఁగుచున్నది.

ఇందు నధిష్ఠానబోధక మగు ‘పరత్ర’ యను పదము లేకుండినచో స్థుప పత్తిరహిత మగు నిరధిష్ఠానాధ్యాసవాదిమతమునందు లక్షణ మతివ్యాప్త మగును. ఈపక్ష ముపపత్తిరహిత మెట్లన— లోకములో నెచటను నిరధిష్ఠాన మగు నధ్యాసము చూడఁబడుటలేదు; సంభవింపనేరదు. అందుచే నియ్యది నిరుపపత్తిక మగుచున్నది. ఇచ్చో లక్షణ మతివ్యాపకము కాకుండుటకై ‘పరత్ర’ యను పద మావశ్యక మగుచున్నది.

ఇందు స్మృతిరూపశబ్దము లేనిచో లక్షణ మర్థలబ్ధ మగు స్మృతియందతి వ్యాపకమై యధ్యాసమునకు స్మృతిరూపత్వము బోధింపనేరదు.

ఇందుఁ బూర్వదృష్టపదము లేనిచో నవభాసమునకు విశేషణముగా నుండు స్మృతిరూపశబ్దమునకుఁ గారణము మృగ్య మగుచున్నది. కారణరహిత మగుచో విశేషణము సార్థకము గానేరదు. కావున విశేషణ మగు స్మృతిరూప శబ్దమునకు సార్థకతను గల్పింపఁ బూర్వదృష్టపద మావశ్యకము. కావున నధ్యాస లక్షణము యధోక ముగానే గ్రహింపఁబడవలయును. ఇయ్యది సార్వత్రికక మగు నధ్యాససామాన్యలక్షణము. ఇంక యుష్మద్సత్త్వత్వయగోచరములకు మాత్రము సంబంధించిన యధ్యాసలక్షణ మన్ననో “అతస్మిన్స్తద్భుద్ధిః” “పరత్ర పరావభాసః” “అన్యత్ర అన్యధర్మావభాస” యని నిర్వచించినంతనే లక్షణసమన్వయ మగును. ఏలయన సీయధ్యాసము వైసర్గిక మగుటంజేసి యిందు స్మృతిరూప పూర్వదృష్టత్వాదు లెంతమాత్రము సంభవింపనేరవు. అట్టి యాశయముతోడనే భాష్యకారులు వివాదాధ్యాసితము లగు నధ్యాస లక్షణములనుండి “అన్యత్రాన్యధర్మావభాసతాం న వ్యభిచరతి” యని సామాన్యమాత్రముయొక్క యవ్యభిచారమును బ్రదర్శించియున్నారు. దానంజేసి “పరత్ర పరావభాస” యను లక్షణము సర్వలోకప్రత్యక్షసిద్ధ మగు రజ్జుసర్పాదిస్థలములందు సలక్షణముగ వర్తింప నేరదు. కావున నట్టిదృష్టాంతములయందు “స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాస” యను లక్షణమునే గ్రహింపవలయును.

అధ్యాసలక్షణోపసంహారమున “శుక్తికా హి రజతపదవభాసతే” “ఏకశ్చంద్రస్సద్వితీయవత్”ని ప్రతీతీద్వయము దృష్టాంతముగాఁ బ్రదర్శింపఁబడియె. అందు శుక్తికోదాహరణము నిరంజన మగు నస్మత్త్వత్వయగోచరమునందు యుష్మత్త్వత్వయగోచర మగు సహంకార మధ్యస్థము గావింపఁబడిన దని సూచించుటకును, ద్విచంద్రోదాహరణ మస్మత్త్వత్వయగోచరమునందు యుష్మత్త్వత్వయగోచరము లగు జీవేశ్వరులయొక్కయు జీవులయొక్కయు భేదమును



కథం పునః ప్రత్యగాత్మన్యవిషయేఽధ్యాసో విషయతద్ధర్మాణామ్ ।  
సర్వో హి పురోఽవస్థితే విషయే విషయాన్తరమధ్యస్యతిః యు-

స్థాచించుటకుఁ గాను నియంబడినవి. చంద్రుఁ డొక్కఁడే యైనను నేత్రమండలి కాచ కామలాదిదోషముచే రెండవవానితోఁ గూడియున్నట్లు తోచుభంగి నస్మత్ప్రత్యయగోచరమున, మిథ్యాజ్ఞానము సక్రమింప బయలువెడలిన విక్షేప మండలి జీవేశ్వరాదిభేదముచే సద్విత్తీయత్వము ఘటించుచున్నది. కావున నస్మత్ప్రత్యయగోచరమున భాసించెడి సద్విత్తీయత్వము సత్య మెంతమాత్రము గాదని పరమతాత్పర్యము.

“కోఽయమధ్యాసో నామ”యను స్థలమునఁ బ్రశ్నాక్షేపములు రెండును సమానముగాఁ దెలియవచ్చుటంజేసియు నందు విశేషమును గ్రహించుట కవ కాశము చాలకుండుటంజేసియు నట నుండువాఁడు సామాన్యముగాఁ బ్రశ్నించి వాఁడను తలంపుతో నింతవఱకు నధ్యాసస్వరూపము నిరూపింపఁబడియెను. ఇట్లధ్యాసస్వరూపమును నిరూపించినంతనే యట నుండువాఁడు నిర్దేశింపఁబడిన నధ్యాసము సంభవింపనేరదని తలంచి వానియధిక్షేపాభిప్రాయమును “కథం పునః ప్రత్యగాత్మన్యవిషయేఽధ్యాసో విషయతద్ధర్మాణామ్”ని వివరించుచున్నాఁడు. అనఁగా నధ్యాసమునకుఁ బూర్వోక్తలక్షణము సమంజసమే; కాని యాలక్షణ మిచట సంభవింపనేరదు. ఏలయన “సర్వో హి పురోఽవస్థితే విషయే విషయాన్తరమధ్యస్యతిః, యుష్మత్ప్రత్యయా పేతస్య చ ప్రత్యగాత్మనోఽవిషయత్వం బ్రవీషి” యని హేతువును నిరూపించుచున్నాఁడు. దీనియాశయ మేమన- లోకములో నెల్లరుచు బురోఽవస్థిత మగు శుక్త్యాదివిషయమునందే రజతాదివిషయాన్తరము నధ్యాసముచేయుచున్నారు. యుష్మత్ప్రత్యయగోచరముకంటె భిన్న మగు ప్రత్యగాత్మ విషయమని నీచే జెప్పఁబడుచున్నదిగదా! అవిషయమునందలియధ్యాస మిదివఱకెన్నఁడును జూడఁబడలేదు; సంభవింపఁజాలదు. కావున నస్మత్ప్రత్యయగోచరమున యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమున కధ్యాస మసమంజస మన, సమాధానము. ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నది. ఎట్లన- “న తావదయమేకాంతేనావిషయః, అస్మత్ప్రత్యయవిషయత్వాత్”ని. అనఁగా నీయాత్మ యస్మత్ప్రత్యయమునకు విషయ మగుటవలన నత్యంత మవిషయము గాదు. అనఁగా నీప్రత్యగాత్మ యొకింత విషయము గూడ నగుచున్న దని యభిప్రాయము. ఎట్లన- లోకదృష్టిచే విషయములన్నిటికిని సాక్షి యగుటఁజేసి విషయిగాఁ జెప్పఁబడుటవలన ఘటపటాదులవలె వేద్యమగు విషయ మెంతమాత్రము గాదు. అస్మత్ప్రత్యయమునకు విషయ మగుటంజేసి ఘటపటాదులవలె వేద్యము కాకపోయినను స్వమహిమచే స్వయంప్రకాశమానమగుచు నధ్యాసకుఁ డగు విషయ మగుచున్నది. అస్మత్ప్రత్యయగోచరమునందు

మృత్యుత్వయాపేతస్య చ ప్రత్యగాత్మనోఽవిషయత్వం బ్రవీషి । ఉచ్యతే—న  
తావదయ మేకాన్తేనావిషయః, అస్మత్ప్రత్యయ విషయత్వాత్, అపరోక్ష  
త్వాచ్చ, ప్రత్యగాత్మప్రసిద్ధేః । న చాయమస్తి నియమః, పురోఽవస్థిత ఏవ  
విషయే విషయాంతరమధ్యసితవ్యమితి । అప్రత్యక్షేఽపి హ్యేకాశే బాలాస్తలమలి-  
నతాద్యధ్యస్యన్తి । ఏవమవిరుద్ధః ప్రత్యగాత్మన్యవ్యనాత్మాధ్యాసః ।

విషయిత్వవిషయత్వములు దెలియవచ్చుచున్నవి. ఘటపటాదులయందున్న  
కేవలవిషయత్వముమాత్రమే తెలియవచ్చుచున్నది. దానంజేసి ఘటపటాదుల  
నండి యస్మత్ప్రత్యయగోచరమును వేరుసేసి వ్యవహరించుటకుఁ గాను నద్దాని  
యందుఁ దెలియవచ్చెడి విశేష మగు విషయిత్వము మాత్రమే గ్రహింపఁబడి  
సామాన్య మగు విషయత్వ ముపేక్ష సేయఁబడినది గాని విషయత్వ మత్యంతము  
వారింప బడినఁ దను నభిప్రాయ మెంతమాత్రము లేదు.

ఇట్టివిషయత్వము సర్వలోకానుభవసిద్ధ మని “అపరోక్షత్వాచ్చ ప్రత్య-  
గాత్మప్రసిద్ధే” యను హేతువాక్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ప్రత్యగాత్మ  
యొక్క యస్తిత్వప్రసిద్ధి సర్వజనానుభవమువలననే గ్రహింపఁబడుచున్న దని  
యీవాక్యమున కర్థము. అనఁగా సర్వజనులును దమయొక్క ప్రత్యగాత్మ సవ-  
రోక్షముగఁ దెలిసికొనుచున్నారు. కావున నద్దానియొక్క స్థితి సుప్రసిద్ధముగాఁ  
దెలియవచ్చుచున్నది. లేనిచో నద్దానియొక్క యునికిని గ్రహించుట కెంత  
మాత్రము పీలులేదుగదా ! దానంజేసి ప్రత్యగాత్మ యస్మత్ప్రత్యయగోచర  
మగుచున్నది. కావున విషయమందు విషయాంతరము సభ్యాసముచేయవలయు  
నను నియమము యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరములందుఁ గూడ వర్తించుచునే  
యున్నది.

అట్లుగఁచోఁ ఒరోక్షమాత్రమునం దెచట సభ్యాస మిదివఱకుఁ జూడఁ  
బడుటలేదు. అంతటను నేత్రముతో సంబంధించినట్టియుఁ బురోఽవస్థిత మగు  
నట్టియు సవరోక్షమునందే యభ్యాసము చూడఁబడుచున్నది. దానంజేసి నేత్ర  
ముతో సంబంధించి పురోఽవస్థిత మగు విషయమునందే విషయాంతరాభ్యాసము  
చేయవలయు నన్నచో నట్టి నియమ మెంతమాత్రము లేదనియు సప్రత్యక్ష మగు  
నాకాశమునం దవివేకలు “తలమలిన త్వా”దికము సభ్యాసముచేయుట సుప్రసిద్ధ  
మనియును “ స్వ చాయమస్తి నియమః పురోఽవస్థిత ఏవ విషయే విషయాంతర-  
మధ్యసితవ్యమితి ” “అప్రత్యక్షేఽపి హ్యేకాశే బాలాస్తలమలినతాద్యధ్యస్యన్తి”  
యని సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది. అవకాశదాత యగు నాకాశము రూప  
స్పర్శశబ్ద మగుటంజేసి బాహ్యేంద్రియప్రత్యక్షముగాదు. అసహాయతమగు



తే మేత మేవంలక్షణ మధ్యాసం పండితా అవిద్యేతి మన్యంతే ।

తద్భవేకేన చ వస్తుస్వరూపానధారణం విద్యా మాహుః ।

మనస్సునకు బాహ్యవిషయములందుఁ బ్రవృత్తి లేకపోవుటఁజేసి మనస్సుచేఁ గూడ నియ్యది గ్రహింపఁబడదు. కావున నాకాశ మప్రత్యక్షము. (బాలాః = అవివేకులు, తలం = ఇంద్రసీలతమాలసవృశము, మలినతాం = నైల్యాదివర్ణభావమును) అప్రత్యక్షమగు నాకాశమం దవివేకముచేఁ దలమలినతాదిభావ మెట్లారోపింపఁబడుచున్నదో, యాతీరుననే ప్రత్యగాత్మ యగు నస్మత్ప్రత్యయగోచరమందు ననాత్మ యగు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరముయొక్క యధ్యాస మేంతమాత్రము విరోధము లేక పుష్కలముగ నారోపింపఁబడి నిర్ధారిత మగుచున్నదని “ ఏవమవిరుద్ధః ప్రత్యగాత్మస్యప్యనాత్మాధ్యాస ” యని యధ్యాసముయొక్క సంభవము నిరూపింపఁబడుచున్నది.

భాష్యకారులు గ్రంథారంభమున లాక్షణికముగఁ బ్రయోగించిన నస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ బ్రత్యగాత్మ యనియు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమునకు ననాత్మ యనియు నీసంభావనాగ్రంథమునందుఁ బర్యాయపదముల్లుగ గ్రహించి యుత్తరగ్రంథమున లాక్షణికపదములనుండి విరమించి పర్యాయపదములగు నాత్మానాత్మపదములనే ప్రయోగించియున్నారు. కావున నిటువైభాష్యమునం దాత్మశబ్దముచే భాష్యకారాభిమత మగు నస్మత్ప్రత్యయగోచరమును ననాత్మశబ్దముచే యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమును గ్రహింపవలయును గాని యన్యార్థముల్లి నెంతమాత్రము గ్రహింపఁగూడదు.

ఇట్లాక్షేప సమాధాన లక్షణ సంభావనాగ్రంథములచే సునిరూపితమగు నధ్యాసము భాష్యకారస్వకపోలకల్పితము గాని శ్రుతిస్మృతిప్రమాణసిద్ధము గాదను నాక్షేపము గలుగ నీయధ్యాసము శ్రుతిస్మృతిప్రమాణసిద్ధమే యని “ తమేత మేవంలక్షణ మధ్యాసం పండితా అవిద్యేతి మన్యంతే ” యని చెప్పఁబడుచున్నది. తం = పూర్వపక్షముచే నాక్షిప్త మగునట్టియు, ఏతం = ఈసమాధానముచెప్పఁబడినట్టియు, ఏవంలక్షణం = లక్షణ సంభావనలచే నిరూపింపఁబడినట్టి, అధ్యాసం = ఆత్మానాత్మలయొక్క యితరేతరాధ్యాసమునే, పండితాః = ప్రమాణకుశలు లగు బ్రహ్మవిదులు, అవిద్యేతి = అజ్ఞానమని, మన్యంతే = తలచుచున్నారు. అనఁగాఁ బ్రమాణకుశలు లగు బ్రహ్మవిదులు సర్వానర్థములకు నవిద్యయనునది మూలకారిణ మని శ్రుతిస్మృతులచేఁ దెలిసికొని నిరూపించియున్నారనియు నట్టిప్రమాణసిద్ధ మగు నవిద్యయే యీయధ్యాసము గాని వేతొండుగాదనియు నిర్వచించుటచే భాష్యకారులు తమకంటెఁ బూర్వు లగు బ్రహ్మవిదులచే సర్వవిధముల ననర్థహేతువుగా నిరూపింపఁబడిన యవిద్యనే యధ్యాసమను పేర

తత్తైవం సతి యత్ర యదధ్యాసస్తత్కృతేన వోషేణ గుణేన వాఽణు-  
మాత్రేణాపి స న సంబధ్యతే।

సోఽపత్తికముగ నిరూపించియుండిరి. కావున నియ్యది భాష్యకారస్వకపోల, కల్పితము గాక పవిత్రము లగు సకలప్రమాణములచే నుద్ఘోషింపబడుచున్నదేయని సువ్యక్త మగుచున్నది.

ప్రమాణకళలు లగు పండితు లెట్టిప్రమాణములచే నవిద్యను బ్రదర్శించి రను విషయ ఘోకింత నిరూపింపబడుచున్నది.

“తత్సృష్ట్యా త దేవానుప్రావిశత్”, “అనేన జీవేనాత్మనాఽనుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణి”, “అయమాత్మా బ్రహ్మ”, “తత్త్వమసి”, “తదేవ బ్రహ్మ త్వమి” త్యాదిశ్రుతినహస్రములచే జీవుఁడు బ్రహ్మముకంటె నన్యుఁడు గాఁడని యుపదేశింపబడుచున్నది.

అట్లయిన స్ట్రిబ్రహ్మము “న తత్ర సూర్యో భాతి న చంద్రతారకం । నేమా విద్యుతో భాంతి కుతోఽయమగ్నిః । తమేవ భాంతమనుభాతి సర్వం । తస్య భాసాసర్వవిదం విభాతి॥” యన శ్రుతిచే స్వయంజ్యోతిస్స్వభావమని చెప్పబడుచుండ నట్టిబ్రహ్మమునం దవిద్యారూపమగుదోషముండుననుటకవ కాశము లేదన, నట్లుగాదు. శ్రుతివలనను శ్రుత్యర్థపత్తివలనను నవిద్యయొక్క యస్తిత్వము దెలియఁబడు చున్నది. ఎట్లన—“అన్యతేన హి ప్రత్యుఘాః” “త ఇమే సత్యాః కామాః అన్యతాభిధానాః” “అనీశయా శోచతి ముహ్యమానః” “అవిద్యాయామంతరే వర్తమానాః” “మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్” “అజ్ఞానేనావృతం జ్ఞానం తేన ముహ్యంతి జంతనః” “ప్రకృతిం పురుషం నైవ విద్ధ్యనాదీ ఉభానపి” “అనాది-మాయయా సుప్తో యదా జీనః ప్రబుద్ధ్యతే। అజమనిద్రమస్వన్న మద్వైతం బుద్ధ్యతే తదా” యిత్యాదిశ్రుతిస్మృతులచే నవిద్య నిరూపింపబడు చున్నది.

ఇక సర్దాపత్తి యన్ననో శ్రుతులయందు బ్రహ్మవిషయ మగు విద్య వలన మోక్షము గలుగు నని చెప్పబడుచుండుటచే విద్యచే దోలఁగు బంధ మవి ద్యాస్వరూప మనియు నయ్యది నైసర్గికముగా నున్న దనియుఁ దెలియవచ్చుటం జేసి శ్రుతిస్మృతిన్యాయకోవిదు లేకరస మగు బ్రహ్మ మనాదిసిద్ధావిద్యావచ్ఛిన్నా నంతజీవనిర్భాసాస్పద మని వక్కాణించుచున్నా రని యభిప్రాయము. ఈయవి ద్యయే శ్రుతిస్మృతిపురాణేతిహాసములందు నామరూపము, అవ్యాకృతము, అవిద్య, మాయ, ప్రకృతి, అగ్రహణము, అవ్యక్తము, తమస్సు, కారణము, లయము, శక్తి, మహాసుప్తి, నిద్ర, అక్షరము, అకాశ మని పలువిధములఁ బేర్కొనఁబడు చున్నది. కావున నీయధ్యాసవర్ణనము సర్వప్రమాణసిద్ధము. ఇట్టియనర్థరూప మగు నవిద్యయొక్క నిరోధోపాయము విద్యత్సమ్మతిపూర్వకముగ “తద్వివేకేన

తమేతమవిద్యాఖ్యమాత్మానాత్మనోరితరేతరాధ్యాసం పురస్కృత్య సర్వే ప్రమాణ-  
ప్రమేయవ్యవహారా లోకకా వైదికాశ్చ ప్రవృత్తాః । సర్వాణి చ శాస్త్రాణి విధి-  
ప్రతిషేధమోక్షపరాణికథం పునరవిద్యావద్విషయాణి ప్రత్యక్షాదీని ప్రమాణాని  
చ వస్తుస్వరూపావధారణం విద్యామాహు ” యని చెప్పబడుచున్నది. తద్వివేకేన  
చ=అధ్యస్త మగు నత్తదూపముయొక్క వివేకముచే, వస్తుస్వరూపావధారణం=  
వస్తుస్వరూపమును నిస్సందేహముగాఁ దెలిసికొనుట, విద్యాం =విద్యఁగా, ఆహుః=  
పండితులు; చెప్పచున్నారు. అనఁగా నవరోక్షాత్మసాక్షాత్కారమును బడయుటచే  
నీయవిద్య దొలఁగు నని ప్రమాణమశలు లగు బ్రహ్మవిదులు చెప్పియున్నారు.  
కావున బ్రహ్మవిద్యయే యవిద్యానిబర్హణసాధన మని తాత్పర్యము.

దీగ్ధవాసనచేఁ గూడిన యీయవిద్య, విద్యచే బాధింపబడినప్పటికిని స్వవా-  
సనానుగుణముగ మఱలఁ గలిగి స్వోచిత మగు కార్యమును బ్రవర్తింపఁజేయవచ్చు-  
నను సుదియము గలుగ నట్లెంతమాత్రము గలుగనేర దని “తత్తైవం సతి యత్ర  
యదధ్యాసస్తత్కృతేన దోషేణ గుణేన వాఽణుమాత్రేణాపి న న సంబధ్యతే”  
యని చెప్పబడుచున్నది. తత్ర ఏవం సతి=నిర్విచికిత్స మగు జ్ఞానముచే, వస్తుస్వరూ-  
పావధారణము గలుగఁగా, యత్ర = ఏయధిష్ఠానమునందు, యదధ్యాసః = ఏ  
యారోప్యముయొక్క యధ్యాసముగలుగుచున్నదో, తత్కృతేన=ఆయధ్యాసకార్య-  
మగు, దోషేణ = దోషముచేఁ గాని, గుణేన వా = గుణముచేఁ గాని, సః =  
ఆయధిష్ఠానము, అణుమాత్రేణాపి = లేశమాత్ర మైనను, న సంబధ్యతే = సంబం-  
ధింపదు. అనఁగా నధ్యాసకార్యమువలనఁ గలుగు గుణముచేఁ గాని దోషముచేఁ  
గాని యధిష్ఠాన మెంతమాత్రము నంటుపడ దని లోకసిద్ధముగఁ దెలియవచ్చునట్లే  
యవిద్యావిషయమునఁ గూడ నని గూఢాభిసంధిపురస్సరంబుగఁ జెప్పబడు-  
చున్నది. దానంజేసి యవిద్యారూప మగు ననర్థ మవాస్తవ మనియు నన్వత  
మనియు సువ్యక్త మగుచున్నది. అట్లు గాక సత్యమే యగుచో జ్ఞానమాత్రముచే  
నివర్తించు నను ప్రతిజ్ఞ సిద్ధింపనేరదు.

ఇంతవఱకు “యుష్మదస్మత్ప్రీత్యయగోచరయో ” యను పదము  
మొదలు “నైసర్గికోఽయం లోకవ్యవహార ” యను వాక్య మంతముగాఁ గల  
భాష్యముచే భాష్యకారు లాత్మానాత్మల కితరేతరవిషయ మగునట్టియు, సిద్ధ-  
మగుదానివలె నుపన్యసింపఁబడినట్టియు నవిద్య యను పేరు గల యధ్యాసను  
సాధింప నిశ్చయించి యద్దానియొక్క లక్షణమును జెప్పి యాలక్షణ మాత్మయందు  
సంభవించుటను బ్రదర్శించిరి. ప్రకృతమున నద్దానిసద్భావనిశ్చయమును సోపపత్తి  
కముగనుపపాదించనిశ్చయించి “తమేతమవిద్యాఖ్యమాత్మానాత్మనోరితరేతరాధ్యాసం  
పురస్కృత్య సర్వే ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారా లోకకా వైదికాశ్చ ప్రవృత్తాః;

శాస్త్రాని చేతి! ఉచ్యతే— దేహేంద్రియాదివ్యహంమమాభిమానరహితస్య ప్రమాతృత్వానుపపత్తౌ ప్రమాణప్రవృత్త్యనుపపత్తేః।

సర్వాణి చ శాస్త్రాణి విధిప్రతిషేధమోక్షపరాణి” యని పలుకుచున్నారు. తం= ఆక్షేపింపబడి సమాధానము చెప్పబడినట్టియు, ఏతం= వైఠిజెప్పినలక్షణముచే లక్షిత మగునట్టియు, అవిద్యాఖ్యం= అవిద్య యని సంభవింపఁజేయఁబడినట్టియు, తీత్సానాత్మలయొక్క యితరేతరాధ్యాసమును, పురస్కృత్య= పురస్కరించుకొనియే, లోకాః= లోకసిద్ధ మగునట్టియు, వైదికాః= వేదముచే సిద్ధ మగునట్టియు, సర్వే= సమస్తము లగు, ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారాః= ప్రమాణ ప్రమేయము లనెడి వ్యవహారములు, ప్రవృత్తాః= పరఁగుచున్నవి. అపౌరుషేయ మని యెన్నఁబడు శాస్త్రములు గూడ సాధ్యాసమూలకములాయను సందేహమును వాఁంప “సర్వాణి చ శాస్త్రాణి = సకలశాస్త్రములునుగూడ” నని ప్రత్యేకముగా గ్రహింపఁబడినది. శాస్త్రస్వరూపము “విధిప్రతిషేధమోక్షపరాణి” యను పదముచే వ్యక్తీకరింపఁ బడుచున్నది. విధులనఁ గర్తవ్యతావిశేషమును బోధించునట్టియుఁ జోదనయే స్వరూపముగాఁ గల్గినట్టియు లిజ్లోట్టవ్యవత్యయఘటితము లగునట్టి వాక్యములు. ప్రతిషేధము లనఁగా సనర్థ సేతువు లగుటఁజేసి హేయములు సకర్తవ్యములగు విషయములను బోధించెడి సజ్జ్ విశిష్టలిజ్లోట్టవ్యవత్యయఘటితవాక్యములు. మోక్షపరము లన, విధిప్రతిషేధశూన్యములై సిద్ధపన్నబోధకములునై పరమ పురుషార్థసాధన మగు సర్వక్రియానివృత్తిని బోధించెడి వాక్యములు.

ఇట్లు మూఁడువిధము లగు విషయములు ప్రధానముగాఁ గల్గి వేద మనెడి శాస్త్రము ప్రవర్తించుటవలన శాస్త్రములు “విధిప్రతిషేధమోక్షపరాణి” యని చెప్పఁబడుచున్నవి. ఇట్టిసకలవ్యవహారములు సాధ్యాసమూలమున బయలుదేరి నవి గావున నీవ్యవహారమే దృష్ట మగు సాధ్యాసరూపముగ వర్ణింపఁబడుచున్నది.

ఇట్లు సకలవ్యవహారము సాధ్యాసమూలకము లని వక్కాణింప నద్దానిని సహింపఁజాలక యాక్షేప్త “కథం పునరవిద్యావద్విషయాణి ప్రత్యక్షాదీని ప్రమాణాని శాస్త్రాణి చ” యని ప్రశ్నించుచున్నాడు. ఈవాక్యమునకుఁ బూర్వపక్షి యొక్క యుద్దేశము ననుసరించి రెండువిధము లగు సర్థము దెలియవచ్చుచున్నది.

1. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములును శాస్త్రములును సవిద్యావద్విషయము లెట్లగును? అనఁగా సవిద్యాంసునిఁ గూర్చి యెట్లు ప్రవర్తించును? అవిద్యాంసు నకు శాస్త్రములతోఁ గాని ప్రమాణములతోఁ గాని యెంతమాత్రము ప్రయోజన ముండదుగదా?

2. అవిద్యాంసునిఁ గూర్చి చెప్పఁబడిన ప్రత్యక్షాదులు గాని శాస్త్ర ములు గాని ప్రమాణము లెట్లగును? అనఁగాఁ బ్రత్యక్షాదులు శాస్త్రమును బ్రమా

న హింద్రియాణ్యనుపాదాయ ప్రత్యక్షాదీవ్యవహారః సంభవతి, న చాధిష్ఠాన-  
మంతరేణేంద్రియాణాం ఇవహారస్సంభవతి న చానధ్యస్తాత్మభావేన దేహేన  
క్షేచ్ఛిద్వాప్రియతే । నచైతస్మిన్ సర్వస్మిన్నసతి అనంగప్యాత్మనః ప్రమాతృత్వ-  
ముపపద్యతే । న చ ప్రమాతృత్వమన్తరేణ ప్రమాణప్రవృత్తిరస్తితస్మాదవిద్యా-  
వద్విషయాణ్యేవప్రత్యక్షాదీనిప్రమాణాని శాస్త్రాణి చాపశ్వాదిభిశ్చావిశేషాత్ ।

ఇము లెంతమాత్రము గానేరవని యాశయము. ప్రత్యక్షమను లనినఁ బ్రత్యక్షము,  
అనుమానము, ఉపమానము, శబ్దము, అర్థావత్తి, యనుపలబ్ధి, యనునభి.  
ఇట్టి యాక్షేపమునకు సమాధానము, ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నది. ఎట్లన —  
“దేహేంద్రియాదిష్వహంమమాభిమానరహితస్య ప్రమాతృత్వానుపపత్తౌ ప్రమాణ-  
ప్రవృత్త్యనుపపత్తే” యని. దేహేంద్రియాదిష్వ = దేహేంద్రియాదులయందు,  
దేహ మనఁగాఁ ద్వగింద్రియమునకు నిరపేక్షాధార మగునట్టియు శిరము మొద  
లుగాఁ గల యవయవములతోఁ గూడినట్టియు సప్తభాతుమయమగు పిండము.  
ఇంద్రియము లనఁగా శ్రోత్రము, త్వక్కు, చక్షుస్సు, జిహ్వ, ఘ్రాణ మను జ్ఞానేంద్రి-  
యము లైదును, వాక్కు, పాణి, పాదము, పాయువు, ఉపస్థ యనెడి కర్మేంద్రియము  
లును. ఆదిశబ్దముచే దేహవయవములు గ్రహింపఁ బడవలయును. అహంమమా-  
భిమానహీనస్య = ‘నేన’నియు ‘నాద’నియు నభిమానము లేనట్టి నిద్రించుచున్న  
పురుషునకు, ప్రమాతృత్వానుపపత్తౌ = నే నీ విషయములను గ్రహించుచుంటి  
ననెడి ప్రమాతృభావము సంభవింపకపోగా, ప్రమాణప్రవృత్త్యనుపపత్తే =  
ప్రత్యక్షాదీప్రమాణములయొక్క ప్రవృత్తి సంభవింపదుగావునఁ బ్రమాణము  
లును శాస్త్రములును గూడ నవిద్యావద్విషయములే యని యాశయము.  
ఈ హేతువాక్యము భాష్యకారులయొక్క వస్తుసంగ్రహవాక్య మని చెప్పఁ  
బడుచున్నది. ఇట్టిసంగ్రహవాక్యములే వ్యాఖ్యానవిశేషములకు భాష్య మను  
నతిశయమును గలుగఁజేయుచున్నవి. ఈవాక్యమునందలి సంగ్రహీతార్థము — “న  
హింద్రియాణ్యనుపాదాయ” యను వాక్య మాదిగాఁ గల భాష్యముచే వివరింపఁ  
బడినది. “న హింద్రియాణ్యనుపాదాయ ప్రత్యక్షాదీవ్యవహారః సంభవతి.”  
ఇంద్రియాణి = ఇంద్రియములను, అనుపాదాయ = పరిగ్రహింపక, అనఁగా దేహమం  
“దహమ్మ”ను నభిమానమును బొంది, యింద్రియములందు మమాభిమాన  
మును బొందకపోయినచో, ప్రత్యక్షాదీవ్యవహారః = ప్రత్యక్షాదులయొక్క  
వ్యవహారము; అనఁగాఁ బ్రమాతృ ప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారము. న హి సంభ-  
వతి = ఎంతమాత్రమును సంభవింపదు. “న చాధిష్ఠానమంతరేణేంద్రియాణాం  
వ్యాపారః సంభవతి” అధిష్ఠానమంతరేణ = అధిష్ఠానము లేకుండ, అధిష్ఠాన మనఁగా  
ింద్రియముల కాధారభూత మగు శరీరము. అందు నే నను నభిమానము లేకుండ,

ఇంద్రియాణాం-ప్రమాణములయొక్క, వ్యాపారః=వ్యాపారము, న హి సంభవతి= ఎంతమాత్రమునుగలుగ నేరదు. “నచానధ్యస్తాత్మభావేన దేహేనకశ్చిద్వాప్రియతే” అనధ్యస్తాత్మభావేన=ఆత్మభావ మధ్యస్థముచేయఁబడని, దేహేన=దేహముచేత, ననఁగా నీశరీరమే తా నని యనుకొననివాఁడు, కశ్చిత్ = ఒకానొకఁడును, న చ వ్యాప్రియతే= ఎంతమాత్రమును వ్యాపారమునందుఁ బ్రార్థింపఁడుగదా! అనఁగా నీపరిదృశ్యమాన మగు దేహమే తా నను నభిమానము లేనిపాఁ డెట్టివ్యాపార మును జేయఁడుగదా! ఇందులకు నిదర్శనము సుషుప్తుడే. నిద్రించుచున్నవానికి నటఁ బడియుండుదేహమునందుఁ దా నను నభిమానము లేకపోవుటచేతనే సర్వ వ్యవహారము లుడిగి నిద్రించుట గలుగుచున్నది. “న చైతస్మిన్ సర్వస్మిన్నసత్త్వ-సంగస్యాత్మనః ప్రమాతృత్వముపపద్యతే” ఏతస్మిన్ సర్వస్మిన్=ఈసర్వము, అనఁగా దేహమందలియధ్యస్తాత్మభావము,తదాశ్రయము లగు నింద్రియములయందు మమత్వాభిమానమును లేకపోయినచో, అసంగస్య= సంగహీనుఁ డైన, ఆత్మనః= ప్రత్యగత్మకు, ప్రమాతృత్వమ్=విజ్ఞాతృత్వము, తత్కార్యములగు కర్తృత్వభోక్తృత్వములను, న చ ఉపపద్యతే= ఎంతమాత్రమును సంభవింపనేరదు. ఆత్మ యసంగ మని యనుటకు “అసంగో హ్యయం పురుషః” “అసంగో న హి సజ్జతే” యను శ్రుతులు ప్రమాణము.

“న చ ప్రమాతృత్వమంతరేణప్రమాణప్రవృత్తిరస్తి”ప్రమాతృత్వమంతరేణ=అసంగుఁ డగు నాత్మకుఁ బ్రమాతృత్వము లేకుండ, ప్రమాణప్రవృత్తిః=ప్రత్యక్షాదిప్రమాణవ్యవహారము, న చాస్తి=ఎంతమాత్రము గలుగ నేరదు. కావునఁ బ్రత్యక్షాదిప్రమాణములు శాస్త్రములు నవిద్యావంతుఁ డగు ప్రమాత నుద్దేశించి ప్రవర్తించుచున్నవే యని “తస్మాదవిద్యావద్విషయాణి ప్రత్యక్షాదీని ప్రమాణాని శాస్త్రాణి చ” యని యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది.

ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములును శాస్త్రములును బ్రమాత నాధారముగాఁ గల్గి ప్రవర్తించుటఁజేసి యవిద్యావిషయము లనియు నట్టిప్రమాతృభావ మవిద్యా మూలక మనియుఁ జెప్పఁబడియె. ప్రమాతృభావ మవిద్యామూలక మని యను భవపూర్వకముగఁ బ్రదర్శింప హేత్వంతరము “పశ్చాదిభిశ్చావిశేషాత్త”ను నను సగ్రహవాక్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇందలి ‘చ’ అను సవ్యయము హేత్వంతరనూచకము. పశ్చాదిభిః = సగుపక్ష్యాదులతోడ, అనఁగాఁ బశుపక్ష్యాదులయొక్క ప్రమాతృభావముతోఁ గూడ, అవిశేషాత్ = విద్వాంసులయొక్క ప్రమాతృభావమునకు నెంతమాత్రము విశేషము లేకపోవుటవలన, వ్యుత్పన్నుల యొక్క ప్రమాతృత్వముగూడ నట్లే యని యభిప్రాయము. ఈసగ్రహవాక్యము



యథా హి పశ్యాదయః శబ్దాదిభిః శ్రోత్రాదీనాం సంబంధే సతి శబ్దాదిజ్ఞానే ప్రతికూలే జాతే తతో నివర్తంతే అనుకూలే చ ప్రవర్తంతే యథా దండ్రో-  
ద్యతకరం పురుషముభిముఖముపలభ్య మాం హంతుఘయమిచ్ఛతీతిపలాయితు-  
మారభంతే, హరితత్పణపూర్ణపాణిముపలభ్య తం ప్రత్యభిముఖీభవంతి ఏవం  
పురుషా అపి వ్యుత్పన్నచిత్తాః కూరదృష్టి నాకోశతః ఖడ్గోద్యతకరాన్బలవత  
ఉపలభ్య తతో నివర్తంతే తద్విపరీతాన్ ప్రతి ప్రవర్తంతే అతస్సమానః—

“యథా హి పశ్యాదయః” అను వాక్య మాదిగా గల భాష్యముచే వివరింపబడు  
చున్నది. యథా హి=ఏతీరున, పశ్యాదయః=పశుపక్ష్యాదులు, శబ్దాదిభిః=శబ్దాది  
విషయములతోడ, శ్రోత్రాదీనాం=శ్రోత్రాదీంద్రియములకు, సంబంధే సతి=సంబం  
ధముకలుగఁగా, అనఁగా జ్ఞానేంద్రియములచే దద్విషయములను గ్రహించునపుడు,  
అట్టి, శబ్దాదివిజ్ఞానే = శబ్దాదివిషయములయొక్క విజ్ఞానము, ప్రతికూలే జాతే =  
దుఃఖకర మని తెలియఁగా, తతః = ఆశబ్దాదివిషయములనుండి, నివర్తంతే =  
మరలిపోవుచున్నవి. అనుకూలే చ = ఆశబ్దాదివిజ్ఞానము సుఖకర మగుచో,  
ప్రవర్తంతే = ఆవిషయములను గూర్చి ప్రవర్తించుచున్నవో, యథా =  
ఏతీరున, దండ్రోద్యతకరం = కఱ్ఱ చేతియందుఁ గలిగి వచ్చుచున్న, పురుషం =  
పురుషుని, అభిముఖం = ఎదురుగా, ఉపలభ్య = తెలిసికొని, మాం = నన్ను,  
హంతుం = కొట్టుటకు, అయం = ఈపురుషుఁడు, ఇచ్ఛతీతి = కోరుచున్నాఁ డని  
నిశ్చయించి, పలాయితం = పరుగెత్తుటకు, ఆరభంతే = ప్రారంభించుచున్నవో,  
తం = ఆపురుషుని, హరితత్పణపూర్ణపాణిం=చేతియందుఁ బచ్చనిగడ్డి గలవానిఁగా,  
ఉపలభ్య = తెలిసికొని, ఆసమయమున, ప్రత్యభిముఖీభవంతి = వాని కెదురుగా  
నగుచున్నవో, ఏవం = ఈతీరుననే, వ్యుత్పన్నచిత్తాః = శాస్త్రసంస్కారము గల,  
పురుషా అపి = పురుషులు గూడ, బలవతః=తనకంటె బలవంతు లగునట్టియు, ఆక్రో  
శతః=బాబ్బలిడుచున్నట్టియు, కూరదృష్టిన్=కౌర్యవిశిష్ట మగుదృష్టి గలిగినట్టియు,  
ఖడ్గోద్యతకరాన్=ఖడ్గము చేఁబూనిన పురుషులను, ఉపలభ్య=పోంది, తతః=వారి  
వలన, నివర్తంతే=మరలుచున్నారు. తద్విపరీతాన్ ప్రతి=అట్టివారలకంటె భిన్ను  
లగుసౌమ్యులఁగూర్చి, ప్రవర్తంతే=సమీపించుచున్నారు. అనఁగా నింద్రియములచే  
విషయములను గ్రహించి యావిషయములయొక్క గుణదోషములను విచారించి  
యనుకూలప్రతికూలభావములను లెస్సగాఁ దెలిసికొని లోకమునఁ జరించుట  
పశుపక్ష్యాదులకును మనుష్యులకును సమానమే. కావునఁ బ్రత్యక్షానుమాన  
ప్రమాణవ్యవహారము పురుషులకును బహువులకును సమానముగనే దెలియవచ్చు  
చున్న దని “అతః సమానః పశ్యాదిభిః పురుషాణాం ప్రమాణప్రమేయవ్యవహార”  
యను వాక్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.

పశ్వాదిభిః పురుషాణాం ప్రమాణప్రమేయైః న్యవహారః పశ్వాదీనాం చ ప్రసిద్ధోఽ-  
వివేకపురస్సరః ప్రత్యక్షాదివ్యవహారః తత్సామాన్యదర్శనా ద్యుత్పత్తిమతామపి  
పురుషాణాం ప్రత్యక్షాదివ్యవహారస్తత్కాలస్సమాన ఇతి నిర్ణీయతే । శాస్త్రీయే తు

ఇతరః ఒశ్వాదులయోః ప్రత్యక్షాది వ్యవహార మన్ననో యవివేక-  
పురస్సరమని యెల్లరకును చెల్లెననిషయమే యని “పశ్వాదీనాం చ ప్రసిద్ధోఽవివేక-  
పురస్సరః ప్రత్యక్షాదివ్యవహార” యను వాక్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు పశుపక్ష్యాదివ్యవహారమునకును పుష్పతన్నచిత్తులయొక్క న్యవ-  
హారమునకును భేద మించుకేసియు లేకుండుటజేసి పుష్పతన్నచిత్తులయొక్క వ్యవ-  
హారము గూడ న్యవహారకాలమునం దవివేకపురస్సరమే యని “తత్సామాన్యదర్శ-  
నాద్యుత్పత్తిమతామపి పురుషాణాం ప్రత్యక్షాదివ్యవహారస్తత్కాలస్సమాన ఇతి  
నిర్ణీయతే” యను వాక్యముచే జెప్పబడుచున్నది. తత్కాలః, తస్య = అధ్యాసము  
యొక్క, కాలః ఏన = కాలమే, యస్య = ఏవ్యవహారమునకో సః = ఆవ్యవహారము,  
“తత్కాల” యనబడును ఈ వాక్యమునందు ‘పశ్వాదిభి’ యనుపద మధ్యాహృతము.

పుష్పతన్నచిత్తుల కాహారనిద్రా నియమమునంబులతో, గూడిన న్యవ-  
హారము పశ్వాదివ్యవహారముతో, మల్యమే యై దేహత్యాభిమానపురస్సర-  
మగుదు నవిద్యామూలకమే యైనను నయ్యది శాస్త్రదృష్టిలేనిశాకిప్రజ్ఞాధురీణుల  
విషయము గాని శ్రుతాధ్యయనసంపత్తిఁ గలిగి దేహముకంటె విలక్షణమగు  
నాత్మకు గ్రహించి బుద్ధిపూర్వకముగ శౌతన్మార్తాదిగర్మనిష్ఠయం దుండువారల  
విషయ మెంతమాత్రమును గానేరదు దేహతాదాత్మ్యాభిమాన మధ్యాస-  
మూలకము. తద్విలక్షణ మగు దేహవిలక్షణాత్మజ్ఞానము జ్ఞానమే యగును. అట్టి  
జ్ఞానముతో నొప్పువాఁ డవిద్యావంతుఁ డెట్లుగును? అట్టియాత్మజ్ఞానము గలవానిని  
గూర్చి ప్రవర్తించినశాస్త్ర మవిద్యానాస్త్వమయ మెట్లు గానోపును? అనుచో,  
దేహముకంటె విలక్షణ మగు ఫిన్నాత్మజ్ఞానము నత్య మగు జ్ఞాన మెంతమాత్రము  
గాదు. అట్టిజ్ఞానముతో నొప్పువాఁడు వాస్తవ మగు జ్ఞాని యని యెంతమాత్రము  
దలచుటకు వీలులేదు. బుద్ధిపూర్వకముగాఁ గర్మల నాచరించువాఁడు  
నవిద్యావంతుఁడే గాని జ్ఞాని యనబడుటకు వీలులేదు. కావున నట్టివాని నుద్దే-  
శించి ప్రవర్తించిన శాస్త్రముగూడ నవిద్యానాస్త్వవిషయమే యని “శాస్త్రీయే తు  
వ్యవహారే యద్యపి బుద్ధిపూర్వకానీ నావిదిత్వాఽఽత్మనః పరతోకసంబంధ-  
మధిక్రియతే, త్థాఽపి స వేదాంతపర్యమశనాయాద్యతీతమపేతబ్రహ్మక్షత్వాది-  
భేదమసంసార్యాత్మతత్త్వమధివానేఽపేక్ష్యతే, అనపయోగాదధికారవిరోధాచ్చ ।  
ప్రాకృతధాభూతాత్మవిజ్ఞానాత్మసంస్కారానం శాస్త్రమవిద్యావద్విషయత్వం నాతి-  
వర్తతే” యను గ్రంథముచే జెప్పబడుచున్నది. శాస్త్రీయే తు న్యవహారే =



వ్యవహారే యద్యపి బుద్ధిపూర్వకాతీనావిదిత్వాత్మసః పరలోకసంబంధమధిక్రియతే తథాపి న వేదాంతవేద్యమశనాయాద్యతీతమవేతబ్రహ్మక్షత్రాదిభేదమసంసార్యాత్మతత్త్వమధికారేఽపేక్ష్యతే, అనుపయోగాదధికారవిరోధాచ్చ । ప్రాక్చ తథాభూతాత్మవిజ్ఞానాత్ప్రసవరతమానం శాస్త్రమవిద్యావద్విషయత్వం నాతివర్తతే ।

శాస్త్రీయ మగు శ్రౌతస్మార్తకర్మాచరణమం దన్ననో, బుద్ధిపూర్వకారీ = శాస్త్ర హృదయమును గ్రహించి తత్ఫలమును బడయవలయు నను సత్త్వముతోఁ గర్మల నాచరించువాఁడు, ఆత్మనః = తనకు, పరలోకసంబంధం = స్వర్గలోకసంబంధమును, అవిదిత్వా = తెలిసికొనకుండఁగా, నాధిక్రియతే యద్యపి = అధికారము గలవాఁ డెంతమాత్రము కాకపోయినవాఁ డైనను, ననఁగా బుద్ధిపూర్వకమగు శాస్త్రీయ కర్మానుష్ఠానమునకు దేహముకంటె విలక్షణ మగు నాత్మజ్ఞాన మవసరమే యైనను నట్టి యాత్మజ్ఞాన మాత్మజ్ఞానము కాదు. అంతకంటె నుత్తమ మగు నట్టియు వేదాంతవేద్య మగు నాత్మజ్ఞానము కర్మానుష్ఠానమున కనుపయోగింపకపోవుట యటుండ నధికారవిరోధముగూడ నని, “నాధికారేఽపేక్ష్యతేఽనుపయోగాదధికారవిరోధాచ్చ” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఎట్టియాత్మతత్త్వ మధికారవిరుద్ధమును ననుపయోగమును నన “వేదాంతవేద్యం = వేదాంతమలవలనఁ దెలియవచ్చేడిదియు, అశనాయాద్యతీతం = ఆశలి దప్పిక మొదలుగాఁ గల వికారముల కతీత మగునట్టిదియు, అవేతబ్రహ్మక్షత్రాదిభేదం = బ్రాహ్మణుఁడు క్షత్రియుఁడు వైశ్యుఁ డను సభిమానములనుండి తొలగినట్టిదియు, అసంసార్యాత్మతత్త్వం = ప్రమాతృత్వ కర్తృత్వ భోక్తృత్వవిరహిత మగు నాత్మతత్త్వ మని యర్థము.

ఇట్టియాత్మతత్త్వ మనుపయోగము నధికారవిరోధమును నెట్లన, నిట్టి యాత్మతత్త్వమును సాక్షాత్కారమునొందిన విద్వాంసుఁడు ప్రమాతృత్వభావమును గోలుపోవుటచే నట్టిప్రమాతచేఁ దెలిసికొనఁబడు క్రియాకారకఫలవిజ్ఞాన మంతయు శుక్తిరజతమఁదలి మిథ్యాజ్ఞానములు దలఁపఁబడుటచే నద్దానియందు హేయోపాదేయబుద్ధి పుష్కలముగ నశింప నర్హకర్తవ్యతాశూన్యం డగుటంజేసి సర్వకర్మలనుండి నివృత్తిఁ జెందునుగాని యెట్టి కర్మమునందు నెంతమాత్రము ప్రవృత్తిఁ జెందఁడు.

కావున నట్టివేదాంతవేద్యాదివిశేషములతో నొప్పునాత్మజ్ఞానము గలుగుటకుఁ బూర్వము అనఁగా దేహముకంటె విలక్షణ మగు సామాన్య్యాత్మజ్ఞానమాత్ర మాలవాలముగాఁ జేసికొనినశాస్త్ర మంతయు నవిద్యావద్విషయమే గాని వేతాం డెంతమాత్రము గాదని “ప్రాక్చ తథాభూతాత్మవిజ్ఞానాత్ప్రసవరతమానం శాస్త్రమవిద్యావద్విషయత్వం నాతివర్తతే” యను వస్తుసంగ్రహవాక్యముచేఁ జెప్పబడు

తథాహి — “బ్రాహ్మణో యజేత” ఇత్యాదీని శాస్త్రాధ్యక్షాని వర్ణాశ్రమవయో-  
 వస్తాదివిశేషాధ్యాసమాశ్రిత్య ప్రవర్తంతే । అధ్యాసో నామాతస్మింస్తద్భుద్ధిరిత్య-  
 ప్రాచామ । తద్యథా పుత్రభార్యాదిషు వికలేషు సకలేషు వా, అహమేవ వికలః  
 సకలో వేతి బాహ్యాధర్మానాత్మస్వధ్యస్యతి, తథా దేహధర్మాన్ — స్థూలోఽహం,  
 కృశ్లోఽహం, గౌరోఽహం, పిష్ఠామి, గచ్ఛామి, లంఘయామి చేతి తథేంద్రియ-  
 చున్నది. ఈవాక్యముచే సంగ్రహింపఁబడినయర్థము “తథాహి” యనుపదముతోఁ  
 గ్రూరంభ మగు భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. తథాహి = అది యెట్లునిన —  
 “బ్రాహ్మణో యజేత ఇత్యాదీని” = “బ్రాహ్మణో యజేత” యను వాక్యము  
 మొదలుగాఁ గల, శాస్త్రాణి = చోదనారూప మగు వాక్యములు, ఆత్మని = దేహము  
 నాత్మగా భావించునాత్మయందు, వర్ణాశ్రమవయోవస్తాదివిశేషాధ్యాసం =  
 వర్ణము, ఆశ్రమము, వయస్సు, అవస్థ మొదలుగాఁ గల్గింపఁగలముల  
 యొక్క యధ్యాసమును, ఆశ్రిత్య = ఆలవాలముగాఁ జేసికొని, ప్రవర్తంతే = ప్రవ-  
 ర్తించుచున్నది ఇచట “బ్రాహ్మణో యజేత” యనునది వర్ణాధ్యాసబోధకము.  
 “అప్తవర్షంబ్రాహ్మణముఁసయీత” యనునది వర్ణవయోవస్తాధ్యాసబోధకము.  
 “న హ వై స్నాత్వా క్షేత్రేత” యనునది యవస్థాధ్యాసబోధకము. “యో వై  
 జ్యోగామయావీ స్యోత్ స ఏతామిష్ఠి నిర్వపేత్”నునది యవస్థాధ్యాసబోధ-  
 కము. “జ్యోగామయావీ” యన, సంపూర్ణముగ రోగగ్గిస్తః డనియర్థము. అది  
 శబ్దముచే “ఘావజ్జీవమగ్నిహోత్రం జహుయా త్”ను జీవనాధ్యాసబోధక మగు  
 వాక్యము గ్రహింపనగును.

ఇట్లధ్యాససద్భావమును సాధించి “స్మృతిరూప”యను పదము మొదలు  
 “సర్వధాపి త్వస్యస్యాస్యధర్మావభాసతాం న వ్యభిచరతి” యను వాక్య మంతముగాఁ  
 గలిగిన భాష్యముచే లక్షితమగు నధ్యాసము “అధ్యాసో నామాతస్మింస్తద్భుద్ధిరిత్య-  
 ప్రాచామ” యనినిరూపచరితముగనునతదారోపముగనుబరామర్శచేయఁబడుచున్నది.  
 అతస్మిన్ = యుష్మత్ప్రత్యయగోచరము కాని యస్మత్ప్రత్యయగోచరమందు, తద్భు-  
 ద్ధిః = యుష్మత్ప్రత్యయగోచరముయొక్క యవభాస మని యాశయము. అట్టి  
 యధ్యాసము “తద్యథా” యను వాక్య మాదిగాఁ గల గ్రంథముచే నిరూపింపఁ  
 బడుచున్నది. ఎట్లున, తద్యథా = అయ్యది ఎట్లునిన, పుత్రభార్యాదిషు = తనకంటె  
 నత్యంతము భిన్నులుగాఁ దెలియవచ్చెడి పుత్రభార్యాదులు, వికలేషు = వికలత్వము  
 నొందఁగా లేక, సకలేషు వా = సకలత్వము నొందఁగా గాని, అహమేవ = నేనే,  
 వికలః = వికలుఁడను, సకలో వా = సకలుఁడను గాని, ఇతి = అని, బాహ్యాధర్మాన్ =  
 బాహ్యవస్తువులయందలివికలత్వసకలత్వములను, ఆత్మని = తనయందు, అధ్యస్యతి =  
 ఆరోపించుకొనుచున్నాఁడు. తథా = అతీకుననే, దేహధర్మాన్ = దేహధర్మములను



ప్రత్యక్ష! అస్మానర్థహేతోః సహానాహిత్యే ప్రత్యక్షాద్వా పతివత్తయే సర్వే  
పించుచున్నాడని, యాత్మానాత్మయోక్తయితరైరాధ్యాసము నిరూపింపబడు  
చున్నది.

ఇట్లాత్మానాత్మలయొక్క యితరేతరాధ్యాసమును సర్వవిధములఁ  
బ్రదర్శించి “ఏనమయమనాదిరసంతో నైసర్గికోఽధ్యాసో మిథ్యాప్రత్యయరూపః  
కర్తృత్వభోక్తృత్వప్రవర్తకః సర్వలోకప్రత్యక్ష” యని యధ్యాసము నుపసాహ  
రించుచున్నాడు.

స్వమృగవనభాష్యమున “నైసర్గికోఽయం లోకవ్యవహార” యని లోక  
వ్యవహారము నైసర్గిక మని చెప్పబడుచున్నది. ప్రకృతమున సభ్యాసము నైసర్గిక  
మనియు ననాది యనియు నధికముగాఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇట్టియధికావాపమెట్లు  
సమంజస మగునగుఁ జెప్పబడుచున్నది. సమమయం గౌప్యమందుఁ గూడఁ బ్రత్య  
గాత్మయందలియహంకారాధ్యాసమే నైసర్గిక మని లోకవ్యవహార మని తలంపఁ  
బడుచున్నది. అహంకారాధ్యాసమున కధిష్ఠాన మగు ప్రత్యగాత్మ యన్ననో  
యనాదిసిద్ధము. అట్టిప్రత్యగాత్మకు నైసర్గిక మగు సభ్యాసమున కనాదిత్వ మర్థ  
సిద్ధమే యగుచున్నది. దానంజేసి స్వమృగవనభాష్యమున కనురూపమే యీయవ  
సంహారము గాని యధికావాప మంతమాత్రము గానేరదు.

ప్రత్యక్షానము గలుగకుండ నంతముకొందడు గావున నియ్యది యనంత  
మని చెప్పబడుచున్నది. “మిథ్యాప్రత్యయరూప” మను రూపగ్రహణ మద్దాని  
స్వభావబోధక మగుచున్నది గాని న్యరహితముచేఁ జెప్పబడినది యంతమాత్రము  
గాదు. ఏలయన- లోకవ్యవహారము వ్యవహారకాలమున సత్యముగా నున్నట్లు  
దోచుచుండును. కాని యద్వాపస్వరూపస్వభావముల విచారించిన నద్దానిని సత్యని  
గాని యసత్యని గాని యిదమిత్యమ్మని నిర్ణయించుట కెంతమాత్ర మనకాశము  
లేదు. అందుచే ననిర్వచనీయమై యున్నను వ్యావహారికదృష్టిచే సత్యముగా  
భాసించుచున్న దని యభిప్రాయము ఇట్టి యధ్యాస మనర్థహేతు వని “కర్తృత్వ-  
భోక్తృత్వప్రవర్తక” యను పదముచే నిరూపించుచున్నారు.

“సర్వలోకప్రత్యక్ష” యనుదానిచే “దేహేంద్రియాదివ్యవహారమూఢి-  
మానరహితస్య” యను వాక్యము మొదలుగాఁ గలిగిన భాష్యముచే నిరూపింపఁ  
బడినయర్థము స్మరింపబడి యుపసంహరింపబడుచున్నది.

ఇంతవఱకు సూక్తియుచేఁ బ్రదర్శింపబడిన విషయప్రయోజనసిద్ధి  
కొఱకు సర్థసిద్ధ మగు జీవునియొక్క యబ్రహ్మస్వభావమును సభ్యాసస్వభావమును  
ప్రదర్శించి, వేదాంతములయొక్క విషయప్రయోజనములను “అస్మానర్థహేతోః

వేదాంతా ఆరభ్యన్తే! యథా చాయమర్థః సర్వేషాం వేదాంతానాంతథా వయ మస్మాం శారీరకమీమాంసాయాం ప్రవర్తయిష్యామః।

ప్రహేదాయంతైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తియేన సర్వే వేదాంతా ఆరభ్యన్తే” యను గ్రంథముచే ప్రతిపాదించుచున్నది.

ఇందు సన్దర్భప్రహేణ ముందు నాల్గవయం దిభ్యస్త మగు ప్రమాతృత్వ కర్తృత్వ నిర్ణయమును మగు లంఘమును దోలఁగొనుట యని యభిప్రాయము. ఇట్లునర్థము “అన్వేషసి” “అనుమానాత్మా బ్రహ్మ” యను మొదలుగాఁ గల వాక్యములచేఁ దెలియవచ్చుచి యాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తివలనఁ దోలఁగు నని చెప్పఁబడుచున్నది.

వేదాంతములయందు “స యో హ వై తత్పరమం బ్రహ్మ వేద, బ్రహ్మైవ భవతి” “బ్రహ్మవిదాపోతి పరమే” “యో వై భూమా తత్సుఖమ్” “విజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ” మొదలుగాఁ గల గ్రంథములవలన నిరతిశయసుఖావాప్తి ఫలముగా వినవచ్చుచున్నది. “తరితి శోమాత్మవిత్” “జష్టం యదా పశ్యత్యన్యమిశమశ్చ మహిమానమిహ వీత్రశోః” యను గ్రంథములవలన శోకనివృత్తియు ఫలముగా విశదమగుచుండ ననర్థనివృత్తి సుఖావాప్తి యను రెండును బ్రయోజనములుగ నర్జించుటకు మాత్రుగ నొక్క యనర్థప్రహేణమే ప్రయోజనముగ వర్ణించుట యేల యన. — సుఖావాప్తి యనునది యాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తి యనుదానిచే నంగత మగుచున్నది. కావున నయ్యది ప్రత్యేకముగా వర్ణింపఁ బడుట కవసరము లేదు ఏల యన, నాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తి యనఁగా జీవునకు బ్రహ్మ భావమును ఘటింపఁజేయుటయే. జీవునకు బ్రహ్మభావమును ఘటింపఁజేయుట యనఁగా జీవుడు నిరతిశయసుఖరూప మగు బ్రహ్మమే దా నని దెలిసికొనుట. అద్దానిచేఁ గల్గు సుఖరూప మగు బ్రహ్మ భావము నొందుటవలననే యనర్థములు నివృత్తిఁ జెందును గాని వేఱొకవిధమున నివృత్తిఁ జెందకపోవుటచే, ననర్థనివృత్తిచే సుఖావాప్తి సూచింపఁబడుచున్నది. కావున సుఖావాప్తిరూప మగు ఫల మర్థసిద్ధ మగుటగజేసి ప్రత్యేకముగా నిరూపించ నవసరము లేదని భావము.

ఇచట నాత్మైకత్వవిద్యయే వేదాంతములయందు విషయ మని ప్రదర్శింపఁబడినెను. వేదాంతములయందు దన్ననో యీవిషయ మేకదేశవిషయమై యింతకంటె భిన్నము లగు విషయములు పరిధిములుగ దెలియవచ్చుచున్నవి. కాఁగా నొక్కయాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తికొఱకే వేదాంతములు ప్రారంభింపఁబడు చున్న నని చెప్పట కవకాశ మెందుఁ గల దన నట్లానికి సమాధానము “యథా చాయమర్థస్సర్వేషాం వేదాంతానాంతథా నయమస్యాం శారీరక-మీమాంసాయాం ప్రదర్శయిష్యామః” యని చెప్పఁబడుచున్నది.

వేదాంతమిమాంసాశాస్త్రస్య వ్యాచిఖ్యానితస్యైవ హరిదీపః సూ తమ్.

“శరీరమేవ శరీరకమ్, త్రైవిద్య ఇవాపి శాస్త్రం కిఁ జీవాత్మా తస్య త్వింపదౌ-  
భిధేయస్య తత్త్వదాభిధేయపరిమాత్మరూపతా మిమాంసానా యా నా శాస్త్రీక  
మిమాంసా” యను వ్యుత్పత్తిచే జప్తనికి బ్రహ్మభావమును బ్రకర్తించుమిమాంస  
శారీరకమిమాంస యని యాశయము. ఇయ్యది శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాదకృత  
మగు భాష్యమునకు సాభిప్రాయ మగు నామవిశేషము. సకలవేదాంతములును  
నాత్మైక్యమునం దెట్లు సమన్వయముచున్నవో యావిధ మిశారీరకమిమాంస  
యందు సోపపత్తికముగఁ బ్రకర్తించబడుచున్న దని భాష్యకారు లగు శ్రీ విద్యా  
శంకరభగవత్పాదులయొక్క ప్రతికము.

ఇచట శారీరకమిమాంస, భాష్యమని చెప్పబడుచున్నది. భాష్య  
మనగా “సూత్రార్థో వ్యక్త్యతే యత్ర వాక్యైః సూత్రానుకారిభిః, స్వపదాని చ  
వర్ణ్యంతే భాష్యం భాష్యవిదో విదుః” యను సభియుక్తోక్తిచే నొకవ్యాఖ్యాన  
విశేషముగాఁ జెప్పబడుచున్నది. వ్యాఖ్యాన మనగా “పదచ్ఛేదః పదార్థాంతర్వి-  
గ్రహో వాక్యయోజనా । ఆత్మేషస్య సమాధానం వ్యాఖ్యానం పంచలక్షణమ్”ను  
నార్యోక్తిచే నైనువిషయములతో స ప్పసదిగాఁ జెప్పబడుచున్నది. వ్యాఖ్యానశబ్ద  
మియైదవయవములతోఁ గూడిన రచనావిశేషమునకు సామాన్యనామముగా  
నొప్పుచున్నను, వృత్తి, టీక, వివరణము, వ్యాఖ్య యను విశేషనామములతో  
నలభారుచున్నది. ఈవిశేషనామములతోఁ గూడిన రచనావిశేషమున కొక విశేష  
స్వరూప మెద్దియును దెలియరాదు కాని భాష్యమును వ్యాఖ్యానవిశేషము మాత్ర  
మియైదవయవములతోఁ బాటు సంగ్రహవాక్యములనెడి సూత్రముల ననుకరించు  
విశేషవాక్యములతో నొప్పుచుండఁబడును. శారీరకమిమాంస యన నొక  
వ్యాఖ్యానవిశేష మని తేలినది వ్యాఖ్యాన మొకమూలగ్రంథము నక్షేపించు  
చుండును. అట్టిమూలగ్రంథ మెద్ది యన— “వ్యాచిఖ్యానితస్య వేదాంత  
మిమాంసాశాస్త్రస్య” యని వాప్యకారులచే వేదాంతమిమాంసాశాస్త్ర మని  
చెప్పబడుచున్నది. ఇచట మిమాంసాశబ్దము విచారపరము. శాస్త్రమన ‘శిష్య-  
తేనేన” యను వ్యుత్పత్తిచే శాసించునది, నియమించునది యని యర్థము.  
“మిమాంసాయాః శాస్త్రం= మిమాంసాశాస్త్రం” అను విగ్రహముచే వేదాంత  
విచారమును నియమించునది యని సర్గము గలుగుచున్నది. ఇట్టివేదాంత  
మిమాంసాశాస్త్ర మెద్దియన “అథాపి సమం సూత్రం అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానేతి”  
యని భాష్యకారులు నిశ్చయించుకొన్న సూత్రము నీవేదాంతమిమాంసాశాస్త్ర  
మునకు “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానం” యనునది మొదటిసూత్రముగా భాష్యకారు  
లచే నిర్వచింపబడిన దని తెల్పియుచున్నది. కనుక “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానం”

శ్లో

అథా తో బ్రహ్మజ్ఞానా

## అథా తో బ్రహ్మజ్ఞానా || 1

తత్రాథశబ్ద అనంతర్యామి వరిగృహ్యతే నాధికారార్థః, బ్రహ్మజ్ఞానాయా  
యను సూత్రముతో వేదాంతమిమాంసాశాస్త్రము ప్రారంభింపబడుచున్న దని  
సుస్పష్టము. కావున సీసూత్రము శాస్త్రబహిర్భూతము. శాస్త్రము “జన్మాద్యస్య  
యత” యను రెండవసూత్రముతో, ప్రారంభింపబడుచున్న దను వాద మనంగత  
మని తెలియవలయును

ఈ మొదటిసూత్రముచే సర్వవేదాంతములకును విషయమును బ్రయోజ  
నమును గూడ సూత్రకారము బ్రహ్మశబ్దముచే బ్రతిజ్ఞచేసి యట్టి బ్రహ్మయొక్క  
లక్షణమును బూర్వసూత్రముతో సంబంధింపజేసియే “జన్మాద్యస్య యత” యని  
నిర్వచించియున్నారు. కావున మొదటిరెండుసూత్రములకును జక్కనిసంబంధము  
సుస్పష్టముగాఁ జెలియనచ్చుచుండ మొదటిసూత్రము శాస్త్రబహిర్భూత మని  
చెప్పటకంటె వేతాకయవివేక మెందును తెలియఁబడదు. కావున వేదాంత  
మిమాంసాశాస్త్రము ‘అథా తో బ్రహ్మజ్ఞానా’ యను సూత్రముతోడనే ప్రారం  
భింపబడుచున్నది.

సూత్రమన్ననో బహ్వీన్ధసూచక మని యర్థము. ఇట్టియర్థము “లఘూని  
సూచితార్థాని స్విల్పాత్మరపదాని చ సర్వతిః సారభూతాని సూత్రాణ్యహుర్ధనీ-  
షిణ” యను నభియుక్తిక్రీడలనఁ జెలియవచ్చుచున్నది. దీనినిబట్టి శ్రీవిద్యాశంకర  
భగత్పాదకృత మగు శారీరకమిమాంస యను భాష్యము శ్రీకృష్ణద్వైపాయన  
వేదవ్యాసమునిప్రణీత మగు వేదాంతమిమాంసాశాస్త్రముయొక్క వ్యాఖ్యాన  
విశేషమే గాని వేతాండు స్వతంత్రగ్రంథ మొకసూత్రము గాదని సుస్పష్ట మగు  
చున్నది.

ఈపవిత్రతమం బగు వేదాంతమిమాంసాశాస్త్రమునకు వ్యాఖ్యాన  
మును జేయుచున్నా నను ప్రతిజ్ఞను గావించి “అథా తో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను  
మొదటిసూత్రమునకు “తత్రాథశబ్ద అనంతర్యామి వరిగృహ్యతే నాధికారార్థః”  
యను సంగ్రహవాక్యముచే సూత్రమందలి ‘అథ’ శబ్దముయొక్క యర్థమును నిర్వ  
చించుచున్నారు. అనఁగా సూత్రమునందలి ‘అథ’ శబ్దమునకు నానంతర్య మను  
నర్థమునే గ్రహింపవలయును. అధికారమనఁగా ప్రారంభించుట యను నర్థమును  
గ్రహింపఁగూడదు. ఇచట సధశబ్దమున కారంభార్థనిషేధ మర్థాంతరనిషేధోప  
లక్షణ మని గ్రహింక వలయును. దానందేసి యధశబ్దమునకు సనంతర మనునర్థ



అనధికార్యత్వాత్ మంగళస్య చ వాక్యార్థే సమన్వయాభావాత్ అన్తఃకర్తృప్రయుక్త ఏవ హ్యధశబ్దః శ్రుత్యా మంగళప్రయోజనో భవతి?

మునే గ్రహంపవలయును గాని మఱియొకయర్థము నెంతమాత్రము గ్రహింపఁ గూడ దని యశ్చ వాయము. అధశబ్దమున కర్థాంతరముల నెవలను బరిగ్రహించఁ గూడదో యయ్యది సక్రమముగను నయు కింకముగను నుత్తర్యవ్యముచే వివరింపఁ బడుచున్నది. ఎట్లన— “బ్రహ్మజ్ఞానానామ అనధికార్యత్వాత్ సహాయకంభారము తొలుత నిషేధింపబడుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానమును గూర్చిన యిచ్చ యనగా సద్భిలాష పురుషకర్తృక మగు కర్మకాను. అనగా బురుషవ్యాపారజన్యము కాదు. కావున వ్యాపారరూపమగు నధికారమునఁ నఁ గల్గున దెంతమాత్రము కాకపోవుటచే నారంభార్థకశబ్దముతో సంబంధించి తనయర్థమును బోధింపనేరదు. ఆరంభార్థబోధకశబ్దము లన్ననో, ‘ప్రారభ్యతే, కర్తవ్య’ మున్నగునవి. ఇచట బ్రహ్మజ్ఞానాశబ్దము ‘ప్రారభ్యతే, కర్తవ్య’ యను పదములతోఁ గూడి యర్థావబోధమును గల్గింపనేరదు. కావున నధశబ్దమునకు దక్షిణమును గ్రహించుటచే నూత్రమునిరర్థకమయ్యెడిది. కావున నధశబ్దమున కప్రయర్థము నెంతమాత్రము చెప్పఁగూడదు.

ఆతీరుననే యధశబ్దమునకు మంగళార్థమునుగూడ గ్రహింపఁగూడ దని “మంగళస్య చ వాక్యార్థే సమన్వయాభావాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నధశబ్దమునకు మంగళ మను నర్థమును గ్రహించినచో “బ్రహ్మజ్ఞానా మంగళస్య”ని సూత్రార్థబోధకవాక్య మగును. ఇట్టివాక్య మెట్లయర్థమును బోధింపనేరదు. కావున నధశబ్దమునకు మంగళమను నర్థమును గూడ గ్రహింపఁగూడదు. అధశబ్దమునకు మంగళార్థమును గ్రహింపనిచో గ్రంథానియందు జేయఁబడవలసిన మంగళము సిద్ధింపకపోవుటచే సూత్రకారులు శిష్టాచారము నల్లంఘించినదోషము నకుఁ బాల్పరా? యనుచో సట్టిదోషము వాటిల్లదు. “అన్తఃకర్తృప్రయుక్త ఏవ హ్యధశబ్దః శ్రుత్యా మంగళప్రయోజనో భవతి” యని చెప్పబడుచున్నది. అధశబ్ద మర్థాంతరప్రయుక్త మైనను ననగా మంగళ మను నర్థముకంటె వేరుగునర్థమునఁ బ్రయోగింపఁబడిన నాశబ్దము, శ్రుత్యా= శ్రవణమాత్రము చేతనే, మంగళమును గలుగఁజేయుచున్నదిని శ్రవణమాత్రము చేతనే యధశబ్దము మంగళమును సిద్ధింపఁజేయుచుండఁ బ్రత్యేకముగా మంగళార్థమును గ్రహింప నవసరము లేదని “ఓంకారశ్చాధశబ్దశ్చ ద్వ్యకేతో బ్రహ్మణః పురా కరం భిత్త్వా వినిర్యాతో తస్మాన్మాంగళికాపుభా” యను స్మృతివలనఁ దేలియవచ్చుచున్నది. కావున మంగళ మను నర్థము నధశబ్దమునకుఁ బ్రత్యేకముగా గ్రహింప నవసరము



పూర్వప్రకృతాపేక్షాయాశ్చ ఫలత ఆనంతర్యావృత్తిరేకాత్ । సతి చానంతర్యాధ్యత్వే  
యథా ధర్మజిజ్ఞాసా పూర్వవృత్తం వేదాధ్యయం నియమేనాపేక్షిత ఏనం  
బ్రహ్మజిజ్ఞాసాపి యత్పూర్వవృత్తం నియమేనాపేక్షితే తద్వ క్తవ్యమ్ ।

లేదని తాత్పర్యము అనుగ్రహించినచో నర్థనందంబుము గూడఁ గలుగ నేర దని  
యు గ్రహింపవలయును. దానంజేసి యధశబ్దమున కానంతర్యాధ్యము గ్రహింపఁ  
బడినను శ్రవణసూత్రముచేతనే మంగళము సిద్ధించుచున్నది

ఇక “అధైవం మన్యసే” యనుచో నధశబ్దమునకుఁ దాను జెప్పఁదలఁ  
చినదానికంటెఁ బూర్వ మొకవిషయము దప్పక దెలియవచ్చుచున్నటుల నధశబ్ద  
ముచేఁ దెలివచ్చుటఁ జేసి యా పూర్వప్రకృతార్థబోధకమే యధశబ్దమగునట్లనఁగా  
నచట నధశబ్దమునకుఁ బూర్వప్రకృతమే యర్థమని తెలియవచ్చుచున్నట్లచటను  
నధశబ్దమునకుఁ గూడఁ బూర్వప్రకృత మను నర్థమును గ్రహింపఁ గూడదా యనిన  
“పూర్వప్రకృతాపేక్షాయాశ్చ ఫలత ఆనంతర్యావృత్తిరేకాత్”ని సమాధానము  
చెప్పఁబడుచున్నది. దీనియూత్రయ మేమనిన నధశబ్దమునకుఁ బూర్వప్రకృతమను నర్థము  
గ్రహించిన నయ్యది యానంతర్యమునకు భిన్న మెంతమాత్రముగాదు. ఏలయుఁగాఁ  
జెప్పఁదలఁచినదానికి నియమముగా నెయ్యది పూర్వవృత్త మగునో యట్టి పూర్వ  
వృత్తమున కనంతరమన నెయ్యది తప్పక చెప్పఁబడునో యచటఁ జెప్పఁబడుదానికిఁ  
పూర్వవృత్తము తప్పక హేతుభూత మగు నర్థమై యుండవలయును. కావున నట్టి  
హేతుభూత మగు నర్థమే ప్రకృతమై తదనంతరమునఁ గలుగఁబోవుదానిని గూడ  
నధశబ్దము సూచించుటచే నధశబ్దార్థ మానంతర్యాధ్యముకంటె నెంతమాత్రము  
భిన్నము కానేరదు. ఎట్లన — ఫలతః = ఫలస్య = ప్రక్రియమాంశస్య, అనఁగాఁ  
జెప్పఁదలఁచినదానికి, పూర్వప్రకృతాపేక్షాయాశ్చ = పూర్వప్రకృతముగా నెయ్యది  
యపేక్షింపఁబడుచున్నదో యద్దానియొక్క, ఆనంతర్యావృత్తిరేకాత్ = ఆనంతర్య  
మని యధశబ్దమున కర్థమును గ్రహించినచో నెంతమాత్రము విరుద్ధము గా నేరదని  
భావము.

ఇట్లధశబ్దమునకుఁ దెలియవచ్చేడి మంగళారంభానంతర్యపూర్వప్రకృ  
తము లనెడి నాలుగర్థములను విమర్శించి యం దీసూత్రమునందలియధశబ్దమునకు  
నానంతర్యాధ్యమే సర్వవిధముల నిర్వచింపఁబడిన దని “సతి చానంతర్యాధ్యత్వే”  
యను వాక్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నానంతర్యాధ్యమే యధశబ్ద  
మునకు సిద్ధమగుచుండఁగా నని యర్థము.

అధశబ్దమున కానంతర్యాధ్యము సిద్ధము గాఁగఁ బ్రకృతమునఁ జెప్పఁబడిన  
బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు నియమముగా నుండవలయు పూర్వవృత్త మెద్ది యని “యథాధర్మ-  
జిజ్ఞా.....తద్వ క్తవ్యమ్”ను భాష్యముచే నడుగఁబడుచున్నది. అనఁగా

స్వాధ్యాయానంతర్యం తు సమానమ్ | నన్విహ కర్మావబోధానంతర్యం విశేషః |  
న | ధర్మజిజ్ఞాసాయాః ప్రాగవ్యధీత వేదాంతస్య బ్రహ్మజిజ్ఞాసోపపత్తే | యథా చ  
హృదయాద్యవదానానామానంతర్యనియమః, క్రమస్య వినక్షితత్వా-

జైమినికృతమగు “అథాత్” ధర్మజిజ్ఞాసా” యను సూత్రమున నధశబ్దమున  
కానంతరార్థమే గ్రహింపఁబడి యట్టియానంతరార్థముచే ధర్మజిజ్ఞాసకు సూచింపఁ  
బడు పూర్వవృత్తము వేదాధ్యయన మని నిర్ణయింపఁబడినట్టి బ్రహ్మజిజ్ఞాసకుఁ బూర్వ  
వృత్త మెఱుఱుది నిరూపింపఁబడినలయు నని యడుగ స్వాభీనుతార్థము పక్షాంతర  
నిరసనపూర్వకముగ “స్వాధ్యాయానంతర్యం తు సమానమ్” సుపదము మొదలుగాఁ  
గల భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అందు మొదటిపక్షము. జైమినికృత  
మగు ధర్మజిజ్ఞాస కేస్వాధ్యాయము పూర్వవృత్త మని నిర్ణయింపఁబడెనో  
యాస్వాధ్యాయమే యీ బ్రహ్మజిజ్ఞాసకుఁగూడఁబూర్వవృత్తమన నయ్యదిసామాన్య  
కారణము కాని విశేషమగు పుష్కలకారణ మెంతమాత్రము కాదను నాశయము  
మీఱ “స్వాధ్యాయానంతర్యం తు సమానమ్”ని చెప్పఁబడు చున్నది.  
స్వాధ్యాయ మనఁగా గురుముఖోచ్ఛారణపూర్వక మగు స్వోచ్ఛారణముచేఁ బుష్క  
లముగ గ్రహింపఁబడిన వేద మని యర్థము. అట్టివేదాధ్యయనము ధర్మజిజ్ఞాసకు  
నెట్లవసరమో యాతీరుచనే బ్రహ్మజిజ్ఞాసకుఁ గూడ నవసరమే యని యర్థసిద్ధ  
మగుచున్నది. కావున నుభయజిజ్ఞాసలకుచు సామాన్యమే యగుటంజేసి బ్రహ్మ  
జిజ్ఞాసకుఁ బుష్కలకారణ మెంతమాత్రము గానేర దని యభిప్రాయము.

బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు వేదాధ్యయనము పూర్వవృత్తము కానిచో ధర్మజిజ్ఞాస  
పూర్వవృత్తమగునా యని “నన్విహ కర్మావబోధానంతర్యం విశేష” యను  
వాక్యముచే మధ్యస్థుడు ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. అ మెంతమాత్రమును గాదని  
“న” యను సమాధానము చెప్పఁబడి యందులకు హేతువు “ధర్మజిజ్ఞాసాయాః  
ప్రాగవ్యధీతవేదాంతస్య బ్రహ్మజిజ్ఞాసోపపత్తే” యని ప్రతిపాదింపఁబడుచున్నది.  
అనఁగా వేదాంతముల నధ్యయనముఁ గావించినవానికి ధర్మజిజ్ఞాస గలుగుటకుఁ  
బూర్వమే బ్రహ్మజిజ్ఞాస గలుగుటకు సావకాశ ముండుటంజేసి ధర్మజిజ్ఞాసకుఁ గార్య  
మగు కర్మావబోధ మెంతమాత్రము బ్రహ్మజిజ్ఞాసకుఁ బూర్వవృత్తము కానేర  
దని యభిప్రాయము. అనఁగా “హృదయస్యాగ్రేనద్యతి, అథ జిహ్వయాః,  
అథ వక్షస” యను వాక్యమున హృదయము మొదలుగాఁ గల పశుద్రవ్యముల  
యవదానమునఁ దధశబ్దములచేఁ గ్రమనియమమునలన నానంతర్యనియమ మెట్లు  
గ్రహింపఁబడుచున్నదో యాతీరుచనే ధర్మజిజ్ఞాసానంతరము బ్రహ్మజిజ్ఞాస యని  
“యథా చ హృదయాద్యవదానానామానంతర్యనియమః క్రమస్య వినక్షితత్వాత్”ని  
మధ్యస్థుఁ డడుగ, నట్టిక్రమ మిచట మెంతమాత్రమును వినక్షింపఁబడలే దని

న్న తాత్పర్యము కలది. అట్టి యిది సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. క్రమవివక్ష లేకుండటకు గల కారణములు “శేష శేషి త్వే, అధిక్యతాధికారే హ, ప్రమాణా-భావాత్” యిట్లు ముద్రాపితము. ఘటజ్ఞాన్యభేదాచ్చ ||

“న తథేహ క్రమో వివక్షితో” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. క్రమవివక్ష లేకుండటకు గల కారణములు “శేష శేషి త్వే, అధిక్యతాధికారే హ, ప్రమాణా-భావాద్ధర్మబ్రహ్మజిజ్ఞాసయో” యను వాక్యముచే చెప్పబడుచున్నది. దీని యభిప్రాయ మేమన, నొకేపురుగునిచే రెండుకార్యము లొకదానివెనుక మఱియొకటి సక్రమముగా జరుపబడవలయు నను నియమమునే యంగీకరింపవలయు ననుచో నారెండుకార్యములకును శేష శేషిత్వము గాని యధిక్యతాధికారము గాని యుండి తీరవలయును. అట్టి శేష శేషిత్వము గాని యధిక్యతాధికారము గాని ధర్మ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసలరెండింటికి సంతమాత్ర మున్నట్లు ప్రమాణము లేకపోవుటంజేసి ధర్మజిజ్ఞాసానంతరము బ్రహ్మజిజ్ఞాసకు బ్రహ్మ జిగలుగుననుట సంతమాత్రము వీలు లే దని యభిప్రాయము. శేష శేషిత్వ మన సంగాంగిభావముని యధర్మము. దర్శపూర్ణమా సేషులయందు నాగ్నేయాదియాగములు ప్రధానము లగుచు శేషి యనియు సంగి యనియు చెప్పబడుచున్నవి. అందుఁ బ్రయాజ లకు హోమము లాప్రధానయాగ ములకుఁ బూర్వోంగములుగను ననుయాజము లను హోమము లుత్తరాంగము లుగను దెలియవచ్చుచున్నవి. అంగములతోఁ గూడిన ప్రధానయాగము ఫలము నొందించున దగుటంజేసి యయ్యవి నియత మగు క్రమమున నాచరింపబడవలయు నను నియమ మొకటి గలుగుచున్నది. అట్లు ధర్మబ్రహ్మజిజ్ఞాసలకు సంగాంగిభావ మును బోధించు ప్రమాణ మెచటను దెలియరాదు. ఇంక నధిక్యతాధికార మన్ననో “అష్టనర్వం బ్రాహ్మణముపనయాత తమధ్యాపయాత||” యను విధివలన నెప్పనికి సుపనయనమునం దధికారము గలదో యట్టివానికి యధ్యయనాధికారము గల దని యుపనయనమునం దధిక్యతనకే యధ్యయనమునం దధికారము తేలియనచ్చుభంగి ధర్మబ్రహ్మజిజ్ఞాసలకు నధిక్యతాధికారము దెలియకుండుటంజేసి క్రమవర్తిత్వము సెప్పబడు వీలులేదు ఇట్లు క్రమవర్తిత్వబోధకము లగు విశేష హేతువులు ధర్మబ్రహ్మజిజ్ఞాసలకు లేవని చెప్పటకుఁ బ్రమాణభావమే గాక హేతువంతరము గూడ “ఘటజ్ఞాన్యభేదాచ్చ” యను సంగ్రహవాక్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది రెండుగ్రంథముల కెద్దియేని సంబంధ మున్నచో నారెండుగ్రంథములు నొకేవిధమగు విషయప్రయోజనములను గల్గియుండవలయును అట్టిధర్మబ్రహ్మ జిజ్ఞాసలకు విషయ ప్రయోజనములు రెండును సమానము లెంతమాత్రమును గాక పోవుట యటుండ నత్యంతవైలక్షణ్యముతో నొప్పుచున్న వని యీసంగ్రహవాక్య తాత్పర్యము. ఫల మనగాఁ బ్రయోజనము. జిజ్ఞాస్య మనగా విషయము.

అభ్యుదయము ధర్మజ్ఞానం తచ్చానుష్ఠానావేక్షన్, నిశ్చేయసఫలం తు బ్రహ్మ-  
విజ్ఞానం న చానుష్ఠానాంతరాపేక్షన్. భవ్యశ్చ ధర్మో బ్రహ్మస్య న జ్ఞానకాలేఽస్తి,  
పురుషవ్యాపారతంత్ర్యాత్. అహం తు భూతం బ్రహ్మ విజ్ఞస్య నిత్యత్వాన్న  
పురుషవ్యాపారతంత్రమ్. చోదనా ప్రవృత్తిచేదాచ్చ ।

ధర్మబ్రహ్మజ్ఞానలయందలి ఫలభేదము “అభ్యుదయసఫలం ధర్మజ్ఞానం  
తచ్చానుష్ఠానావేక్షన్, నిశ్చేయసఫలం తు బ్రహ్మవిజ్ఞానం, న చానుష్ఠానాంతరాపే-  
క్షమ్”ని వివరింపబడుచున్నది. అనగా ధర్మజ్ఞానవలన ధర్మజ్ఞానము గల్గు,  
ననియు నయ్యది అభ్యుదయ మనగా స్వర్గాదికము ఫలముగాఁ గలిగిన దనియు  
నట్టిఫలము పురుషకర్తృక మగు కర్మానుష్ఠానము నపేక్షించు ననియు ననగాఁ  
గర్మానుష్ఠానముచే వేతాకవిధమున నలవక దనియు నభిప్రాయము. ఇక బ్రహ్మ  
జ్ఞానచే గల్గు బ్రహ్మవిజ్ఞాన మన్ననో నిశ్చేయస మనెడి మోక్షము ఫలముగాఁ  
గల్గినదియు జ్ఞానముకంటె భిన్న మగు ననుష్ఠానము నెంతమాత్ర మపేక్షింపనిదియుఁ  
గావున ధర్మబ్రహ్మజ్ఞానల రెండిటికి ఫలమునందు భేదము గల దనియు నర్థము.

ఇక ధర్మబ్రహ్మజ్ఞానలకుఁ గల జ్ఞాన్యభేద మనగా విషయభేదము.  
“భవ్యశ్చ ధర్మః...న పురుషవ్యాపారతంత్రమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. ధర్మ  
జ్ఞానయందుఁ దెలియవచ్చెడి విషయ మగు ధర్మము భవ్యము. అనగా సాధ్యము.  
అయ్యది జ్ఞానకాలమున ననగా నద్దానిని దెలిసికొనునమయమున నెంతమాత్రమును  
స్థితిని గలిగియుండదు వలయన నయ్యది పురుషవ్యాపారముచే సాధింపబడఁదగి  
నదియే పురుషవ్యాపారతంత్ర మనగాఁ బురుషవ్యాపారాధీనమే యని. ఇక బ్రహ్మ  
జ్ఞానయం డన్ననో జ్ఞాన్య మగు బ్రహ్మము భూతము. అనగా నిత్యము  
సిద్ధమును కావునఁ బురుషవ్యాపారతంత్ర మెంతమాత్రమును గాదు. అందుచేఁ గర్మ  
బ్రహ్మజ్ఞానలయం దత్యంత భేదము దెలియఁబడుచున్నది.

ఇట్లు ధర్మ బ్రహ్మజ్ఞానల రెండిటికి ధా జ్ఞాన్యభేద ముండుటంచేసి  
యా రెండిటికిని శేషశేషిత్వము సంభవింపకపోవుటచే నయ్యవి యొకేపురుషునిచేఁ  
జేయఁదగినవి కావు. కనుక నవానికీ గ్రమనియమ మెంతమాత్రము ఘటించదు.

ధర్మ బ్రహ్మజ్ఞానలకు సంబంధము లేకపోవుటకు “చోదనాప్రవృత్తి-  
భేదాచ్చ” యని వేతాకహేతువు గ్రహముగాఁ జెప్పబడుచున్నది. చోదన  
యనునది వైదికశబ్దము. ఇయ్యది ధర్మబోధకమనియు బ్రహ్మబోధక మనియును  
ద్వివిధము. ధర్మబోధకశబ్దమును వినునప్పుడు పురుషునికిఁ గల్గు ప్రవృత్తికిని  
బ్రహ్మబోధక శబ్దమును వినునప్పుడు పురుషునికిఁ గల్గు ప్రవృత్తికిని నత్యంతవైల  
క్షణ్యముండుటవలన ధర్మ బ్రహ్మజ్ఞానలకు శేషశేషిత్వముగాని యధికృతాధి

యూ హి చోదనా భర్తస్య బ్రహ్మచారి స్వవిషయే కరుణా సై పురుష మవ-  
 బోధయతి. బ్రహ్మచోదనా తు పురుషచరణధృతిత్యైవ కేవలం, అవబోధస్య-  
 చోదనా బ్రహ్మత్యాన్ని పురుష బోధే నిబంధితే యుగా-మార్గసంనిక రేణా-  
 ధానబోధే, తద్వ్యవస్థాని సాంప్రద్యం మదకంతరం బ్రహ్మజ్ఞాసోపదిశ్యత ఇతి |  
 కారముగాని కలుగజాలదు గనుక బ్రహ్మచారియై. ఈసంగ్రహవాక్యము  
 “యూ హి చోదనా...చద్యత్”ని భర్తామహే వినిపించుచున్నది. అందు భర్తా  
 చోదనయొక్క ప్రవృత్తి “యూ హి చోదనా బ్రహ్మస్యలక్షణం సా న్వివిధయే నియుం-  
 జానైన పురుషమవబోధయతి” అని చెప్పబడుచున్నది. అనగా భర్తాస్వరూప  
 మును బోధించు వేదవాక్యముననో యొకానొకపురుషుని నచట సిద్ధముగా  
 లేనట్టి ముఁ జోదనచే బోధింపఁబడు వ్యాపారవిశేషముచే సాధింపఁబడునట్టియుఁ  
 గర్మయందు నరికట్టి వాఁ డద్రాని నాచరించునట్లు ప్రేరేపించుటచే స్వీయవిషయ  
 మునందు వానిని బద్ధునిగాఁ జేయునని యర్థము.

ఇక బ్రహ్మచోదన యన్ననో కేవలము సిద్ధ మగు పురుషస్వరూప  
 మును మాత్రమే బోధించుటచలన స్వీయవిషయమునఁ బురుషుని నరికట్టుట యెంత  
 మాత్రమును లేదని “బ్రహ్మచోదనా తు పురుషమవబోధయత్యేవ కేవలమ్”ను  
 వాక్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. పురుషస్వరూపావబోధ మనఁగా వస్తుజ్ఞానము,  
 క్రొత్తగాఁ జోదనవలనఁ బుట్టిన దెంతమాత్రము గాకుండున దగుటం జేసి పురుషుఁ  
 డట్టి జ్ఞానమునందు నియమింపబడుటకు నవకాశ మెంతమాత్రము లేడు. కావున  
 బ్రహ్మచోదన పురుషుని నెంతమాత్రము నియమింపనేరదు. ఇందులకు దృష్టా-  
 న్తము “యథా అక్షార్థసానిక రే గాథావబోధే తద్వత్”ని ప్రదర్శింప బడు చున్నది.  
 సిద్ధములగు ఘటపటాదినస్తుప్రయొక్త జ్ఞాన మేతరున నింగ్రియమునకును విష-  
 యమునకునుగలసంబంధముచేగల్గుచున్నచోయంతీరున నేసిద్ధనస్తునగుజ్ఞానము  
 గూడ నగుటంజేసి యట్టిజ్ఞానమును నార్చి విధియొక్క నియోగ మెంతమాత్రమును  
 సుభవింపనేర దని తాత్పర్యము ఇట్లు భర్తాబ్రహ్మజ్ఞానలరెండిటికిఁ జేపఁజేపి  
 త్వమంకుఁ గాని యధికృతాధికారమంకుఁ గాని శ్రుతిస్మృతిప్రమాణము లేక  
 పోవుటవలనను ఫలజ్ఞాన్యభేదము చోదనాప్రవృత్తిభేదము నుండుటవలనను  
 నయ్యవి యేకపురుషకర్తృకములు కావు. కావున నారెండిటికిఁ గ్రమనియమ  
 మెంతమాత్రము లేదని పరమతాత్పర్యము. కావున గర్థావబోధము బ్రహ్మజ్ఞా-  
 నకు నెంతమాత్రము పూర్వగృహ్యము గానేరదు. ఇట్లు బ్రహ్మజ్ఞానకు వేదాధ్య-  
 యనము గాని కర్థావబోధము గాని నియత మగు పూర్వవృత్తము గాదని  
 వారింప, నిక నెయ్యది పూర్వవృత్త మని “తస్మాత్క్రిమపి న క్షిన్యమ్, యదనంత-  
 రం బ్రహ్మజ్ఞాసోపదిశ్యతే” అని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. అనఁగా

నేపూర్వవృత్త ముండినచో బ్రహ్మజ్ఞానగలుగు నని చెప్పబడునో యట్టిపూర్వ  
వృత్త మొద్ది యని భావము. అట్టినియతి మగు పూర్వవృత్తము “ఉచ్యతే—...న  
విపర్యయే” యిటు భావమునఁ జెప్పబడుచున్నది. “నిత్యానిత్యవస్తువివేకః” నిత్యా  
నిత్యయోః, నిత్యానిత్యములయందు, వసతీతి = యిడునది, గాఁగ (వస్తు =  
ధర్మము) నిత్యానిత్యవస్తు = నిత్యానిత్యములయందలిధర్మము; అ నిత్యానిత్య  
ములయొక్కయు, దధర్మములయొక్కయు, వివేకః = విభాగజ్ఞానము. అనఁగా  
నిత్యానిత్యములయందలి ధర్మములయొక్క విభాగజ్ఞానము నిత్యానిత్యవస్తువివేక  
మనఁబడును. ఇహమత్రార్థభోగవిరాగః. ఇహ = ఈలోకమందును, అమత్ర =  
స్వర్గాదులయందును, గల, అర్థ = ఫలములయొక్క, భోగ = అనుభవమందలి  
విరాగః = హేయభావము, అనఁగా నుపేక్షాబుద్ధి, శమాదిసాధనసంపత్ —  
శమ = వశీకారము, అనఁగా మనోవిదయము. ఇచట నానిశబ్దముచే దమము ఉపరతి  
తితిక్ష శ్రద్ధ మొదలుగాఁ గల ధర్మములు గ్రహింపబడవలయు నని  
“తస్మాచ్ఛాంతో దాంత ఉపరతిశిష్యశ్శ్రద్ధాంతో భూత్వాంత్యస్త్యేవా-  
త్మానం తత్యేత”ను శ్లోకమునఁ చెలియవచ్చుచున్నది. సాధన = పైఁ  
జెప్పబడిన శమాదిసాధనములయొక్క, సంపత్ = ప్రకీర్ణము. ముముక్షుత్వం =  
జననమరణప్రవాహరూప మగు సంసారమునుండి విముక్తిని జెందఁ దీరవేచ్ఛను  
గలిగి యుండుట. నిత్యానిత్యవస్తువివేకాదు అవశ్యము బ్రహ్మజ్ఞానకుఁ బూర్వ  
వృత్తము అని యున్వయియ్యితికముచే “తేషు చ తస్య ప్రాగపి ధర్మజ్ఞానాయా  
ఉద్ధర్షం చ శక్యతే బ్రహ్మ జ్ఞానీతుం జ్ఞాతుం చ న విపర్యయే” యని నిర్వచింపఁ  
బడుచున్నది. వివేకాదిసంపత్తులు గలిగినచో ధర్మజ్ఞానకుఁ బూర్వమందైన  
బరమం దైనను బ్రహ్మమును చెలిసికొనఁగోరుటకు చెలిసికొనుటకును గూడ  
నవకాశము గలుగుచున్నది. కాని యట్టి వివేకాదివిపర్యయమునం దెంత  
మాత్రము జ్ఞాన గలుగ నేర దని చూచు. ఇట్లు వివేకాదిసాధనసంపత్తి బ్రహ్మ  
జ్ఞానకుఁ బూర్వవృత్త మని నిరూపించి “తస్మాద్ధర్మభ్యేన యథోక్తసాధనసంప-  
త్త్యానంతర్యమునదిశ్యతే” యని, ప్రవృత్తకు సువసంహరించుచున్నారు. అనఁగా  
సాధనముచే వివేకాదిసాధనసంపత్తియొక్క యనంతర మను నర్థము గ్రహింపఁ  
బడుచున్న దని తాత్పర్యము.

‘అతః’ శబ్దా హేత్వర్థః, యస్మాద్దేవ వీవాగ్నిశూత్రాదీనాం శ్రేయఃసాధనానా-  
మనిత్యశలతాం దర్శయతి—“తద్వధేహ కర్మచిత్ లోకః క్షీయతే ఏవమేవా-  
ముత్ర పుణ్యచిత్ లోకః క్షీయతే” (చాందో 3. 1. 1.) ఇత్యాదిః తథా బ్రహ్మ-  
విజ్ఞానాదపి పరం పురుషార్థం దర్శయతి—“బ్రహ్మవిదాప్నోతి పర మి” త్యాదిః

ఇట్లదశబ్దముయొక్క యర్థమును బ్రదర్శించి ప్రముఖాప్త మగు నతః  
శబ్దముయొక్క యర్థమును బ్రదర్శించుచున్నారు—‘అతఃశబ్దో హేత్వర్థః’ యని. అత  
శబ్దార్థ మగు హేతువు “తద్వధేహ ఇత్యాది” యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడు  
చున్నది. ఇచట హేతుశ్చయము ప్రదర్శింపబడుచున్నది అందు మొదటి హేతువు  
శ్రౌతస్మార్తాదికర్మశలముయొక్క మనిత్యత్వ మనియు రెండవది బ్రహ్మవిజ్ఞానము  
పరమపురుషార్థసాధన మనియును అందు మొదటిది “యస్మాద్దేవదేవ...క్షీయతే  
ఇత్యాది” యను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. ఎట్లన—“తత్=అచ్చట,  
యథా=ప్రకారము, ఇహ=ఈలోకమునందు, కర్మణా చిత్=కృష్యాది  
కర్మలచే సంపాదింపబడిన, లోకః=సన్యాదిగృహజాతము, క్షీయతే=నశించు  
చున్నదో, ఏవమేవ=ఈప్రకారమే, పుణ్యచిత్=పుణ్యముచే సంపాదింపబడిన,  
అముత్ర=భావిన్వర్గసంబంధ మగు, లోకః=భోగము, క్షీయతే=నశిం  
చును. అని.

ఇట్టిశ్రుతులచే శ్రేయస్సాధనముగా వేదముచే సుపదేశింపబడిన యగ్ని-  
హోత్రాదులకు ననిత్యశలమే వేదముచే జాపబడుచున్నది. అందుచే నగ్ని-  
హోత్రాది కర్మలవలన గల్గు ఫల మనిత్య మని తెలియవచ్చుచున్నది. అగ్ని-  
హోత్రాదు లనుచో నాదిశబ్దముచే శ్రౌతస్మార్తకర్మలను మాత్రమే గాక యోగా  
న్యూనము దేవతోపాసనము మొదలుగా గల కర్మవిశేషములన్నియు వారింప  
బడును.

ఇచట “ఇత్యాది” యనుచో నాదిశబ్దముచే “ప్లవా ప్యేతే అదృథా  
యజ్ఞరూపా అష్టాదశోక్తమనరం యేషు కర్మ, ఏతచ్చేయో యేభినందంతి  
మూఢా జరామృత్యుం పునరేవాపి యంతి” యను మొదలుగా గల శ్రుతులు  
గ్రాహ్యములు.

ఇక రెండవకారణము “తథా బ్రహ్మవిజ్ఞానాదపి...ఫల మిత్యాది”  
యను భాష్యముచే బ్రదర్శింప బడుచున్నది. అనగా నగ్నిహోత్రాది కర్మల  
యొక్క ఫల మనిత్య మని యెల్లు చెప్పబడెనో యాతీయననే “బ్రహ్మవిత్=  
బ్రహ్మమును తెలిసికొనినవాడు, పరం=పర మగు బ్రహ్మమును, ఆప్నోతి=  
పొందుచున్నాడ”ను శ్రుతి మొదలుగా గల శ్రుతులచే బ్రహ్మవిజ్ఞానమువలన  
పరమపురుషార్థము ప్రదర్శింప బడుచున్న దని యర్థము. ఇచట “ఇత్యాదిః”



(తైత్తి. 2. 1.) తస్మాద్యధోక్తసాధనసంపత్త్యనంతరం బ్రహ్మజిజ్ఞాసా కర్తవ్యా ।  
బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసా బ్రహ్మజిజ్ఞాసా ।

అనుచో “బ్రహ్మవిద్యబ్రహ్మైవ భవతి” “తరతి శోకమాత్మవిత్” మొదలుగాఁ గల శ్రుతులు గ్రాహ్యములు. వేదముచేతనే శ్రేయసాధనములుగా నుపదేశింపఁ బడిన యగ్నిహోత్రాదులయొక్క ఫలము లనిత్యము అని, ప్రతిపాదింపఁబడుట వలనను బ్రహ్మవిజ్ఞానమే పరమపురుషార్థసాధన మని బోధింపఁబడుటవలనను నని ‘అతః’ శబ్దమున కర్థము. ఈ హేతువు కాకాక్షిన్యాయముచేనధశబ్దముచేనూచింపఁ బడు పూర్వవృత్తమునకును, బ్రహ్మజిజ్ఞాసకును గూడ సంబంధించుచున్నది. ఎట్లన — వేదముచేఁ గర్మఫల మనిత్య మనియు బ్రహ్మవిజ్ఞాన ముత్కృష్టపురుషార్థహేతు వనియుఁ దెలియవచ్చుటచేఁ బూర్వోక్త మగు వివేకాదిసాధన సంపత్తి గలుగుట కెంతమాత్రము ప్రతిబంధము లేదని పూర్వప్రకృతముతో సంబంధము గలుగుచున్నది.

ఇంక వివేకాదిసాధనసంపత్తు గలిగినవానికి బ్రహ్మజిజ్ఞాసయే గలుగునా? లేక వేతాకజిజ్ఞాస గలుగునా? యను సందియము గలుగ బ్రహ్మజిజ్ఞాసయే గలుగు ననుట కీ హేతువు బ్రహ్మజిజ్ఞాసతో సంబంధించుచున్నది. ఇట్టి హేతుద్వయవివక్షా సూచకముగ నతఃశబ్దార్థము “తస్మాద్యధోక్తసాధనసంపత్త్యనంతరం బ్రహ్మజిజ్ఞాసా కర్తవ్యా” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. పుష్కల మగు కారణము వెంటనే తప్పక కార్యమును జనింపఁజేయును గావున కార్యోత్పత్తియొక్క యావశ్యకతను భాష్యకారులు ‘కర్తవ్యా’ యను పదముచే వ్యక్తీకరించుచున్నారు. అనఁగా సాధనచతుష్టయసంపత్తి గలిగినచోఁ దప్పక బ్రహ్మజిజ్ఞాసేచ్ఛ జనించు నను నిశ్చయ సూచక మీ ‘కర్తవ్యా’ యను పదము గాని వేతాకవిధ్యర్థబోధక మెంతమాత్రము గాదు. దానంజేసి యిచట “కర్తవ్యా” యను పదమునకు “భవతి” యను లడ్ధమునే గ్రహింపవలయును. అట్లు గాక ‘కర్తవ్యా’ యను పదమునకు విధ్యర్థమును గ్రహించినచో బ్రహ్మజిజ్ఞాస యధికార్య మను నర్థము గలుగును. అట్లు గలుగ నధశబ్దమున కధికారార్థమును గ్రహించు టసమంజసమే యగును. బ్రహ్మజిజ్ఞాస యనధికార్యము గావున నధశబ్దమున కారంభార్థమును గ్రహింపఁగూడ దని ప్రథమమున శాసించిన భాష్యకారు లిచట “కర్తవ్యా” యను పదమును విధ్యర్థము నందుఁ బ్రయోగించినచో నయ్యది పూర్వావరసందర్భవిహీనమై స్వవచన వ్యాఘాతదోషముచే దూషిత మగును. కావున సీ ‘కర్తవ్యా’ పదము విధ్యర్థమున భాష్యకారులు గ్రహింపలేదని తప్పక గ్రహింపవలయును.

కావునఁ బురుషార్థమును బోధించు నాగమవాక్యములవలన యధోక్త సాధనసంపత్తును నద్దానివలన బ్రహ్మజిజ్ఞాసయును గలుగు నని సిద్ధ మగుచున్నది.



“బ్రహ్మ చ విశ్వమూణలక్షణమ్” “జన్మాద్యవ్యయతః” ఇతి. అత ఏవ న బ్రహ్మశబ్దస్య జాత్యాద్యర్థాంతరమాశంకితన్యన్. బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణి షష్ఠీ న శేషే, జిజ్ఞాసా-పేక్ష త్యాజ్ఞానాసాయాః,

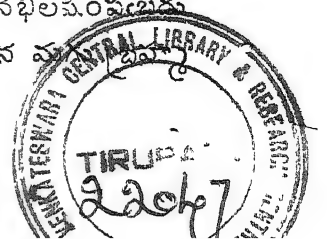
ఇట్లథాంతఃశబ్దములయొక్క వ్యాఖ్యానమును గావించి “బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యని బ్రహ్మజిజ్ఞాసాశబ్దమును వ్యాఖ్యానమును గావించుచున్నారు. ఇచట షష్ఠీసమాసము ప్రదర్శింపఁబడుటచే “బ్రహ్మణే + జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను ప్రాచీనవృత్తికారులయొక్క చతుర్థీసమాసము నిరాకరింపఁబడుచున్నది. ఎందుచే ననఁగా — బ్రహ్మణే + జిజ్ఞాసా” అను విగ్రహమున సమాసవిధాయకశాస్త్రము “చతుర్థీ తదర్థార్థబలిహితసుఖరక్షితై” యను పాణిన్యనుశాసన మని చెప్పిరవలయును కాని యా యనుశాసన మిచ్చు బ్రవర్తించుట కవకాశము లేదు. అటు “దదర్థ” పదముచే బలిరక్షితగ్రహణము ననసరించి ప్రకృతివికృతిరూప మగు తదర్థమును గ్రహించి “యూపాయ + దారు యూప-దారు” “కుండలాయ + అష్టాపదం = కుండలాష్టాపదం” మున్నగునవియే గ్రహింపఁబడును. ప్రకృత మన్ననో బ్రహ్మమునకు జిజ్ఞాసకుచు బ్రకృతివికృతిభావము లేకపోవుటచే నా యనుశాసన మిచట నెంతమాత్రమును ప్రవర్తించ నేరదు. అహేతువుచేతనే “అశ్వఘానం” మున్నగురూపములు షష్ఠీసమాసములే గాని చతుర్థీసమాసము లెంతమాత్రము గావని నిర్వచింపఁబడినది.

బ్రహ్మశబ్దమునకు నానార్థములు దెలియవచ్చుటఁజేసి సూత్రమందలి బ్రహ్మశబ్దముచే నేయర్థమును గ్రహింపవలయు నకు సంశయము గలుగుచున్నది. అట్టి సంశయనివృత్తికి సూత్రకారాభిమతబ్రహ్మలక్షణమును “బ్రహ్మ చ విశ్వ-మూణలక్షణమ్, జన్మాద్యవ్యయతః ఇతి” యని భాష్యకారులు నిర్వచించి యున్నారు. దానంజేసి బ్రహ్మశబ్దమునకు సూత్రకారాభిమతార్థము తక్క వేటొకయర్థము నాశంకించుట కెంతమాత్ర మవకాశము లేదని “అత ఏవ న బ్రహ్మశబ్దస్య జాత్యాద్యర్థాంతర మాశంకితవ్యమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. జాత్యాద్యర్థాంతరము లనఁగా బ్రాహ్మణజాతి, జీవుడు, వేదము, హిరణ్యగర్భుడు, లోకము, విష్ణువు, శివుడు, గణపతి, నారాయణుడు మొదలుగాఁ గలవి. ఇచట “బ్రహ్మణ” యనునపుడు గ్రహింపఁబడిన షష్ఠీవిభక్తియొక్క యర్థము “బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణి షష్ఠీ, న శేషే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. వృత్త్యాంతరమున నీషష్ఠీ శేషలక్షణ మని చెప్పఁబడుటచే నయ్యది మాత్రము గాదని “న శేషే” యనుదానిచే నిరసింపఁబడుచున్నది. అట్లు శేషషష్ఠీ నిరసింపఁబడుటకుఁ గల హేతువు “జిజ్ఞాసా-పేక్ష త్యాజ్ఞానాయా” యని చెప్పఁబడుచున్నది. జిజ్ఞాస యన జ్ఞానేచ్ఛ. అయ్యది యొకవిషయమును జిజ్ఞాస్యముగా నపేక్షించుఁ గొనున నట్టిజిజ్ఞాస్య మెల్లప్పుడును

జిజ్ఞాసాంతరానిర్దేశాచ్చ । నను శేషషష్ఠీపరిగ్రహేఽపి బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసా  
కర్మత్వం న విదుఃసతే, సంబంధసామాన్యస్య విశేషనిష్ఠత్వాత్, ఏవమపి ప్రత్యక్షం  
బ్రహ్మణఃకర్మత్వముత్పన్నజ్ఞ సామాన్యద్వారేణ పరోక్షం కర్మత్వం కల్పయతో  
వ్యర్థః ప్రయాసః స్యాత్ । న వ్యర్థః, బ్రహ్మశ్రితాశేషవిచారప్రతిజ్ఞానార్థత్వాదితి  
చేన్న, ప్రధానపరిగ్రహే తదపేక్షితానామర్థాక్షిప్తత్వాత్ । బ్రహ్మహి జ్ఞానే-  
నాపుష్టితమత్వాత్ప్రధానమ్ ।

గర్భయే యగును. కావున సచటః గర్మార్థమంచేషమిని గ్రహింపవలయు నని  
యభిప్రాయము. అట్టిజిజ్ఞాసయు బ్రహ్మయొక్కయే గాక మఱి యెద్ది యెనం  
గలదా యనిన.నట్టిది చెలియఁబడ దని “జిజ్ఞాసాంతరానిర్దేశాచ్చ” యని చెప్పఁబడు  
చున్నది. జిజ్ఞాసకు బ్రహ్మమే జిజ్ఞాస్య మగుటచేతను దానికంటె వేరొకజిజ్ఞా  
స్యము నిర్దేశింపఁబడకపోవుటచేతను సచట షష్ఠీః గర్మార్థమునే గ్రహింపవలయు  
నని తాత్పర్యము.

శేషషష్ఠీవాది గూఢాభిసంధిపురస్కరంబుగ “నను శేషషష్ఠీపరిగ్రహేఽపి  
...విశేషనిష్ఠత్వాత్” ని ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. సంబంధసామాన్య మభిప్రేత  
మగుచో నాసామాన్యముతో సంబంధించిన విశేషము గూడఁ బరిగ్రహింపఁబడవలసి  
వచ్చుటచే బ్రహ్మమునకుఁ గూడ జిజ్ఞాసాకర్మత్వము కలుగును. కావున శేషషష్ఠీని  
గ్రహించినప్పుడు విరోధ మొత్తమాత్రము సుభవింపనేరదే యన నందులకు సమా  
ధానము “ఏవమపి...వ్యర్థః ప్రయాసః స్యాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా  
బ్రహ్మమునకుఁ బ్రత్యక్షముగ సంభవించు కర్మభావమును విడిచి సామాన్య ద్వార  
ముచే బరోక్షముగాఁ గర్మత్వమును గల్పించుట వ్యర్థమగు ప్రయాస మగు నని  
భావము. అంత శేషషష్ఠీవాది ‘యయ్యది యొత్తమాత్రము వ్యర్థము గాదు.  
బ్రహ్మముతో సంబంధించిన యశేషవిచారమును ప్రతిజ్ఞచేసిన ఫలము గల్గునే’  
యని “న వ్యర్థః, బ్రహ్మశ్రితాశేషవిచారప్రతిజ్ఞానార్థత్వాత్”ను భావ్యముచే  
బలుక, నయ్యది యసమంజస మని భావ్యకారులు “ఇతి చేత్, న” యని నిరసించు  
చున్నారు. నిరసనమునకుఁగల హేతువు “ప్రధానపరిగ్రహే తదపేక్షితానామర్థాక్షిప్త-  
త్వాత్”ను సంగ్రహవాక్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బ్రధానమును  
స్వీకరించినపు డద్దానిచే నపేక్షింపఁబడు సామాన్యవిషయము లన్నియు నర్థలభ్యము  
లగును. కావున సామాన్యమాత్రమును గ్రహించి విశేషము నర్థలభ్యముగాఁ  
గొనుట వ్యర్థమగు ప్రయాసమే యగు నని యభిప్రాయము. ఇట్టియభిప్రాయము  
సువ్యక్తము గాఁగ సంగ్రహవాక్యము బ్రహ్మహి...గమనముక్తం భవతి తద్వత్”ను  
భావ్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. జ్ఞానముచేఁ బొందఁబడుటకు నభిలషింపఁబడు  
నది బ్రహ్మమే యగుటంజేసి యయ్యదియే ప్రధానము. అట్టి ప్రధానము



తస్మిన్సథానే జిజ్ఞాసాకర్మణి షరిగృహీతే యైర్జిజ్ఞాసి తైర్వి నా బ్రహ్మజిజ్ఞాసితం న భవతి తాన్యర్థాప్తిప్రాప్త్యేవేతీ న పృథక్సూత్రయితవ్యానియథా రాజాఽసౌ గచ్ఛతీ- త్యుక్తే సపరివారస్య రాజ్ఞో గమనముక్తం భవతి తద్వత్ | శ్రుత్యనుగమాచ్చ | “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” (తైత్తి. 3- 1 ) ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః, మును జిజ్ఞాసకుః గర్మణా గ్రహించిన, నేసామాన్యములు జిజ్ఞాసచేయఁబడకుండ బ్రహ్మము జిజ్ఞాసచేయఁబడదో యట్టిసామాన్యము లన్నియు సర్థలబ్ధములే యగును కావున నవ్యానిని వేఱుగా నిర్వచింపనవసరము లేదు. ‘మహారాజు వెళ్ళుచున్నాఁడ’ని పలుకఁ ‘బరివారముతోఁ గూడిన మహారాజు వెడలుచున్నాఁడ’ని చెప్పట యుచిత మగునట్లయ్యదియు సమంజసమే యగును. కావునఁ గర్మార్థమందు వృత్తిని గ్రహించిన నశేషవిచారమును బ్రతిజ్ఞచేయఁబడినదియే యగు నని భావము.

ప్రకృతమున శేషవృత్తిని గ్రహించినచో సామాన్యము, సామాన్యముచే నపేక్షింపఁబడు విశేషమును నభిప్రేతము లగుచున్నవి. కర్మార్థమునందు వృత్తిని గ్రహించినచోఁ బ్రధానముచే సర్థలబ్ధ మగు సామాన్యమును నభిప్రేతము లగు చున్నవి. ఇట్లుభయపక్షములందును బ్రహ్మతో సంబంధించిన యశేషవిచారము ప్రతిజ్ఞచేయఁబడినదే యగుచుండ శేషవృత్తిని నిగసించుటకును గర్మవృత్తిని గ్రహిం చుటకునుగలయభినివేశ మెందులకనిననాకర్మవృత్తియే శ్రుతిసమ్మతమని “శ్రుత్యను- గమాచ్చ” యను ప్రబలహేతువు నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఈజిజ్ఞాసాసూత్ర మేశ్రుత్యర్థమునుబ్రదర్శించుటకుసూత్రకారులచేఁ బ్రదర్శింపఁబడెనోయ్యాశ్రుత్యర్థము ననుసరించినచోఁ గర్మవృత్తియే చేకొనవలయు నని యభిప్రాయము. అట్లు కర్మ వృత్తిని గ్రహించినపుడే శ్రుతిసూత్రముల కైకరూప్యము దెలియఁబడి సూత్రము నకుఁ బ్రమాణభావము ఘటించును. అట్లు శ్రుతిసూత్రముల కైకరూప్యము ఘటించక పోయినచో నాసూత్రము శ్రుతివిరుద్ధ మగు స్మృతి యగుటంజేసి యనపేక్ష మగును. కావున సూత్రములయొక్క ప్రమాణనిర్వహణమునకు నాసూత్రముచే సూచింపఁబడిన శ్రుతి సర్వవిధముల మున్నుండు నిరూపింపఁబడవలయు నను నాశ యముతో నీసంగ్రహవాక్యము చెప్పుబడినది. అట్లైనచో నీజిజ్ఞాసాసూత్రముచే నేశ్రుతిని సూత్రకారులు వివక్షించియుండి రన- “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః, ‘తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ’ ఇతి ప్రత్యక్షమేవ బ్రహ్మణః జిజ్ఞాసాకర్మత్వం దర్శయంతి” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇచట “ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః” యనుచో “యేన జాతాని జీవంతి,” “యత్ప్రయంత్యభి- సంవిశంతీతి” అను శ్రుతివాక్యము లని యభిప్రాయము. ౬ల యన “తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” యను వాక్యముతో, “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” “యేన జాతాని జీవంతి” “యత్ప్రయంత్యభిసంవిశంతీతి” యను నీమూఁడుశ్రుతులే

“తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” ఇతి ప్రత్యక్షమేవ బ్రహ్మణో జ్ఞానాకర్మత్వం దర్శయన్తి తచ్చ కర్మణిషష్ఠీపరిగ్రహే సూత్రేణానుగతం భవతి తస్మాద్బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణిషష్ఠీ, జ్ఞాతుమిచ్ఛా జ్ఞానా, అవగతిపర్యంతం జ్ఞానం సన్వాచ్యాయా ఇచ్ఛాయాః కర్మ, ఫలవిషయత్వాదిచ్ఛాయాః।

సంబంధించియుండుటచే నిచట వేణోకశ్రుతి కెంతమాత్రమవకాశము లేదు. కావున నీజ్ఞానాసూత్రమునకు మూలభూత మగు శ్రుతి “తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” యనునది యనియు, నద్దానియందుఁ దచ్చబద్ధముచే గ్రహింపఁబడు బ్రహ్మము “విజ్ఞానస్య” అను క్రియకుఁ గర్మగాఁ దెలియఁబడుటచే నిచట షష్ఠీ కర్మార్థకముగా గ్రహింపఁబడినపుడే శ్రుతిసూత్రముల కైకరూప్యము సిద్ధ మగుచున్నదనియు “తచ్చ కర్మణిషష్ఠీపరిగ్రహే సూత్రేణానుగతం భవతి” యని భాష్యకారులు ప్రదర్శించుచున్నారు. ఇట్లు శ్రుతిసూత్రములయొక్క యైకరూప్యము నాధారముగాఁ జేసికొని ప్రకృతమును “తస్మాద్బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణి షష్ఠీ” యని యుపసంహరించుచున్నారు.

ఇట్లు షష్ఠ్యర్థనిర్వచనము చేసి జ్ఞానాపదముయొక్క యవయవార్థమును “జ్ఞాతుమిచ్ఛా = జ్ఞానా” యని నిర్వచించుచున్నారు. ఇచట జ్ఞాన యనఁగాఁ దెలిసికొనుటకు నిచ్చు యని యర్థము. ఇచట నిచ్చు యను నర్థమును ముఖ్యముగాఁ దలంచుటచేతనే భాష్యకారు లితఃపూర్వము “బ్రహ్మజ్ఞానాయా అనధికార్యత్వాత్త”ని నిర్వచించియున్నారు. కావున “తస్మాద్విద్యనోక్తసాధనసంప్రత్యనంతరం బ్రహ్మజ్ఞానా కర్తవ్యా” యనుచో “కర్తవ్యా” యను పదము గూడ నధికారార్థమెంతమాత్రము గాదనియు దానంజేసి విధ్యర్థ మెంతమాత్రమును గాక “భవతి” యను లక్షర్థమాత్రమునే సూచించుచున్నదనియుఁ దెలియవలయును. కావున నిచటఁ దవ్యప్రత్యయమునకు లిజర్థ మత్యంత ముపేక్షచేయఁబడినట్లు సువ్యక్త మగుచున్నది.

ఇచట ‘జ్ఞానా’ శబ్దమునందు ‘జ్ఞా’ యను ధాతువు ప్రకృతి యనియు, సన్ననునది ప్రత్యయ మనియుఁ దెలియుచున్నది. ‘జ్ఞా’ ధాతువున కవబోధమును, సన్ ప్రత్యయమున కిచ్చయును నర్థ మగుటంజేసి “జ్ఞానా” శబ్దమునకు ‘జ్ఞాతు-మిచ్ఛా’ యను నర్థము నిర్వచింపఁబడెను. ఫలాభిసంధి లేని యిచ్చ యప్రసిద్ధము గావున నిచట సన్ ప్రత్యయవాచ్య మగు నిచ్చకు నేమి ఫలము విషయమై యుండు నన న్నయ్యది ప్రకృత్యర్థ మగు నవబోధమే యని సువ్యక్త మగుచున్నది. ఇట్టియవబోధ మిచట నవగతి యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈయవగతిరూప మగు జ్ఞానమే యిచ్చకు విషయ మని సహేతుకముగ “అవగతిపర్యంతం జ్ఞానం సన్వాచ్యాయా ఇచ్ఛాయాః కర్మ, ఫలవిషయత్వాదిచ్ఛాయా” యను భాష్యముచే

నిశ్చేదమానానావగంతుమిష్టం బ్రహ్మ । బ్రహ్మవగతిర్హి పురుషార్థః,  
నిశ్చేదమానానావగంతుమిష్టం తాత్ । తస్మాద్బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసితవ్యమ్ ।  
అనగతిః యచ న పరోక్షానుభవము. జ్ఞాన మన్ననో  
యనుభవానామూహ మగు పరోక్షమంతా గూడ వర్తించును. ప్రకృతమున  
చరగతివశ్యంత మగు జ్ఞాన మిచ్చులో గర్భ, యనగా విషయ మని చెప్పబడు  
చున్నది. ఏల యన నిం దుపదేశింపబడు బ్రహ్మము, జ్ఞాన మను ప్రమాణము  
చేతనే చెలిసికొనబడుట కభిలషింపబడుచున్న దని “జ్ఞానేనైవ హి ప్రమాణే-  
నావగంతుమిష్టం బ్రహ్మ” యని నిర్వచింపబడుచున్నది. బ్రహ్మమునే యెందులకుఁ  
చెలిసికొనవలయు నన బ్రహ్మవగతియే పరమపురుషార్థ మని “బ్రహ్మవగతిర్హి  
పురుషార్థః” యని చెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మవగతియే పరమపురుషార్థ మనుటకుఁ  
కారణము “నిశ్చేదసంసారబీజావిద్యాద్యనరనిబత్త తాత్తి” ని చెప్పబడుచున్నది.  
అనగా సంసారమునకుఁ గారణభూత మగు నవిద్య మొదలుగాఁ గల యనర్థమును  
బుష్కలముగాఁ దొలగించుటచే ననగా బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచే ననర్థహేతు  
వగు నవిద్యాదులు పుష్కలముగాఁ దొలగెను నని యభిప్రాయము. ‘అవిద్యాదీ’  
యనుచో నాదికబ్దముచే, నస్మిత, రాగము, ద్వేషము, అభినివేశ మనునవి  
గ్రాహ్యములు ఇచట బ్రహ్మవగతికిఁ బరమప్రమాణము జ్ఞానమే యని “జ్ఞానేన  
హి ప్రమాణేన” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇయ్యది యపరోక్ష  
జ్ఞాన మనియు నపరోక్షానుభవ మనియుఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇట్టిజ్ఞానమునకుఁ  
దగు సాధనములు ముందుఁ జెప్పబడుచున్నవి.

ఇట్లు సూత్రమందలిపదములకుఁ బ్రత్యేకప్రత్యేకముగా వ్యాఖ్యానముచేసి  
సూత్రార్థము “తస్మాద్బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసితవ్యమ్”ని యుపసంహరించుచున్నారు.  
అనగాఁ బరమపురుషార్థసాధన మగు బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ జనింప నట్టి బ్రహ్మము  
జ్ఞాన మనెడి ప్రమాణముచేతనే చెలియబడునది యగుటంచేసి యట్టిజ్ఞానమును  
జిజ్ఞాసువు సర్వవిధములఁ బడయుటకు జ్ఞానసాధనముల నన్వేషింపవలయు నని  
పరమతాత్పర్యము. జ్ఞానసాధన మన్ననో “పరీక్ష్య లోకాన్ కర్మచితాన్  
బ్రాహ్మణో నిశ్చేదమాయాన్నాస్త్యకృతః కృతేన । తద్విజ్ఞానార్థం స గురుమే-  
వాభిగచ్ఛేత్సమిత్వాణిః శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠమ్”॥ “తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరి-  
ప్రక్షేప సేవయా” యను శ్రుతిస్మృతులచే జ్ఞానసాధనములుగ నుపదేశింపఁ  
బడిన గురూపసగనమును జేయవలయు నని చెలియవచ్చుచున్నది. గురూప  
సదనము చేసి యేమి చేయవలయు నన “ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో  
మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్య” యను విధిచే నాత్మసాక్షాత్కారము నుద్దేశించి  
విధింపబడిన శ్రవణమును మననమును నిదిధ్యాసనమును జేయవలయు నని

తెలియవచ్చుచున్నది. ఇచట శ్రవణ వనఃగా వేదాంత వ్యాముల యొక్క యర్థమును వినుట యని యర్థము వేదాంతవాక్యములయొక్క యర్థ మన్ననో యీ వేదాంతమీమాంసయందు నప్రతిహతముగ వివరింపబడుటజేసి యీ గ్రంథమునందుఁ బొందిక చేయఁబడిన యర్థముతో వేదాంతములయొక్క యర్థ మును గురుముఖమున శ్రవణముచేయవలయు నని యభిప్రాయము అట్టి శ్రవణ ముచే బ్రహ్మవగతి గల్గినచో నట్టివాఁడు ధన్యుడే యగును. అట్లుగలుగనిచో 'మంతవ్యః' మననముఁ గావించవలయును. మనన మనఁగా గురుముఖమున వినిశయర్థమును యుక్తులతోఁ బొందిక చేసికొని వాక్యార్థమును విచారించుకొనుట. అట్టిమననముచే గూడ బ్రహ్మవగతి గలుగనిచో "నిదిధ్యాసితవ్యః" నిశ్చయముగ ధ్యానముచేయవలయును. ఇట్లు శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనరూపసాధనముల నవలం బించుటచే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగును. కావున బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛతో గురూ పసదనపూర్వకముగ వేదాంతవాక్యార్థమును వినవలయు నని జిజ్ఞాసాసూత్రము యొక్క యార్థికార్థము.

ఇది యిట్లుండ నీ 'అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా' యను సూత్రమునకు "అత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంతప్ర్యా నిదిధ్యాసితవ్య" యను సూత్ర మూల భూత మనియు నాశ్రుతితో సమాన మగు సర్థము నీసూత్రమునకుఁ జెప్పటకు 'కర్తవ్య' యను పదము సూత్రమందు నధ్యాహారముచేయవలయు ననియుఁ గొందఱును, నిట్టియాశయముతోడనే భావ్యకారులచే "తస్మాద్యధోక్తసాధనసంపత్త్య- నంతరం బ్రహ్మజ్ఞానా కర్తవ్య" యను భాష్యమందలి "కర్తవ్య" పదము ప్రయో గింపఁబడిన దని కొందఱును విశేషకథనమును గావించి సూత్రార్థమునఁ బలువిధము లగు వ్యాఖ్యానములను గావించియున్నారు. ఎట్లనఁ బందపాదికావివరణమున —

"అమృతత్వసాధనమాత్మదర్శనం 'ద్రష్టవ్య' ఇత్యనూద్య తాదర్థ్యేన మనననిదిధ్యాసనాధ్యాం ఫలోపకార్యంగాభ్యాం సహ శ్రవణం నామాంగి విధీ యతే ఇతి" "తత్ర — భగవాన్ బాదరాయణః సాధనచతుష్టయసంపన్నస్య మోక్షసాధనబ్రహ్మజ్ఞానాయ వేదాంతవాక్యవిచారం విదధతో విధేరపేక్షితాధి- కారవిషయఫలానుబాధత్రయమాగమికమపి న్యాయేన నిర్ణేతుం సూత్రయామాస అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానేతి శ్రుతిసూత్రయోరైకరూప్యవగమాత్. మనననిదిధ్యాస- నయోశ్చ శ్రవణాంగత్వము తత్ర వక్ష్యామః ఇతి"

"తత్ర అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానేతి సూత్రే అనువాదపరిహారాయ శాస్త్రీ) పురుషప్రవృత్తిసిద్ధయే చ కర్తవ్యేతి పదమధ్యాహర్తవ్యమ్. తత్ర జిజ్ఞాసాపదేనాంతర్నియతం విచారము పలక్ష్యానుష్ఠానయోగ్యతయా సాధనచతుష్టయసంపన్నస్య బ్రహ్మజ్ఞానాయ విచారః కర్తవ్య ఇతి సూత్రవాక్యస్య శ్రేతోఽర్థః సంపద్యతే"



యనియు, రత్నప్రభయందు—

“ఇహ ఖలు సాద్విధ్యాయోఽధ్యేతవ్యః ఇతి నిత్యాధ్యయనవిధినాఽధీత-  
నాంగసాద్విధ్యాయే ‘తద్విజ్ఞానస్య’ సోఽస్వేష్టవ్యః” “నే విజ్ఞాసితవ్యః” “ఆత్మా  
వా అఽరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యః” ఇతి శ్రవణవిధిరుపలభ్యతే — తత్ర కశ్చది  
హజన్మని జన్మాంతరే వాఽనుష్ఠితయజ్ఞాదిభిర్నితాంతవిమలస్వాంతోఽస్య శ్రవణ  
విధేః కో విషయః? కిం ఫలం? కోఽధికారీ? కః సంబంధః? ఇతి జ్ఞానతే తం  
జ్ఞానుముపలభమానః భగవాన్ బాదరాయణస్తదనుబంధచతుష్టయం శ్రవణా  
త్మకశాస్త్రాంధప్రయోజకం న్యాయేన నిర్ణేతుమిదం సూత్రం రచయాంచకార  
“అథాత్మో బ్రహ్మజ్ఞానేతి”

“అత్ర శ్రవణవిధినమానార్ధత్వాత్ కర్తవ్యేతి ప్రథమధ్యాహర్తవ్యమ్ ।  
అధ్యాహృతం చ భాష్యకృతా బ్రహ్మజ్ఞానా కర్తవ్యేతి తత్ర ప్రకృతిప్రత్య-  
యార్థయోః జ్ఞానేచ్ఛయోః కర్తవ్యత్వానన్వయాత్ ప్రకృత్యా ఫలీభూతం జ్ఞాన  
మజహ్లాత్తణయోచ్యతే ప్రత్యయేనేచ్ఛాసాధ్యో విచారః జహ్లాత్తణయా, తథా  
చ బ్రహ్మజ్ఞానాయ విచారః కర్తవ్య ఇతి సూత్రస్య శ్లోతోఽర్థస్సంపద్యతే”  
యనియును.

భాష్యకారులనిర్వచనమును లెస్సగాఁ బరిశీలించినచో నీశ్రవణవిధికిని  
జ్ఞానాసూత్రమునకు నైకరూప్యసంబంధ మెంతమాత్ర మున్నట్లు చెప్పట కవ  
కాశము లేదు. ఏలయున- “బ్రహ్మణః + జ్ఞానా = బ్రహ్మజ్ఞానా” యనుచోఁ  
గర్మషష్ఠిని నిరూపించుటకు “శ్రుత్యనుగమాచ్చ” యను హేతువు భాష్యకారులచేఁ  
బ్రదర్శింపఁబడినది. అట్టి హేతువుయొక్క వివృతి “యతో వా ఇమాని భూతాని  
జాయంతే” ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః “తద్విజ్ఞానస్య తద్బ్రహ్మ” ఇతి ప్రత్యక్షమేవ  
బ్రహ్మణో జ్ఞానాకర్మత్వం దర్శయంతి తచ్చ కర్మణిషష్ఠీపరిగ్రహే సూత్రేణాను  
గతం భవతి” యని చెయఁబడినది. దీనిఁజట్టి తెత్తిరీయోపనిషత్తునందలిభృగు  
వల్లియందు వినవచ్చెడి “తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” యను శ్రుతి యీసూత్రమునకు  
మూలభూత మని సుస్పష్టముగాఁ దెలియవచ్చెడిని.

ఇక భాష్యకారులు ప్రథమమున “బ్రహ్మజ్ఞానాయాః అనధికార్య-  
త్వాత్”ని నిర్వచించి పిమ్మట “తస్మాత్ యథోక్తసాధనసంపత్త్యానంతరం బ్రహ్మ-  
జ్ఞానా కర్తవ్య” యనుచోటఁ ‘కర్తవ్య’ యను పదము నొకదానిఁ బ్రయోగించి  
యున్నారు. కాని యద్దానియర్థమును గాని యద్దానివలనఁ గలుగునని వ్యాఖ్యా  
తలు గ్రహించిన జహదజహ్లాత్తణాదులచే నర్థగ్రహణమును గాని గావించియుండ  
లేదు. ‘కర్తవ్య’ యను పదము మాత్రము భాష్యకారులచేఁ బ్రయోగింపఁబడినది.  
కాని యయ్యది యేకారణముచే నెట్టియర్థమునందుఁ బ్రయోగింపఁబడెనో



యయ్యది నిర్వచింపబడక యువేత చేయబడెను.

ఇక సూత్రార్థమును నిర్వచించుటలో భాష్యకారులు 'బ్రహ్మజ్ఞానా' యను పదమునుండి జ్ఞానాసదమును వేరుజేసి యద్దానితోఁ దవ్యప్రత్యయమును జేర్చి, "తస్మాత్ బ్రహ్మ జ్ఞానితవ్యమ్" అని నిర్వచించియున్నారు. కావున సీ తన్వప్రత్యయార్థమును సూచింపఁ 'గర్తవ్యా' యను పదమును బ్రయోగించి రని యూహింపనోవు. దానంజేసి "బ్రహ్మజ్ఞానా కర్తవ్యా, బ్రహ్మ జ్ఞానితవ్య" మ్మని యర్థమును బ్రతిపాదించినట్లు సువ్యక్తమగుచున్నది. "బ్రహ్మ జ్ఞానితవ్యమ్"న "బ్రహ్మ విజ్ఞానస్వ" యనుటయే. దీనిఁజేర్చి యీసూత్రమునకు "బ్రహ్మజ్ఞానస్వ" యను శ్రుతియే మూలభూత మని సర్వవిధములఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ఇయ్యది భాష్యకారాశయము.

సూత్రకారులన్ననో యందులకు భిన్నముగా నున్నట్లు వివరణకారునిచే వ్యాఖ్యానముచేయబడియున్నట్లు స్పష్టమే గదా! వివరణకారుడు శ్రవణవిధితో సీసూత్రమునకు సంబంధ ముండుటచే "శ్రుతిసూత్రయోరైకరూప్యనగమాత్ = శ్రుతిసూత్రముల నైకరూప్యము సిద్ధించుచున్న దని పలికియున్నాఁడు. వివరణ కారాభిమత మగు శ్రవణవిధి "ఆత్మా వాఽరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతప్ర్యా నిదిధ్యాసి- తవ్య" యనిగదా! ప్రకృతపుజ్ఞానాసూత్రమున 'శ్రు'భాతువు గాని యాత్మ శబ్దము గాని యున్నట్లేకిని గన్పట్టదుగదా! ఇట్టిపీఠియందు జ్ఞానాసూత్రమునకు శ్రవణవిధికిని గల యైకరూప్యము వివరణకారదృష్టికే భాసింపవలయును గాని వేఱొకరికి భాసించుట కవకాశము లేదు.

ఇక భృగువల్లియందు వినవచ్చెడి "తద్విజ్ఞానస్వ, తద్బ్రహ్మ" యను వాక్యమును, నాలుగుసారు లుచ్చరింపబడిన "తపసా బ్రహ్మ విజ్ఞానస్వ" యను ననువాదమును బ్రకృతపువేదవ్యాసస్మృతి యగు "అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా" యను సూత్రమునకు మూలభూత మని చెప్పిన నయ్యది సర్వవిధముల సప్రతి హతముగ నుండుట కించుకేనియు సందేహము లేదు. దీనివలననే యీశ్రుతికిని సూత్రమునకును నైకరూప్యనియమము సర్వవిధముల సమంజస మగుచున్నది. కావున సీవివరణకారునియొక్క యపూర్వకల్పనము శ్రుతిసూత్రభాష్యముల మూఁడిటికి నత్యంతవిరుద్ధ మగుటంజేసి సర్వవిధముల హేయ మని తెల్లమయ్యెడిది. దానంజేసి యీవివరణకారకల్పనము సందగోలాంగూలన్యాయమునఁ జేకొని బయలుపెడలిస్త యపూర్వవ్యాఖ్యానములు గూడఁ గుచ్యాఖ్యలే యగుటంజేసి యయ్యదియు హేయములే యగుచున్నవి.

అట్టికువ్యాఖ్యానప్రశంస యటుంచి సూత్రకారాశయ మొకింత ప్రదర్శింపబడుచున్నది.

సూత్రకారులు సక్కుమ్రశీరోఽవలంబము లగు “బ్రహ్మవిదాపోతి పరం” “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ సతీ” “బ్రహ్మవిష్ణుశైవ భవతి” యను శ్రుతులచే బరమపురుషార్థస్వాభావముగా నుండే ప్రబంధిబ్రహ్మజ్ఞానము బ్రహ్మజ్ఞానాయత్తమని “తద్విజ్ఞానస్య తద్బ్రహ్మ” యను వాక్యముచే ను చెప్పికొనిరి. తగునాత నట్టి జ్ఞాన యెరికైనను జరించుచు జరింపదా యను సందేహము గలుగుటయే గాక జైమినీయతంత్రములచేతను నాంఖ్యాదితంత్రములచేతను బ్రదర్శింపబడిన యర్థవిశేషములచేత నట్టివిజ్ఞాన గలుగుటకు నవకాశము లేదను పూర్వపక్షము గలుగఁగా నెల్లరక్షను సామన్యముగా బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ గలుగుట కవకాశము లేకపోయినను వివేకాదిసాధనసంపత్తిగలిగినవానికిఁ దప్పక బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ జనించు నను గొప్పయాశయముతో “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను సూత్రమును స్మరించిరి. ఇట్లు స్మరించుటలో బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ గలుగుటకుఁ దగు విషయ ప్రయోజనముఁ గూడ నిసూత్రమున స్మరించిరి. ఈసూత్రముచే సువ్యక్త మగు విషయప్రయోజనములు రెండును బ్రహ్మమే యని పూర్వోద్దాహృతశ్రుతులవలనఁ దెలియుచున్నది. ఇట్లు సూత్రమును రచించుటలో “బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య” యను వాక్యమందలి ‘విజ్ఞానస్య’యను పదముయొక్క ‘లోట్’ ప్రత్యయమునుద్రోసి ప్రకృతి శబ్దమగు జ్ఞానా పదమున వాక్యముగలిగి ‘విజ్ఞానస్య’యను బ్రహ్మ పదముతోఁ బొందిక చేసి “బ్రహ్మజ్ఞానా” యనునను సప్తమన్నా బ్రయోగించియున్నారు. ఇట్లువిధ్యర్థబోధక మగులోట్ప్రత్యయము నత్యంతమునిరాకరించుటయందు సూత్రకారాశయ మేమై యుండును? జ్ఞానమగుబ్రహ్మము విధిలో విషయము గాదనియూ లేక బ్రహ్మము నందు విధి సంభవించదనియూ చూపినచో బ్రహ్మము సిద్ధవస్తు వగుచుఁ గర్మమువలె సాధ్యము గాకపోవుటచే విధిరహితమాత్రము సంభవించ దనియు శ్రుతియందుఁగూడ ‘విజ్ఞానస్య’యనునదియపూర్వార్థబోధక మగు విధి యంతమాత్రము గాదని దెలియ వచ్చుటఁజేసియు విధిబోధకప్రత్యయ ముపేయచేయబడినట్లు నిశ్చయింపనోవు. ఈ “బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య” యను ప్రకరణసంబంధమును జూచిన నీ “విజ్ఞానస్య” యనునది యపూర్వార్థబోధక మెంతమాత్రము గానను సుస్పష్ట మగును. ఇటఁ బ్రకరణసంబంధమేమన వరుణపుత్రుఁ డగు భృగువు తండ్రి యగు వరుణుని నుపనదనవిధిజేరఁ జోయి (“అధీహి భగవో బ్రహ్మ”) బ్రహ్మమును దెలియఁజెప్పు మని యడుగ నా వరుణుఁడు “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన ఖతాని జీవంతి, యత్ప్రయంత్యభినంవిశంతి, తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” యని పలికియున్నాఁడు. కావున గురువువలన నిదినటకుఁ దెలిసికొన నిచ్చయింపబడిన బ్రహ్మమే “తద్విజ్ఞానస్య” “తద్బ్రహ్మ” యని యుపదేశింపబడుటచే నీవాక్యముచే నపూర్వ

మగు బ్రహ్మము విధింప బడిన యైత్రమాత్రము చేరియైనాడు. ఇట్లే యా భృగు వల్లియందు వినబడెడి 'బ్రహ్మ బ్రహ్మ' యను పదము లన్నియు విధిబోధ కము లెంతమాత్రమును గాని, ఇంకా కాదు. నా సమస్తములను పుట్టి గలుగ బ్రహ్మజ్ఞనేచ్చ యక్షతహతముగ గలుగను. అట్లే బ్రహ్మ గలుగ నాజ్ఞానువు దన యభీష్టసిద్ధికై యొకరి పేరణ యొక మాత్రము లేకపోయినే దావాగ్నిమధ్యమునఁ బడినవాఁడెట్లొ యొకవిధమున బడినట్లుగా దావోపశమమును జేసికొనుటకు వేటొక్కరి ప్రేరణ లేకుండనే తాను సత్కర్మకనఁచు సర్వకర్మసంన్యాసమును గావించి గుర్వస్వేషణమును జేయు నను సభిప్రాయమును వ్యక్తీకరించుటయందే "పరీక్ష్య లోకాన్ కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో విచ్ఛేదమాహూనాన్ సృక్పతః కృతేన, తద్విజ్ఞానార్థం స గురుమేవాభిగచ్ఛేత్ | శ్రోత్రియం బ్రహ్మవిష్ణుశ్చ సుతికీః బర్యవసేతార్థము కావ్రన నందలి 'ఆయాత్' అభిగచ్ఛేత్"ను లిజ్జులకుఁ గాని, "తద్విద్ధి ప్రశేపాజేన"యనుచో నుండెడిలోట్లునకుఁ గాని, "ఆత్మావాఽచేదప్తవ్యః, శ్రోతవ్యః, మంతవ్యః, నిదిధ్యాపితవ్య" యనుచో నుండెడి తవ్యసత్యయమునకుఁ గాని స్వార్థమునం దెంతమాత్రము ప్రయోజనము లేకపోవుటచే నాప్రత్యయములు కుంఠిభావము కొందుచున్నవి.

అట్లు గాక యాప్రత్యయములకు భావనయే సిద్ధ మగుచో నాశ్రుతి శ్రవణసూత్రముచేతనే యెల్లరును సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకగురు పసదనమునకు సంసిద్ధులు గావలయును అట్లేచటను వ్యవహారము గానరాదు. ఏతద్విషయము నాలవసూత్రముయొక్క భాష్యవ్యాఖ్యాన సందర్భమునఁ గూడ వివరింపఁ బడును. దానందేసి భాష్యకారు లిచటఁ గర్తవ్యాపదమును బ్రయోగించిన 'భవతి' యను శబ్దమును బ్రయోగించిన నొక్కటియే 'కర్తవ్య' యను పదమును బ్రయోగించుటచేతను నద్దానిచే సూత్రార్థమునం దెట్టివిశేషము నించు కేనియుఁ బ్రకర్షింపకపోవుటచేతను లిజ్జర్థముపేక్షింపఁబడిన ట్లవశ్యము నిశ్చయింపవచ్చును. మన నిశ్చయ మేల? నాలవసూత్రముయొక్క భాష్యముచే లిజ్జాదులయొక్క కుంఠిభావము ముక్తకంఠముగఁ జెప్పఁబడినది. కావ్రన వివరణ కారునిచేఁ గాని తదితరులచేఁ గాని యాజ్ఞానాసూత్రమునకుఁ బ్రతిపాదింపఁబడిన యర్థవిశేషములు శ్రుతిసూత్రభాష్యములకు విరుద్ధములగుటంజేసి యనర్థవిశేష ములే గావ్రన వ్యయ్యని స్వనిరముల హేయములే యగుచున్నవి.

ఇఁకఁ బ్రకృతము ననుసరించు భాష్యకారులు సూత్రమునందలిపద ములయొక్క యర్థములను సూత్రార్థమును వివరించి యధికరణమును బ్రారంభించు చున్నారు. అధికరణ మనఁగా, "విషయో విశయశ్చైవ పూర్వపక్ష స్తథోత్తరమ్

తత్ప్రసక్తహృత్ ప్రసిద్ధమప్రసిద్ధం వాస్యాత్ | యది ప్రసిద్ధం న జిజ్ఞాసితవ్యమ్ | అథాప్రసిద్ధం నైవ శక్యం జిజ్ఞాసితమ్, ఇతి ఉచ్యతే—అస్తి తావద్బ్రహ్మ నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావం సర్వజ్ఞం సర్వశక్తిసమన్వితమ్ | బ్రహ్మశబ్దస్య హి వ్యుత్పాద్యమానస్య నిత్యశుద్ధత్వాదయోర్ధ్వప్రతీయస్తే, బృహతేర్ధాతోరధానుగమాత్ |

సంగతిశ్చేతి పరిచాంగం శాస్త్రేఽధికరణం స్మృతమ్”ను నభియుక్తోక్తివలనఁ దెలియవచ్చుడి పంచావయవములతోఁ గూడిన మీమాంసాన్యాయము. ఇచ్చట సంగతి యనఁ బూర్వోత్తరపక్షములవిచారణచేఁ గలుగు నిర్ణయ మని యాశయము. ప్రకృతమున “తస్మాత్ బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసితవ్యమ్”ను వాక్యమువిషయము. అనఁగా బ్రహ్మ జిజ్ఞాస్య మనునది సంతయాస్పద మగుటంజేసి యయ్యది యధికరణమున విషయముగా నొప్పుచున్నది. జిజ్ఞాస్య మని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడిన బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమా యప్రసిద్ధమా యను విషయము “తత్ప్రసక్తహృత్ ప్రసిద్ధమప్రసిద్ధం వాస్యాత్”ను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమే యగుచో నద్దానిని గూర్చి జిజ్ఞాసచేయ ననసరము లేదు. అప్రసిద్ధ మగుచో జిజ్ఞాసచేయుటకు సాధ్యమే కాదు. కావున బ్రహ్మ మెంతమాత్రము జిజ్ఞాస్యముగాదని “యది ప్రసిద్ధం నజిజ్ఞాసితవ్యమ్! అథాప్రసిద్ధం నైవ శక్యం జిజ్ఞాసితమ్”ను పూర్వపక్షము గలుగ నుత్తరము “ఉచ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. “అస్తి తావద్బ్రహ్మ?” యనఁగా బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమే యని యర్థము. సుప్రసిద్ధ మగు బ్రహ్మ మెట్టి దన “నిత్యశుద్ధముక్తస్వభావమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. నిత్య మన దుఃఖహేతు వగు నాశము లేని దని భావము. అనఁగా సర్వకాలసర్వావస్థలయందు నొకేవిధమునఁ బ్రకాశించునది యని యభిప్రాయము. శుద్ధమన దేహము మొదలుగాఁ గల యుపాధులతోఁ గూడియున్నను రాగాదిదోషశూన్య మని యభిప్రాయము. బుద్ధమనఁగా ననితరాధీనప్రకాశము. అనఁగా స్వయంప్రకాశమును నానందము నని యభిప్రాయము. ముక్త మన నెల్లపుడును దేహాదులతో నుబంధముచు బ్రమాతృత్వాదికమును లేనిది యని భావము. ఇట్టి నిత్యము శుద్ధము బుద్ధము ముక్త మనునవే స్వభావముగాఁ గలది యగు నిరుపాధికబ్రహ్మరూప మీపదముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇట్టినిరుపాధిక బ్రహ్మమునకు నవిద్య యనెడి యుపాధిచేఁ గల్గు సోపాధికస్వరూపము “సర్వజ్ఞం సర్వశక్తిసమన్వితమ్”ని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఈసర్వజ్ఞసర్వశక్తిపదములచే బ్రహ్మమునకు జగత్కారణత్వము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇయ్యది బ్రహ్మమునకుఁ దటస్థలక్షణము. నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావ మన్ననో స్వరూపలక్షణము. బ్రహ్మమున కిట్టిస్వరూప మాబ్రహ్మశబ్దముయొక్క వ్యుత్పత్త్యర్థముచేతనే దెలియవచ్చుచున్న దని “బ్రహ్మ-

సర్వస్యాత్మత్వాచ్చ బ్రహ్మస్తిత్వప్రసిద్ధిః । సర్వో హ్యత్మాస్తిత్వం ప్రత్యేతి; స  
నాహమస్మితి యది హి నాత్మాస్తిత్వప్రతీతిః స్యాత్ సర్వో లోకో నాహమస్మితి  
ప్రతీయాత్ ॥ ఇచ్చ చ బ్రహ్మ

శబ్దస్యైవ పుత్రత్వమనన్య నిత్యశుద్ధత్వావయోధాః ప్రతీయనే " యని  
చెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మశబ్దనిర్వచన మన్ననో "బృహత్సేధాతోరర్థాను-  
గమాత్"ను గావ్యముచే చెప్పబడుచున్నది. 'బృహి' ధాతువుయొక్క  
యర్థము ననుసరించుటవలన నిత్యశుద్ధత్వాదులు దెలియవచ్చుచున్న వని యభిప్రాయము.  
అనగా బృహిధాతువునకు వృద్ధికర్మ యర్థము. అట్టివృద్ధిని సంకోచము  
లేకుండి నిరతిశయంగ గ్రహించినచో జైనిజెప్పినస్వభావము బ్రహ్మమునకు  
సుష్క క్త మయ్యెడిది. ఎల్లన- గొప్పది యనగా దేశముచేతను కాలముచేతను  
వస్తువుచేతను బరిచ్ఛేదము నొందింపబడదు గావున ననంత మని యర్థము. ఎయ్యది  
యనంతనో యయ్యది నిత్యము. ఆతీరున నే పరిచ్ఛిన్నస్వభావములుగా లోకమున  
దెలియబడువానియొక్క పరిచ్ఛేదభావమును దొలగించి బృహిధాత్వర్థ భావ  
ముచే నాయాయిధర్మములయొక్క నిరతిశయభావమును గ్రహించినచో శుద్ధ  
బుద్ధము క్తస్వభావము సర్వజ్ఞత్వము సర్వశక్తిత్వము గూడ బ్రహ్మమునం దున్నట్లు  
దెలియవచ్చెడి నని యభిప్రాయము.

బ్రహ్మముయొక్క ప్రసిద్ధిని గూర్చి బ్రహ్మశబ్దార్థనిర్వచనమే గాక  
హేత్వంతరము "సర్వస్యాత్మత్వాచ్చ బ్రహ్మత్వత్వప్రసిద్ధి" యని సంక్షదర్శింపబడు  
చున్నది. సర్వస్య = ఆఖాలగోపాలముగ నెల్లరును, ఆత్మత్వాత్ = స్వరూపమే  
యగుటవలన ననగా 'నేను లేన'ను వ్యవహారము గలుచుండుటవలన, బ్రహ్మము  
యొక్క యునికి సుప్రసిద్ధముగా దెలియబడుచున్న దని యభిప్రాయము.  
ఈసంగ్రహవాక్యాభిప్రాయమే "సర్వో హ్యత్మాస్తిత్వం ప్రత్యేతి, స నాహమస్మితి  
యది హి నాత్మాస్తిత్వప్రసిద్ధిః స్యాత్ సర్వో లోకో నాహమస్మితి ప్రతీయాత్"ని  
చెప్పబడుచున్నది. సర్వజనులును 'నేనున్నాన'ని చెప్పుచుండుటచే నాత్మయొక్క  
యస్తిత్వము సుష్క క్త మగుచునే యున్నది ఎప్పుడును 'నేను లేన'ని చెప్పుడుగదా!  
ఆత్మకు న స్తిత్వప్రసిద్ధియే లేకపోయినచో సకలజనులును 'నేను లేను, నేను లేన'ని  
వ్యవహరింపవలయును. కాగా నెల్లరును "నేనున్నాన"ను నిశ్చయముతో  
వ్యవహరించుచున్నారు గావున నేనని వ్యవహరించు నాత్మ లేదని యెంతమాత్రము  
చెప్పట కవకాశము లేదు. కావున నాత్మ ప్రసిద్ధముగా దెలియవచ్చుచున్నది.

అట్లే సర్వలోకప్రసిద్ధిచే నాత్మయొక్క ప్రసిద్ధి దెలియవచ్చుచున్నది  
గాని బ్రహ్మముయొక్క ప్రసిద్ధి దెలియబడదే యన నాత్మయే బ్రహ్మము కావున

## శాంకరబ్రహ్మసూత్రబాష్యమే

యది తస్మి లోకే బ్రహ్మత్వ త్వేన ప్రసిద్ధమస్తి తతో జ్ఞాతమేవేత్యజ్ఞాన్యత్వం  
పునరావన్నమే న స ఉద్వేగేషం ప్రతి విసరిషత్. దేహమాత్ర చైతన్యవిశిష్టమా-  
త్మేతి ప్రాకృతా జనా లోకాయతికాశ్చ ప్రతిపన్నాః .

నాత్మయొక్క ప్రసిద్ధి బ్రహ్మయొక్క ప్రసిద్ధి సిద్ధించుచున్నదని “అతాః చ  
బ్రహ్మ యనుభావ్యముచే బ్రహ్మించబడుచున్నది. ఇట్లు చ కారమేవకారార్థకము.  
ఆత్మయే బ్రహ్మ మైనచో సట్టియాత్మరూపముచే బ్రహ్మమునకుఁ బ్రసిద్ధి గలుగ  
బ్రహ్మము దెలియఁబడినదే యగుచున్నది. దానిచేసి బ్రహ్మమును గూర్చిన సంది  
యమే గలుగ నేరదు. సందిగము సప్రయోజనము నకు నస్తు మెంతమాత్ర మేరిచే  
గూడఁ దెలిసికొన నిచ్చయింపఁబడదుగదా! కావునఁ దెలియఁబడుచున్నబ్రహ్మమును  
గూర్చి జ్ఞాన మెంతమాత్రమును గలుగనేరదు. కావున బ్రహ్మము జ్ఞాన్య మెంత  
మాత్రమును గాదు. కాఁగా నీవేదాంతశాస్త్రమునకు విషయప్రయోజనము లెంత  
మాత్రము సిద్ధింపనేర వచు నాత్మేషము మఱలఁ గలుగుచునే యున్నదే యను  
పూర్వపక్షము “యది తస్మి లోకే బ్రహ్మత్వ త్వేన ప్రసిద్ధమస్తి తతో జ్ఞాతమేవేత్య-  
జ్ఞాన్యత్వం పునరావన్నమై”ని పూర్వపక్షీ వఱక సట్టియాత్మేషమునకుఁ దావు  
లేదని “న” యని షరహరించుచున్నారు. అందులకు హేతువు “తద్విశేషం ప్రతి  
వివరిషత్” యని చెప్పఁబడుచున్నది బ్రహ్మమే యాత్మయగుచు నెఱరకుఁ దెలి  
యఁబడుచున్న సద్దానివిశేషస్వరూపమును గూర్చి హావిధము అగు వివరిషత్తులు  
గలుగుటయెట్లు? — కావున సట్టివివరిషత్తులైన బ్రహ్మము సందిగ మగుచు  
ననర్థహేతు వగుటచేసి యట్టియనర్థవృత్తికి హేతుభూత మగు యధార్థజ్ఞానము  
కొఱకు బ్రహ్మము జ్ఞాన్యమే యగుచున్నదనియభిప్రాయము. ఈసంగహాపాక్య  
ర్థమే యు త్రగ్రంథముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఆత్మను గూర్చిన వివరిషత్తులలో  
స్థానీపులాకన్యాయమునఁ దొమ్మిదిమాత్ర మిచటఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. అందు  
మొదటిది “దేహమాత్రం చైతన్యవిశిష్టమాత్మా” యని. దేహమాత్రమున శరముతోఁ  
గూడిన పిండమే యని యభిప్రాయము ఇచట మాత్రశబ్దముచే దేహముకంటె  
భిన్న మగు చైతన్య మెంతమాత్రమును లేదనియు సట్టిచైతన్యము హేహకారముగఁ  
బరిణమించిన పృథివ్యప్రేజోవాయువు లనెడి నాల్గుభూతములయందే యంతర్భావము  
నొందుచున్న దనియు సట్టిదేహమే యాత్మయనియు ననఁగా నహంప్రత్యయమునకు  
నాధార మనియును దెలియవలయును. ఇట్టియభిప్రాయము నెవ్వరు గల్గియుండి  
రన “ప్రాకృతా జనా లోకాయతికాశ్చ” అని చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రాకృతజను  
లనఁగా శాస్త్రోపదేశసంస్కారము లేనట్టియుఁ బ్రత్యక్షముచే గ్రహింపఁబడినవిష  
యములే సత్యము అని వ్యవహరించునట్టియు జనులు. లోకాయతికు లనఁ జార్వాకు  
లని ప్రసిద్ధిగాంచిన భూతచతుష్టయతత్త్వవాదులు. లోకాయతికులలో మతాం

ఇంద్రియాణ్యేవ చేతనాన్యాత్మేత్యపరే మస ఇత్యన్యే విజ్ఞానమాత్రం త్షణికమి-  
త్యేకే శూన్యమిత్యపరే । అస్తి దేహాదివ్యతిరిక్తః సంసారి కర్తా భోక్తృత్యపరే ।  
భోక్తృవ కేవలం న కర్తృత్వేకే । అస్తి తద్వ్యతిరిక్త ఈశ్వరస్సర్వజ్ఞః సర్వశక్తిః  
కేచిత్ ఆత్మా స భోక్తురిత్యపరే ।

తరము “ఇంద్రియాణ్యేవ చేతనాన్యాత్మా” యనునది చెప్పురాదీంద్రియములు  
చేతనవిశిష్టము లనియు నయ్యవియే యాత్మ యనియును వారియాశయము.  
మూడవది భోక్తాయతికులలో మతాంతరము — “మన ఇత్యన్యే” యని. అనఁగా  
నహంప్రత్యయమునకు విషయ మగు మనస్సు చేతన మనియు నయ్యదియే  
యాత్మ యనియుఁ గొందఱిచిఁబ్రాయము. నాలువది బౌద్ధకదేశు లగు యోగా  
చారులమతము “విజ్ఞానమాత్రం త్షణికమ్”ని. త్షణిక మగు విజ్ఞానమాత్రమే  
యాత్మ, యన మనస్సుచండి వేటుచేయఁబడిన త్షణికవిజ్ఞాన మని యభిప్రాయము.  
అయిదవది బౌద్ధకదేశు లగు మూఢ్యమికులమతము “శూన్యమ్”ని. అనఁగా  
సుఖప్రియందు విజ్ఞానలేశమే లేకందులచేతను ‘ఆహమ్మ’ను జ్ఞానము హఠాత్తుగ  
జనించుటచేతను నిర్హారణముగ నొకప్పుడు బయలువెడలువిషయము పారమార్థి  
కము గాకపోవుటచేత నహంకార మనదవభాస మగుటంచేసి యాత్మ శూన్య మని  
యభిప్రాయము. ఆఱవది నైయాయికాదిమతము “అస్తి దేహాదివ్యతిరిక్తః సంసారి  
కర్తా భోక్తా”యని. దేహముకంటె విలక్షణ మగు కర్తయు భోక్తయు సంసారియు  
నగు నాత్మ నిశ్చయముగ నున్న దని యాశయము. ఏడవది సాంఖ్యమతము  
“భోక్తృవ కేవలం, న కర్తా” యని. దేహేంద్రియాదులకంటె విలక్షణ మగు  
నాత్మ కేవలభోక్తయే గాని కర్త యెంతమాత్రము గాఁడని భావము. ఎనిమిదవది  
యోగులమతము “అస్తి తద్వ్యతిరిక్తః సర్వజ్ఞః సర్వశక్తి” యని. దేహాదిభిన్న మగు  
భోక్తకంటె భిన్నమును సర్వనియంతయు నగు సర్వజ్ఞయును సర్వశక్తియు నగు  
నీశ్వరుఁ డున్నాఁ డని యోగులు తలఁచుచున్నారని భావము. తొమ్మిదవది  
వేదాంతిమతము “ఆత్మా స భోక్త” యని. అవిద్యోపాధికుఁ డగు భోక్తయొక్క  
యాత్మ యన నవిక్రియాత్మస్వరూపమే యాపరమాత్మ. అనఁగా బ్రహ్మ మని  
వేదాంతిమతము.

ఇట్లు పలువిధము లగు విప్రతిపత్తులకుఁ గారణము “ఏవం బహవౌ  
విప్రతిపన్నా యుక్తివాక్యతదాభాసనమాత్రేయాః సంత” యని చెప్పఁబడుచున్నది.  
అనఁగా యుక్త్యాభాసములను పోత్యాభాసములను నభినివేశముతో నాశ్రయించు  
టచేఁ బలువురు పలువిధములుగ నొకేబ్రహ్మసందు విరుద్ధార్థమును గ్రహించి రని  
ప్రతిపత్తు లుపసంహరింపఁబడుచున్నవి. ఇట్లు విప్రతిపత్తులను బ్రదర్శించి ప్రకృతపు



ఏదం బ్రహ్మో విప్రతిపన్నాః • యుక్తివాక్యతదాభాససమాశ్రయాః స స్తః  
తత్రావిచార్య యత్కించిత్రప్రతిపద్యమానో నిఃశ్రేయసాత్ప్రతిహస్యేత, అనర్థం  
చేయాత్ తస్మాద్బ్రహ్మజ్ఞాసోపన్యాసముఖేన వేదాంతవాక్యమిమాంసా తద-  
విరోధితర్కోపకరణా నిఃశ్రేయసప్రయోజనా ప్రస్తూయతే॥ 1.

గ్రంథము నారంభించుటకుఁ గల కారణము “తత్రావిచార్య యత్కించిత్రప్రతి-  
పద్యమానః నిఃశ్రేయసాత్ ప్రతిహస్యేత, అనర్థం చేయాత్”ని చెప్పబడుచున్నది.  
అనఁగా స్థితిప్రతిపత్తులు దెలియవచ్చుచుండ నవ్వానియం దెద్ది యేని యొక  
యర్థము నభినివేశముచే గ్రహించినచో నట్టివాఁడు సత్యమును గ్రహింపక  
విపరీతమును గ్రహించుటచే నిఃశ్రేయసమును బొందకపోవుట యటుండ ననర్థము  
లకుఁ బాల్పుడును. కావున నీవిప్రతిపత్తు లన్నియుఁ బ్రమాణపురిస్సరంబుగా  
విచారింపఁబడిన వెనుక యధార్థము నిర్ణయింపఁబడవలయును.

కావున వేదాంతమిమాంసాశాస్త్రము సూత్రకారలచేఁ బ్రస్తావము  
చేయఁబడుచున్నదని తస్మాద్బ్రహ్మజ్ఞాసోపన్యాసముఖేన వేదాంతవాక్యమిమాంసా  
తదవిరోధితర్కోపకరణా నిఃశ్రేయసప్రయోజనా ప్రస్తూయతే” యను భాష్య  
ముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞాసోపన్యాసముఖేన = బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛచే నుప-  
సదనముఁ గావించినవానికి “తస్మై స విద్వాక్ ఉపనన్నాయ సమ్యక్ ప్రశాంత-  
చిత్తాయ శమాన్వితాయ! యేనాక్షరం పురుషం వేద సత్యం ప్రోవాచ తాం  
తత్త్వతో బ్రహ్మవిద్యామ్”ను శుక్తిచేఁ బ్రతిపాదింపఁబడినవిధమున నుపదేశించు  
టకుఁ జేయఁబడు నుపన్యాస మను మివచే, వేదాంతమిమాంసా = వేదాంతవాక్య  
ములయొక్క మిమాంస, మిమాంస యన విషయాదిపంచావయవైశేష్య మగు  
సాధికరణన్యాయప్రదర్శనము. ఈప్రదర్శన మెట్టియుపకరణములచే రచింపఁబడు  
చున్న దన— “తదవిరోధితర్కోపకరణా” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా  
తైః = వేదాంతములతో, అవిరోధి = విరోధింపని, తర్క = యుక్తి, ఉపకరణం =  
సహాయకారణము, యన్యః = దేనికో, అయ్యది. అనఁగా వేదాంతములకు విరో-  
ధింపని యుక్తులతో నలరారునట్టి మిమాంస యని యభిప్రాయము. ఈ  
మిమాంసవలని ప్రయోజన మెద్ది యన నయ్యది “నిఃశ్రేయసప్రయోజనా” యని  
చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బరమపురుషార్థ మగు ముక్తియే ప్రయోజన మన యభి-  
ప్రాయము. ఇట్టియుపదేశశాస్త్రము శ్రీకృష్ణద్వైపాయనభగవాంసలచే జిజ్ఞాసువుల  
కుఁబదేశించుటకుఁ గాను, ప్రస్తూయతే = పుష్కలముగ నారంభింపఁబడుచున్నది.  
కావున జిజ్ఞాసువు లీశాస్త్రమును శ్రీకృష్ణద్వైపాయనసంప్రదాయస్ఫులగు బ్రహ్మ-  
నిష్ఠులవలన నుపదేశమును బొందవలయు నని యాజ్ఞాసాధికరణము ప్రారంభింపఁ  
బడుచున్నది.

ఇది జిజ్ఞాసాధికరణము.

జి న్నా ద్య ధి క క ణామ్

బ్రహ్మ జిజ్ఞాసితవ్యమిత్యుక్తమ్ । కింలక్షణం పున స్తద్బ్రహ్మత్వత ఆహా  
భగవాన్ సూత్రకారః జిన్నాద్యస్య యత ఇతి —

జిన్నాద్యస్య యతః 2.

భాష్యకారులు పేదాంతమిమాంసాశాస్త్రముయొక్క చెప్పబడి సూత్రమునకు వ్యాఖ్యానమును గావించి రెండవ సూత్రమునకు వ్యాఖ్యానముఁ జేయఁ దలంచి పూర్వోత్తరగ్రంథసంపర్కమును వ్యక్తీకరింపఁ బూర్వసూత్రార్థమును “ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసితవ్యమిత్యుక్తమ్ ” ని నిర్వచించుచున్నాడు. అనగా బ్రహ్మజిజ్ఞాసాభిలాషిచే నీ పేదాంతమిమారిసాశాస్త్రము శోత్రియుఁడగు బ్రహ్మనిర్వాచన శ్రవణము చేయవలయు నని పూర్వగ్రంథముచే జెప్పబడి నని యభిప్రాయము. ఇట్లు నిర్వచించుటచే బ్రహ్మముయొక్క లక్షణము ప్రమాణము యుక్తిసాధనము ప్రయోజన మను సర్వమును చెలిసికొనఁబడవలసిన విషయముగాఁ బ్రతిజ్ఞ చేయఁబడినట్లు సున్యక్త మగుచున్నది. అందు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపము పూజనీయ మగుటఁజేసి ప్రధమమున నిరూపింపఁబడవలయు నను “ కింలక్షణం పున స్తద్బ్రహ్మ ” యని యుత్తరగ్రంథసంపర్కము వ్యక్తీకరింపఁబడుచున్నది. జిజ్ఞాస్య మని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడిన బ్రహ్మమునకు లక్షణ మేమి యనుచో కింశబ్ద మాత్రే సార్థకము. ఎట్లన—లోకమునఁ దెలియవచ్చుకీ సకలనస్తువులును బరిమితములును సపరిశుద్ధములును సబుద్ధములును సశ్వరములును నై దెలియవచ్చుచున్నవి. దానంజేసి తద్విరుద్ధ మగు నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావమును బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపముగా నిరూపించుట దుశ్శకము. కావునఁ బదార్థముకానిబ్రహ్మమునకు వాక్యార్థముచే లక్షణమును నిరూపించుట యచమంజనము కాఁగా బ్రహ్మమునకు లక్షణము గలుగ నేరదు. కావున బ్రహ్మము జిజ్ఞాస్య మెంతమాత్రము గానేర దని భావము. ఇట్లాత్రేపము గలుగ నట్టిమాత్రేపమును బరిహరించుటకు సూత్రకారులు “జిన్నాద్యస్య యతః” యను సూత్రముచే లక్షణమును బ్రతిజ్ఞ చేయుచున్నా రని “అత ఆహ భగవాన్ సూత్రకారః ‘జిన్నాద్యస్య యతః’ ఇతి” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

పైఁ జెప్పఁబడిన యాత్రేపమునకు సమాధానము గా నీ యధికరణము గలుగుటఁజేసి యాయధికరణమునకు సంగతి యాత్రేపమనెడిది.

ఈ సూత్రముచే వస్తుస్థితికి నియతము లగు లక్షణప్రమాణములు నిర్వచింపఁబడుటయే గాక యుక్తిగోడ నర్థసిద్ధ మగుచున్నది.

జన్మోత్పత్తిరాదికస్యేతి తద్గుణసంవిజ్ఞానో బహువ్రీహిః । జన్మస్థితిభంగం  
సమాసాత్ ॥ జన్మకర్మవిత్వం శ్రుతినిర్దేశాపేక్షం వస్తువృత్తాపేక్షం చ ।

సూత్రమునందలి పదములను బ్రత్యేకముగా వ్యాఖ్యానము చేయ  
“జన్మాది” యను మొదటిపదము తొలుత “జన్మోత్పత్తిరాదికస్యేతి తద్గుణ-  
సంవిజ్ఞానో బహువ్రీహి” యని వివరింపబడుచున్నది. జన్మ = ఉత్పత్తి, అని-  
మొదలు, అస్యేతి = దీనికి గాగా, ‘జన్మాది’ యనబడునని తద్గుణ-  
సంవిజ్ఞానబహువ్రీహిసమాసము. ఈ భాష్యముచే బదచ్ఛేదము పదార్థము  
పదవిగ్రహ మను వ్యాఖ్యానాంశములు మూడును వివరింప బడుచున్నవి. శ్రూయ  
మాణ మగు విశేషణమును విశేష్యమున కంగముగా గావించి క్రియాన్వయము  
చేయునపుడు తద్గుణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహి నానబడును. ఎట్లన- లోకమున,  
“లంబకర్ణమానయ” యని ప్రయోగించినయెడల విశేషణవిశిష్టః డగు పురుషునికే  
యానయనక్రియాకర్మత్వము గలుగుచున్నది. కనుక నయ్యది తద్గుణసంవిజ్ఞాన  
బహువ్రీహియనబడును తస్య గుణాః=తద్గుణాః, తద్గుణాఃసంవిజ్ఞాయంతే ౭ శ్రేణితద్గుణ-  
సంవిజ్ఞానః, స చాసౌ బహువ్రీహి” యని విగ్రహము. అట్లే యతద్గుణసంవిజ్ఞానబహు  
వ్రీహి లని “దృష్టసముద్రమానయ” మున్నగు ప్రయోగమందలి దృష్టసముద్రాది  
పదములు వ్యవహరింపబడుచున్నవి. అతద్గుణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహి యనగా  
విశేషార్థము విశేషణార్థముతోఁ గూడకయే క్రియయం దన్వయించును. పైనిఁజెప్పఁ  
బడిన దృష్టసముద్రశబ్దముచే దెలియబడు పురుషునియొక్క యానయనక్రియ  
యందు ‘లంబకర్ణమానయ’ యనుచోఁ గర్ణములకువలె సముద్రమున కెంతమాత్ర  
మానయనము సంభవింపదు. కావున నయ్యది యతద్గుణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహి  
నానబడుచున్నది. ప్రకృతమునఁ దద్గుణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహిని గ్రహించుటయందుఁ  
గలుగు ప్రయోజనము “జన్మస్థితిభంగం సమాసాత్” యని వివరింపబడుచున్నది.  
అనగా జన్మాది యన జన్మస్థితిభంగ మని యర్థము. ఇచట ‘జన్మాది’ యను  
పదమును సూత్రకారులు ప్రయోగించుటయందును నద్దానిని ‘జన్మస్థితిభంగమ్మ’ని  
భాష్యకారులు వివరించుటయందును నపునకలింగనిర్దేశముచే జన్మస్థితిలయముల  
యొక్క సమూహమే యభిప్రేత మగుచున్నది. ఇచట సమాహారమున జన్మమును  
మొదటిదానిగా గ్రహించుటకుఁ గల కారణము “జన్మనశ్చాదిత్వం శ్రుతినిర్దేశా-  
పేక్షం, వస్తువృత్తాపేక్షం చ” యను సంగ్రహవాక్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది.  
శ్రుతినిర్దేశము ననుసరించుటచేతను వస్తువృత్తమునా గమనించుటచేతను జన్మము  
మొట్టమొదట గ్రహింపబడుచున్నదని యర్థము. శ్రుతినిర్దేశము “శ్రుతినిర్దేశస్తా-  
వత్ ... క్రమదర్శనాత్”ను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. తెత్తిరీయశ్రుతి

శ్రుతినిర్దేశస్తావత్ “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” (తైత్తి. 3-1) ఇత్యస్మిన్ వాక్యే జన్మస్థితిప్రలయానాం క్రిమదగ్భనాత్ । వస్తువృత్తమపి జన్మనా లభ్యతాకస్య ధర్మిణః స్థితిప్రలయసంభవాత్ । అస్మేతి ప్రత్యక్షాదినన్నిధాపితస్య ధర్మిణ ఇదమా నిర్దేశః । షష్ఠీ జన్మాదిధర్మసంబంధార్థా । యత ఇతి కారణనిర్దేశః । అస్య జగతో నామరూపాభ్యాం వ్యాకృతస్యానేకకర్తృభూత్వసంయుక్తస్య ప్రతినియతదేశకాలనిమిత్తక్రియాఫలాశ్రయస్య మనసాఽప్యచింత్యరచసారూపస్య జన్మస్థితిభంగం యతః స్వజ్ఞాత్సర్వశక్తేః కారణాద్భవతితద్భూతీ వాక్యశేషః ।

యందలి “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” యను వాక్యమునందు జన్మస్థితిప్రళయములు క్రమముగా నిరూపింపబడుటచే జన్మ మొదటిదిగాఁ దెలియవచ్చుచున్న దనియభిప్రాయము. ఇక వస్తువృత్తమన్నచో “వస్తువృత్తమపి...స్థితిప్రళయసంభవాత్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా జన్మచే నుగ్గిరి బొందిన ధర్మికి స్థితిప్రళయములు గల్గుట సహజము గావున జన్మ మొదటఁ బోనఁబడినదని తాత్పర్యము. జన్మాదిపదమున కర్థవిషయ చేసి “అస్య” యను పదమునకు “అస్మేతి” యను భాష్యముచే నర్థము నిరూపించుచున్నాడు. ‘అస్య’ యను దానియొక్క ప్రాతిపదిక మగు ‘ఇదమ్’నుదానిచేఁ బ్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేఁ దెలియవచ్చెడి యావద్విషయము నభిప్రేత మగుచున్నది. షష్ఠీవిభక్తియిదంశబ్ధార్థము నకును జన్మాదులకును గల సంబంధమును నిరూపించుచున్నది.

ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేఁ దెలియవచ్చెడి యావద్విషయములతో సంబంధించినజన్మస్థితిప్రళయము లని యర్థము. ‘యత ఇతి కారణనిర్దేశః’ యని యతశ్చబ్దముయొక్క యర్థము చెప్పబడుచున్నది. ఇచట ‘యత’ యను స్థలమందలి పంచమీవిభక్తిప్రత్యయముచే యచ్చబ్దవాచ్యముగాఁ బ్రకృతి యగు నుపాదాన కారణమే యభిప్రేత మగుచున్నది. ఇట్లు సూత్రమునందలి శబ్దములయొక్క యర్థమును వివరించి వాక్యార్థము సవగ్రముగా “అస్య జగతః ... వాక్యశేష” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇందు ‘అస్య’ యను పదముచే నీవరిదృశ్యమాన మగు జగము గ్రహింపఁబడి యట్టిజగత్తుయొక్క విశేషము సాధిప్రాయములగు నాల్గువిశేషణములచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఎట్లన—

1. “నామరూపాభ్యాం వ్యాకృతస్య= నామరూపములచే వికారమును జెందినట్టి” యను విశేషణముచే నీజగత్కారణము చేతనమే గావలయును గాని యచేతనము లగు ప్రధానము పరమాణువులు కాలము క్రియ మున్నగునవి యెంత

మాత్రము కారణము గానేర వని సూచింపబడుచున్నది లోకమున ఘటపటాది నామరూపవ్యాకరణము చేతనకర్తృకముగా దెలియనచ్చుటఁజేసి నామరూపాత్మక మగునీజగము గూడఁ జేతనకర్తృకమే గావలయును గాని వేటొకయచేతనకర్తృకము గానేరదు. 'నామరూపాభ్యామ్'ను చోద్యతీయావిభక్తి స్వరూపమాత్రబోధకము. అనఁగా నిత్యంనానమందుఁ దృతీయ యని భావము.

2. "అనేకకర్తృభోక్తృసంయుక్తస్య = అనేకలగు కర్తలతోడను భోక్తలతోడను గూడియున్నట్టియు" నను విశేషణముచే నామరూపములతో నలరారు కర్తలు భోక్తలు గూడ నామరూపాత్మకజగదంతఃపాతులే యగుటంజేసి జగత్తుకంటె భిన్ను లెంతమాత్రము గారనియు నట్టిచేతను లగు కర్తలతోడను భోక్తలతోడను గూడియుండు జగత్తునకుఁ జేతనమే కారణము గావలయును గాని యచేతనము లగు ప్రధానాదీలు గాని నిరాత్మక మగు శూన్యము గాని కారణము గాదనియు సభిప్రేత మగుచున్నది. ఇచట లోకమునఁ గర్తృత్వభోక్తృత్వములు సామాన్యముగా నేకపురుషాశ్రయములుగాఁ దెలియనచ్చుచున్నను గొన్నిస్థలముల యందు, ననఁగా సూపకారమున్వేగ్యజమానులహంహం గర్తృత్వ భోక్తృత్వములు భిన్నవిష్టములుగా భాసింపఁటఁజేసి యిచటఁ గర్తృభోక్తృశబ్దములు వేరువేరుగా గ్రహింపబడుచున్నవి.

3. ప్రతినియత దేశకాలనిమిత్తక్రియాఫలాశ్రయస్య = ప్రతి కర్మను గూర్చి నియతము లగునట్టి దేశము, కాలము, నిమిత్తము, క్రియ, ఫలము గలిగి నట్టిది యను విశేషణమువలన నీజగం బాకస్మికము గాక చేతనకర్తృకమే యగుచు స్వభావబద్ధ మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము.

4. మనసాఽవ్యచిత్త్యరచనారూపస్య = మనసుచేఁ గూడఁ జింతించుటకు శక్యముగాని రచనావిశేషముతోఁ గూడినట్టియు, నను విశేషణముచే నెంతబుద్ధి మఁతునిచే నైన నించుకేనియు సూహించుటకు దుర్లుట మగు రచనావిశేషముతో నొప్పురుచున్న దను సర్థము గలుగుటవలన నిర్మించుట కెంచుకేనియు నవకాశము లేదను విషయము కైముతీకన్యాయలబ్ధము

ఇట్టివిశేషములతోఁ గూడిన జగత్తునకు ఒక్కస్థితిభంగము లెట్టి సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియు నగు కారణమువలనఁ గలుగునో యయ్యదియే బ్రహ్మ మని 'తద్బ్రహ్మ' యను వాక్యముయొక్క యధ్యాహారముచే సూత్రార్థము నిరూపింపబడుచున్నది. అనఁగాఁ బైనఁ జెప్పబడిన విశేషణములతో నొప్పు జగత్తు యొక్క స్పష్టిస్థితిలయ ములకారణము సర్వజ్ఞము సర్వశక్తి యగు బ్రహ్మముకంటె వేటొకటి యెంతమాత్రము గాదని షరమతాత్పర్యము.

అన్యేషామపి భావవికారాణాం త్రిష్టేవాంతర్భావ క్షతి జన్మస్థిలినాశానామిహ గ్రహణమ్ | యాస్కపరివరతానాం తు 'జాడం తే' అస్తి త్యాదీనాం గ్రహణ తేమాం జగతః స్థితికాలే సంభావ్యమానత్వాన్మూలకారణదుష్ప్రకృష్టినాశా జగతో న గృహీతాః స్యురిత్యాశలక్ష్మేతః తస్మా శక్తి యోత్సర్జిత్రూపాణస్తత్రైవ స్థితిః సశయశ్చ త ఏవ గృహ్యతే న యథోక్తవిశేషణ్య జగత్

ఇచట 'జన్మాపి' యను జన్మస్థితియను మూడుమాత్రమే యేల గ్రహింపబడవలయును? జన్మ మొకలుగా గలిగిన భావవికారములలో వేటొక మూడగు వృద్ధిపరిణామాదయములను భావవికారములగుడ వివచయ్యుచున్నవే యన నామూలకు శక్తి నీరూఢిజీయంబే యంతర్భావము నొందుచున్నవని "అన్యేషామపి గ్రహణమృతం భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఇంతియకాదు; "జాయతే, అస్తి, సర్వతే, విపరిణమతే, అక్షాయతే, నశ్యతి" యను యాస్కపాక్యముచే సుచ్ఛరింపబడిన యాముభావవికారముల నిచట జన్మాదిశబ్దముచే గ్రహించినచో నీధానవికారములు జగదంతఃపాతినస్తువులతో సంబంధించినవే అట్లంటే జగదంతఃపాతినస్తువులయొక్క యుత్పత్తి స్థితిలయములకు మాత్రమే బ్రహ్మము కారణ మని భాసించును గాని జగత్తుయొక్క యుత్పత్తిస్థితియములకు బ్రహ్మము కారణ మని భాసింపకపోవచ్చునను నాశంక గలుగును. అట్టియాశంక గలుగకుండవలయు నను తలంపుతో శ్రుతియందు వివచయ్యెడి జన్మస్థితిలయములు మూడుమాత్రమే గ్రహింపబడుచున్నవనియు, బ్రహ్మములన నేజగత్తుయొక్క యుత్పత్తి వివచయ్యుచున్నదో యాబ్రహ్మమందే యాజగత్తుయొక్క స్థితియు లయమును గూడ గలుగుచున్నదను సర్థము సున్యక్తము గాగ జన్మస్థితిభంగములు మూడుమాత్రమే గ్రహింపబడవలయు నని "యాస్కపరివరతానాం తు... గృహ్యంతే" యను భావ్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. యాస్కం డన నిరుక్తమును రచించిన మహర్షి. మూలకారణాత్ = బ్రహ్మమువలన నని యర్థము. "యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే" యను శ్రుతిచేతనే గాక జగదుత్పత్తిస్థితియములకుఁ గారణము సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియు నగు బ్రహ్మ మని నిరూపించుటయే గాక యుక్తచేఁ గూడ నిట్టిబ్రహ్మమే జగదుత్పత్తిస్థితిలయములకుఁ గారణము గావలయుఁ గాని వేటొకటి కారణ మగుటకు నెంతిమాత్ర మవకాశము లేదని "న యథోక్తవిశేషణస్య జగతః... సంభావంత్యు గృహ్యం"ను భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

'యథోక్తవిశేషణస్య' యనగా "నామరూపాద్భావం వ్యాకృతస్య" యను విశేషణ మాదిగాఁ గల నాల్గువిశేషములతో నొప్పునట్టి యని యర్థము. యథోక్తవిశేషణమనగా 'సర్వజ్ఞం' 'సర్వశక్త' యను విశేషణములు గలిగినది

యథోక్తవిశేషణము శబ్దం ముక్త్యైశ్వర్యే ప్రధానాదచేతనాదణభ్యోఽభావాత్సం-  
-హితో నా చిత్తత్వాది సుభావయితు ఇత్యమ్ । న చ స్వభావతః, విశిష్టదేశ-  
కాలనిమిత్తానామిహోపాదానాత్ । తదేవానుమానం సంసారవ్యతిరీకేశ్వరాస్తిత్వా-  
దిసాధనం మన్యత్త ఈశ్వరకారణః । నన్విహాపి తదేవౌపన్యస్తం జన్మాదినూతే ।

యని యర్థము. బ్రహ్మముకంటె వేఱగునవి కారణములు గావనటలో నాలుగు  
వాదము లిచట బ్రదర్శింపబడుచున్నవి.

1. 'ప్రధానాదచేతనాత్త'న నచేతన మగు ప్రధాన మని యర్థము.  
ఈ ప్రధానము త్రిగుణాత్మకము జడము స్వతంత్రము పరిణామియు నగుచున్న  
దనియు నయ్యదియే జగత్కారణ మనియు సాంఖ్యులయాశయము.

2. 'అణుభ్య' యనఁ బరిమాణువు లని యర్థము ఈపరమాణువులు  
గూడ జడములు. ఈపరమాణువులు జగత్కారణ మని నైశేషికాదులు తలంచు  
చున్నారు.

3. 'సంసారిణ' యన జీవుఁ డని యర్థము. ఏకాదశరూపులు, ద్వాదశా-  
దిత్యులు, అష్టనసువులు, ఇంద్రియ, ప్రజాపతి యను ముప్పది ముగ్గురు దేవతలు  
జగత్కారణ మని మీమాంసకులు దలంచుచున్నారు.

4. 'అభావాత్త'నగా శూన్యము. శూన్యము జగత్కారణ మని  
జౌధులు తలంచుచున్నారు.

ఉత్పత్త్యాది = ఉత్పత్తిస్థితిలయములు.

"న చ స్వభావతః విశిష్టదేశకాలనిమిత్తానామిహోపాదానాత్త"ను  
భాష్యముచే స్వభావవాదము నిరసించబడుచున్నది. ఈజగత్తునందుఁ బ్రతికార్యము  
నకును నియత మగు దేశము కాలము నిమిత్త మనఁగాఁ గారణము గ్రహింపఁ  
బడుచున్నది. కావున దేశకాలనిమిత్తాపేక్ష యంచుకేసయు లేకుండ నాకస్మికముగ  
జగత్తు బయలువెడలె నను వాద మనేమంజన మని యర్థము. జగదుత్పత్తిస్థితిలయ  
ములకు నైమిషము లగు కారణాంతరములు నిరసించబడుచున్నవి. ఎట్టివాడు లెట్టి  
కారణాంతరములఁ బ్రదర్శించి రనునవి యన్నియు నీయైదువాదములయం దంతర్భా-  
వము నొందుచుండుటఁజేసి యవ్వాని నిచట వేఱుగా గ్రహింపలేదు.

ఇట్లు యుక్తిచేఁ గూడ బ్రహ్మమే జగదుత్పత్తిస్థితిలయ కారణ మని  
నిర్వచింప, మధ్యస్థుడు "ఏతదేవానుమానం... జన్మాదినూత్ర" యని ప్రశ్నించు  
చున్నాడు. అనఁగా యథోక్తవిశేషణములతోఁ గూడినజగత్తునకు యథోక్తవిశేషణ  
ములతోఁ గూడిన యీశ్వరునివలననే యుత్పత్తిస్థితిలయములు గలుగునను యుక్తిని  
బ్రదర్శింప నీయుక్తినే ప్రధానముగాఁ జేసికొని 'యీశ్వరకారణవాదు లగు



న! వేదాంతవాక్యకుసుమగ్రహార్థత్వాత్సూత్రాణామ్ । వేదాంతవాక్యాని హి సూత్రైరుదాహృత్య విచార్యంతే । వాక్యార్థ విచారణాధ్యవసానవిర్వృత్తాహి బ్రహ్మ-వగతిర్మానుమానాదిప్రమాణాంతరనిర్వృత్తా । సత్సు తు వేదాంతవాక్యేషు జగతో జన్మాదికారణవాదిషు తదర్థగ్రహణదార్శ్యా యానుమానమపి వేదాంతవాక్యా-విరోధి ప్రమాణం భవన్న నివార్యతే, శ్రుత్యైవచ సహాయత్వేన తర్కన్యాభ్యు-పేతత్వాత్ ।

నైయాయికాగులు సంసారికంబె భిన్న మగు నీశ్వరునియొక్క యస్తిత్వమును నిరూపించుచున్నారు. అట్టియు క్తిరూప మగు ననుమానమే “జన్మావ్యసృ యత” యను సూత్రముచే సభిక్షేత మగుచున్నదా? అనగా నీజన్మాదినూత్ర మనుమాన ప్రమాణముచే నీశ్వరుని సాధించుటకై వర్తించుచున్నదా? యని ప్రమాణమును గూర్చి శంక గలుగ నీజన్మాదినూత్ర మనుమానప్రమాణసూచక మొతమాత్రము కాదని సహేతుకముగ “న । వేదాంతవాక్యకుసుమగ్రహార్థత్వాత్సూత్రా-న్య”ని వారింపఁబడుచున్నది. సహేతుకగ్రహవాక్యము “వేదాంతవాక్యాని హి... వేదాంత వాక్యప్రదర్శనార్థమ్”ను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఈశాస్త్రముచే బరమపురుషార్థసాధనముగా సభిలపింపఁబడు ప్రహ్లాద గతి వేదాంతములయొక్క యర్థవిచారణవలనఁ గల్గెడు నిశ్చయముచే బొందఁబడునదియే గాని యనుమానము మొదలుగాఁ గల ప్రమాణాంతరములచే నొంతమాత్రము పొందఁబడునది కాదు. కావున నీసూత్రములచే వేదాంతవాక్యము లుదాహరింపఁబడి విచారింపఁబడుచున్నవి. కావున నీసూత్రములకు వేదాంతవాక్య ములతోడిసంబంధమును గ్రహింపనిచో నర్థము గించుకేనియును గ్రహించుటకు సావకాశము లేదు. న్యాయవైశేషికసాంఖ్యయోగాదిదర్శనములయందువలె నీ సూత్రములు స్వతంత్రముగ నర్థప్రత్యాయకము లొంతమాత్రము గావు మీమాంసా సూత్రముల కెట్లు శ్రుతివాక్యసంబంధమునుగ్రహించి యర్థమును దెలిసికొనవలయునో యాతీరుననే యీసూత్రములకు వేదాంతవాక్యసంబంధమును గ్రహించి యర్థమును జెప్పితిరవలయు నని వైవాసిక సహేతుకగ్రహవాక్యార్థము “వేదాంతవాక్యాని... నానుమానాదిప్రమాణాంతరనిర్వృత్తా” అను భాష్యముచే బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది.

అట్లనచో నీవేదాంతవాక్యార్థగ్రహణమునకు ననుమానప్రమాణముతో నొంతమాత్ర మవసరము లేదా? యను శంక గలుగ వేదాంతవాక్యార్థనిశ్చయమును గూర్చి వేదాంతవాక్యము కవిరుక్తమగు ననుమానముగూడఁ బ్రమాణముగా గ్రహింపఁబడుచుండు న? “సత్సు తు ... న నివార్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. వేదాంతవాక్యార్థనిశ్చయముచేతనే బ్రహ్మవగతి గలుగ ననుమానప్రమాణము నొందఁటకు స్వీకరింపవలయు నన శ్రుతిచేతచే తర్కసహాయము

త... (బృహ. 2-4-3) ఇతి శ్రుతిః “పండితో  
మే... (భాందో.  
6-1-2) ఇతి శ్రుతిః... మాత్మనో దర్శయతి । న ధర్మజ్ఞానా-  
యాని... బ్రహ్మజ్ఞానా యామ్ । కింతు శ్రుత్యా-  
దయోఽనుభవాత్సత్తయదాంధవమిహానమాదౌ, అనుభవావసానత్వాద్భూ-  
తవస్తుకీచయత్వాచ్చ సత్తజ్ఞానస్య । కర్తవ్యే హి విషయే కానుభవాపేక్షాఽస్తితి  
శ్రుత్యాదీనామేవ హామ్యానౌ స్యాత్పునరాధివాన్వితాభిత్వాచ్చ కర్తవ్యస్య

గూడ సంగీతరీపబడుటంజేసి తర్క మంగీకరింపబడుచున్నది “శ్రుత్యైవ చ  
హయత్వేన తర్కన్యభ్యుపేతత్వాత్త”ని హేతువాక్యము ప్రదర్శింపబడు  
చున్నది. ఈ హేతువాక్యము “తథాహి... పర్వచాల” యను భాష్యముచే  
వివరింపబడుచున్నది “శ్రోతవ్యః మంతవ్య” యితి శ్రుతియందు “మంతవ్య”  
యను శబ్దముచే యుక్తిహక్తత మగు నుననను విధింపబడుటంజేసి యుక్తి  
యొక్క యావశ్యకత చూపబడుచున్నది. మేఘాని యగు పండితుఁ డాప్రోప  
దేశముచే దనగాంచు దేశముల నెట్లు పొందెనో యాచీనున నే యీచార్యోప  
దేశమును ఒడిసిన పురుషుఁడు గూడఁ దెలిసికొను చును శ్రుత్యే బురుషబుద్ధిరూప  
మగు తర్కముయొక్క నాహుయ్య హివేదాంతినాన్విర్వహ నం దావశ్యక మని  
యశీనాయము. వేదానవాక్యార్థనిర్ణయముఁ లననే ప్రయోజనము గల్గుచో  
దదర్శనిర్ణాయకము లగు శ్రుతిలింగవాక్యప్రకరణస్తానసహస్య లను పట్వీమాణ  
ములనే ధర్మజ్ఞానయందువలె నేల గ్రహింపఁగూడదు ? అనుమానాదిప్రమాణముల  
కవనర మేల ? యనఁగా నిందు శ్రుత్యాదులు ననుభవాదులు గూడ యథోచిత  
ముగఁ బ్రమాణము లని “న ధర్మజ్ఞానాయామివ... ప్రమాణమ్మ”ను  
భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనుభవాదులను గూడఁ బ్రమాణముగా  
గ్రహించుటకుఁ గారణము “అనుభవావసానత్వాద్భూతవస్తువిషయత్వాచ్చ బ్రహ్మ-  
విజ్ఞానస్య” అను వాక్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది. బ్రహ్మవిజ్ఞానముసిద్ధవస్తువిషయ  
మగుటంజేసి యనుభవము గలుగకపోయినచో జ్ఞాన నివృత్తి జెందదు. కావున  
అనుభవముగూడఁ బ్రమాణముగా గ్రహింపఁబడు చున్నది యిది యర్థము. ఈ హేతు  
వాక్యము “కర్తవ్యే హి విషయే... భూతవస్తువిషయత్వాత్త”ను భాష్యముచే వివ  
రింపబడుచున్నది. ధర్మజ్ఞానయందుఁ గర్తవ్యమే విషయముగా నుపదేశింపఁ  
బడుచున్నది. కర్తవ్యమన్ననో యొకపురుషునియొక్క వ్యాపారమున కధీనమగు  
స్వరూపము గలది నుండి స్వతస్సిద్ధరూపము నెఱవేర్చుటయు గలిగియుండకపోవు  
టచే నద్దానిని తెలిసికొనుట కనుభవముతో నెంతమాత్రమును బనిలేదు. కావునఁ  
గర్తవ్యమగు కర్మ నెట్లు నిర్వర్తింపవలయునో యద్దానిని యథోచితముగఁ దెలిసి

కర్తృమకర్తృమన్యథా వా కర్తుం శక్యం తాకికం వైదికం చ కర్మ । యథాశక్త్యేన  
గచ్ఛతి, పద్భ్యామన్యథా వా, న వా గచ్ఛతి తథా “అతిరాత్రే షోడశినం  
గృహ్ణాతి, నాతిరాత్రే షోడశినం గృహ్ణాతి” “ఉదితే జహోతి, అనుదితే జహోతి”  
ఇతి విధిప్రతిషేధాశ్చ తార్థవంతః స్మృత్యః, వికల్పోత్సర్గాపవాదాశ్చ ।

కొనుటకు శ్రుత్యర్థముమాత్రమే యవసరమగుటంజేసి శ్రుత్యాదులుమాత్రమే ధర్మ  
జిజ్ఞాసయందుఁ బ్రమాణములుగా గ్రహింపఁబడుచున్నవని “కర్తృవ్యే హి విషయే...  
....కర్తవ్యస్య విషయస్య” యను భాష్యముచే నిర్వచించి ధర్మజిజ్ఞాసయందనుభ  
వాదుల కవసరము లేదని చెప్పుచున్నారు

ఇంతియకాదు; కర్తవ్యము వాక్యములచే బోధింపఁబడినను సద్దాని  
స్వరూపము సిద్ధముగాక పురుషాధీనమే యనుటకు నుద్దేశింపఁబడిన కార్యము  
పురుషునిచే జేయఁబడుటకుఁగాని, చేయఁబడుకుండుటకుఁగాని, వేతొకవిధమునఁ  
జేయఁబడుటకుఁగాని సావకాశము నిచ్చుచుండును. ఎట్లన — గమన మను క్రియ  
పురుషాధీనమై కాశ్లాతోఁగాని గుఱ్ఱముపైఁగాని లేక మఱియొకరితిగాఁగాని చేయఁ  
బడుట కవకాశము గలిగియుండుటయేగాక మాని వేయఁబడుటకుఁగూడ సవకాశము  
నిచ్చుచున్నది. తాకికమగు గమనక్రియ యెట్లు పురుషాధీనమో యాతీరుననే  
వైదికక్రియగూడఁ బురుషాధీనమే యనుటకుఁ బలునిదర్శనములు వేదమందుఁ  
దెలియవచ్చుచున్నవి. ఎట్లన—అతిరాత్ర మను క్రితువునందు ‘షోడశి’ యను  
గ్రహమును గ్రహింపవలయుననియు గ్రహింపనక్కఱలేదనియుఁ జెప్ప సమాన  
బలము గల శ్రుతివాక్యములు వినవచ్చుటచే షోడశిగ్రహమును గ్రహించినను  
గ్రహింపకపోయినను నతిరాత్రక్రితువువలనఁ బ్రత్యవాయము గలుగ నేరదు.  
గ్రహణాగ్రహణములు పురుషాధీనములుగదా ! ఆతీరుననే యుదితానుదిత  
హోమములు గూడను. అగ్నిహోత్రహోమము సూర్యోదయమునకుఁ బూర్వ  
మునఁగాని పరమునఁగాని చేయవలయునని శ్రుతులు వినవచ్చుచున్నవి. ఇట్లు  
విధులును ప్రతిషేధములును వికల్పములు నుత్సర్గములు నపవాదములును ధర్మజిజ్ఞాస  
యందుఁ బ్రయోజనములను గనుచున్నవి. విధ్యాదులయందలి విషయములు  
సిద్ధవస్తువులు గాక కర్మరూపములే యగుటంజేసి యవ్యానిఁ గూర్చి యనుభవ  
మున కెంతమాత్రము ప్రయోజనములేదు. కావున ధర్మజిజ్ఞాసయందు శ్రుత్యా  
దులే ప్రమాణమని “కర్తృమకర్తుం... వికల్పోత్సర్గాపవాదాశ్చ” యను భాష్య  
ముచేఁ జెప్పఁబడు చున్నది.

విధులన “యావజ్జీవమగ్నిహోత్రం జహుయాత్” “అహరహస్సంధ్యాము-  
పాసీత” మున్నగునవి. ప్రతిషేధములన్ననో “నాన్యతం న దేత్” “న పరదారాన్  
గచ్ఛేత్” “న కలంజం భక్షయేత్” నునవి. వికల్పములు “ప్రీహిభిర్యవైర్వా జ-

న తు న స్వేపం నైవమస్తి నాస్తీతి వా వికల్ప్యతే వికల్పనాస్తు పురుషబుద్ధ్యపేక్షాః  
 న వస్తుయాధాత్మ్యజ్ఞానం పురుషబుద్ధ్యపేక్షమ్ । కిం తస్మాి వస్తుతంత్రమేన తత్ ।  
 నహి స్థాణావేకస్మిన్ స్థాణుర్వా పురుషోఽన్యో వేతి తత్త్వజ్ఞానం భవతి । తత్ర  
 పురుషోఽన్యో వేతి మిథ్యాజ్ఞానం । స్థాణురేవేతి తత్త్వజ్ఞానం, వస్తుతంత్రత్వాత్ ।  
 ఏవం భూతవస్తువిషయాణాం ప్రామాణ్యం వస్తుతంత్రమ్ ।

హాతి” మున్నగునవి. ఉత్సర్గ మనఁగా సామాన్యశాస్త్రము. “నహింస్యాత్సర్వా-  
 భూతాని” మున్నగునవి. అపవాదమన విశేషశాస్త్రము “అగ్ని సోమీయం పశు-  
 మాలభేత” మున్నగునవి. కర్మయందుఁ జేయుట మానుట వేటొకవిధమునఁ  
 జేయుట యను వికల్పముల కవకాశముగల్గునట్లు సిద్ధవస్తువులయందు నెట్టివికల్పము  
 లకు నవకాశములేదు. “ఈవస్తువిట్లున్నది; ఇట్లులేదు”నువికల్పములకు వస్తువునం  
 దెంతమాత్ర మవకాశములేదు. ఏలయన, వికల్పములన్ననో పురుషబుద్ధ్యపేక్ష  
 ములు. వస్తుయాధాత్మ్యజ్ఞాన మన్ననో పురుషబుద్ధి నెంతమాత్ర మపేక్షింపదు.  
 కావున వస్తుయాధాత్మ్యజ్ఞానమున కనుభవాపేక్ష గలదని “నతు వస్తు... పురుష-  
 బుద్ధ్యపేక్షమ్మ”ను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. పురుషబుద్ధి యనఁగా  
 సంతకరణమని యభిప్రాయము. వికల్పన మన సంశయవిప్రళయములు. వస్తు  
 యాధాత్మ్యజ్ఞానము పురుషబుద్ధి న పేక్షింపనిచో మఱియెట్లానిన పేక్షించు నని మధ్యస్థ  
 ప్రశ్నము “కిం తస్మాి” యనుదానిచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. వస్తుయాధాత్మ్య  
 జ్ఞానము వ స్వస్థానమని “వ స్వస్థానమేవ తత్”ను భాష్యముచే సంగ్రహముగఁ జెప్పఁ  
 బడి యాసంగ్రహవాక్యము “న హి... భూతవస్తువిషయత్వాత్”ను భాష్యముచే  
 వివరింపఁబడుచున్నది. ఈభాష్యమునందు దృష్టాంతప్రదర్శనపురస్కరంబుగ మిథ్యా  
 జ్ఞాన తత్త్వజ్ఞానములు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. ఎట్లన నొక స్థాణువునందుఁ బురుషుఁడా?  
 స్థాణువా? లేక వేటొకటియా? యనుసంతకరణవికల్పము తత్త్వజ్ఞానమెంతమాత్రము  
 గాదని “నహి భవతి” యనుభాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ప్రేమూఁడువికల్పముల  
 యందును బురుషుఁడనియుఁగాని వేటొకటియనియుఁ గాని తలంచుట మిథ్యారూప  
 మగునజ్ఞానమని చెప్పఁబడుచున్నదని “తత్రపురుషోఽన్యోవేతి మిథ్యాజ్ఞానమ్మ”ను  
 భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అయ్యది పురుషుఁడుగాదు వేటొకటియునుగాదు  
 స్థాణువే యను నిశ్చయము తత్త్వజ్ఞానము. ఏలయన నియ్యతి వ స్వస్థానమై  
 వస్తుస్వరూపబోధకమగుటంజేసియే యని “స్థాణురేవేతి తత్త్వజ్ఞానం, వస్తుతంత్ర  
 త్వాత్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఇట్టి దృష్టాంతముచే సిద్ధమగు  
 వ్యాప్తిని “ఏవం భూతవస్తువిషయాణాం ప్రామాణ్యం వస్తుతంత్రమ్మ”ని నిర్వచించు  
 చున్నారు. అనఁగా భూతవస్తువుల ననఁగా సిద్ధవస్తువులఁగూర్చిన ప్రామాణ్యము

తత్త్రైవంసతి బ్రహ్మజ్ఞానమపి వస్తుతంత్రమేవ, భూతవస్తువిషయత్వాత్ | నను భూత-  
వస్తుత్వే బ్రహ్మణః ప్రమాణాంతరవిషయత్వమేవేతి వేదాంతవాక్యవిచారణా-  
నర్థికైవ ప్రాప్తా | స | ఇంద్రియావిషయత్వేన సంబంధాగ్రహణాత్ | స్వభావతో  
విషయవిషయాణీంద్రియాణి స బ్రహ్మవిషయాణి |

వస్తుతంత్రమేయని యర్థము.

ఇట్టి లోకసిద్ధమగు వ్యాప్తిచే బ్రకృతము “తత్త్రైవం సతి బ్రహ్మజ్ఞాన-  
మపి వస్తుతంత్రమేవ, భూతవస్తువిషయత్వాత్”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది.  
అనగా బ్రహ్మజ్ఞానముగూడ భూతవస్తువిషయమే యగుటంజేసి యయ్యదియు  
వస్తుతంత్రమేకాని వేతొకవిధమున నలవడునదికాదు. కావున శ్రుత్యాదులు  
ననుభవాదులుగూడ బ్రహ్మజ్ఞానమునందు యఘోచితములగు ప్రమాణము అని  
తాత్పర్యము.

బ్రహ్మము భూతవస్తువేయగుచో బ్రత్యక్షానుమానము లను ప్రమాణ  
ములచే గ్రహింపబడునదియేయగును. అట్లు గ్రహింపబడినచో వేదాంతవాక్య  
విచారమువలన గల్గుప్రయోజకము తెలియబడదు కావున బ్రహ్మజ్ఞానమును  
గూర్చి వేదాంతవాక్యవిచారణ నిరర్థకమే యగునని “నను భూతవస్తుత్వే  
బ్రహ్మణః... అనర్థికైవ ప్రాప్తా” యని మధ్యస్థుడు ప్రశ్నించుచున్నాడు. ప్రమా  
ణాంతరవిషయత్వమన బ్రత్యక్షానుమానములచే తెలియబడునదియని యభిప్రాయము.  
ఇట్టి యాక్షేపము ‘స’ యని పరిహరింపబడుచున్నది. పరిహారమునకు  
హేతువు “ఇంద్రియావిషయత్వేన సంబంధాగ్రహణాత్”ను సంగ్రహవాక్య  
ముచే జెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మ మింద్రియములకు విషయముకాకపోవుటచే  
లింగలింగసంబంధము ఘటింపకపోవుటవలన బ్రహ్మము ప్రమాణాంతరములచే  
గ్రహింపబడదని యభిప్రాయము. పైసంగ్రహవాక్యము “స్వభావతః.....  
నిశ్చేతు”మృను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇంద్రియములు స్వభావముచే  
శబ్దాదివిషయములను మాత్రమే విషయములనుగా గ్రహించుచుండును  
గాని బ్రహ్మము నెంతమాత్రమును గ్రహింపజాల వని “స్వభావతః  
విషయవిషయాణీంద్రియాణి స బ్రహ్మవిషయాణి” యను భాష్యముచే నింద్రియ  
సామర్థ్యము వ్యక్తీకరింపబడుచున్నది. ఇక బ్రహ్మ మింద్రియములకు తెలియ  
బడినపుడు గదా యాకార్యరూప మగు జగము బ్రహ్మముతో సంబంధించె నని  
తెలిసికొనబడును. అట్లు గాక కార్యరూప మగు నీజగత్తే యింద్రియములచే  
‘తెలిసికొనబడుచున్నది గాని ఈజగత్తు బ్రహ్మముతో సంబంధించియున్నదో  
మఱియొకదానితో సంబంధించియున్నదో నిశ్చయించుట కవకాశము చాలమి  
బ్రహ్మము ప్రమాణాంతరవిషయ మెంతమాత్రము గాదు. కావున వేదాంత

సతి హింద్రియవివరణే బ్రహ్మణః, ఇదం బ్రహ్మణా సంబంధం కార్యమితి గృహ్యేత । కార్యమాత్రమేన తు గృహ్యమాణం కిం బ్రహ్మణా సంబంధం కిమస్యేన కేనచిద్వా సంబంధమితి న శక్యం నిశ్చేతుమ్ । తస్మాజ్జన్మాదిసూత్రం నానుమానోపన్యాసార్థమ్, కిం తస్మి వేదాంతవాక్యప్రదర్శనార్థమ్ । కింపునస్త-  
దేవేదాంతవాక్యం. యత్సూత్రేనా లిలక్షయిషితిమ్ । “భృగుర్వై వారుణిః । వరుణం పితరీ ముపససార । అధీహి భగవో బ్రహ్మేతి ” ఇత్యుపక్రమ్య ఆహ—  
“ యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే. యేన జాతాని జీవంతి । యత్ర-  
యన్త్యభిసంవిశంతి । తద్విజ్ఞానస్య । తద్బ్రహ్మేతి ” (తైత్తిరి-1) ।

వాక్యార్థవిచారణ యంతమాత్రము నిర్ధారకము గాదను నాశయముచే “సతి హి...నిశ్చేతుమ్” ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు బ్రహ్మజ్ఞానము వేదాంతవాక్యార్థ నిర్ణయముచే దక్క వేరొక విధముననలవడ దని చెప్పి ప్రకృతము “తస్మాజ్జన్మాదిసూత్రం నానుమానోపన్యాసార్థమ్”ని యుపసంహరింపబడుచున్నది. అనగా “జన్మాద్యస్య యత”యను సూత్ర ఘనుమానముయొక్క యుపన్యాసముకొఱకుఁ గాదని యర్థము. అట్లైనచో “కిం తస్మిమేతి యోదుల క”ని మధ్యస్థుఁ డడుగ “వేదాంతవాక్యప్రదర్శనార్థమ్”ని సమాధానము జెప్పబడుచున్నది. అనగా నీజన్మాదిసూత్రము వేదాంతవాక్యములఁ బ్రదర్శించుటయే ప్రయోజనముగాఁ గల్గి ప్రవర్తించుచున్న దని భావము అట్లైనచో నీసూత్రముచే నిచటఁ బ్రదర్శింపఁదలఁచిన వేదాంతవాక్య మెయ్యది యని “కిం పునః ... లిలక్షయితుమ్” ను వాక్యముచే మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నీయధికరణమునకు విషయవాక్యము “భృగుర్వై వారుణిః, ... ఆభిసంవిశంతీతి” యను భాష్యముచే సుస్పష్టముగఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. ఈభాష్యముచే దైత్తిరీయోపనిషత్తునందలి భృగువల్లి యనుదానియం దుపక్రమము మొదలు “ఆనందం ప్రయంత్యభిసంవిశంతి” యను వాక్యమునఁకను గల గ్రంథ ఘంతయు నిచట విషయవాక్య మనియు నద్దానివలనఁ దెలియవచ్చెడి యర్థమే పకలశ్రుతిశిరోవతంస మగు నిర్ణయమనియు సూచింపబడుచున్నది. ఈప్రకరణము (భృగువల్లి) “భృగుర్వై వారుణిః, వరుణం పితరీ ముపససార ” యను వాక్యము-  
లతోఁ బ్రారంభమై “ఇత్యుపనిషత్తి” ను పదములతో ముగియుచున్నది. ఇందలివిషయ మేమన ‘వరుణపుత్రుం డగు భృగు వనునాతఁడు బ్రహ్మవేత్త యుత్కృష్టతను బొందు నను లాకికప్రసిద్ధిని వైదికప్రసిద్ధిని బుష్కలముగఁ దెలిసికొనినవాఁడై యట్టిపరమపురుషార్థసాధనం బగు బ్రహ్మమును, దెలిసికొనవలయు నను తీవ్రేచ్ఛతో “పరీక్ష్య లోకాన్కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో నిర్వేదమాయాన్నాన్త్యకృతః కృతేన తద్విజ్ఞానార్థం న గురు-

మేవాభిగచ్ఛేచ్ఛోత్తియం బహ్మనిస్తుచ్ఛే” “తద్విద్ధి ప్రణేపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా” యను శ్రుతిస్మృతులచే విధింపబడిన విధమునఁ దండ్రి యగు వరుణుని కడకుఁ జని “అధీహి భగవో బ్రహ్మ” యను మంత్రపురస్సగంబుగఁ దనకు బ్రహ్మము నుపదేశింపు మని ప్రార్థింప నా వరుణుండు “ఆన్నం ప్రాణం చక్షుః శ్రోత్రం మనోవాచమ్మ”ని బ్రహ్మోపలబ్ధిద్వారములను బ్రదర్శించి పిమ్మట “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్రయంత్యభీసంవిశంతి, తద్వి జిజ్ఞాసస్వ తద్బ్రహ్మ” యని బ్రహ్మలక్షణమును తటస్థముగ నుపదేశించి యట్టిబ్రహ్మమును గూర్చి విశేషవిచారంబును జేయు మని యాజ్ఞాపించెను. పిమ్మట నాభృగువు దీర్ఘతపం బొనరించి యన్నమువలననే సకలభూతములు పుట్టుటయుఁ బుట్టినవి యన్నముచే జీవించుటయు నన్నమునందే లయముఁ జెందుటయుఁ జూచియన్నమే బ్రహ్మమని తెలిసికొనెను. కాని యన్నము నశ్వీర మగుటను, దెలిసి యద్దానిని బ్రహ్మముగా నిర్ణయించుటకు సంశయ మొంది మఱలఁ దండ్రి కడకుఁ జని బ్రహ్మ నుపదేశింపుఁడని ప్రార్థింపఁగాఁ దండ్రి మఱల తపస్సే బ్రహ్మము కావునఁ దపస్సుచే బ్రహ్మమును విచారింపు మని యానతిచ్చెను. పిమ్మట భృగువు దీర్ఘతపం బొనరించి ప్రాణమువలన సకలభూతములు జనించుటయుఁ బ్రాణముచే జీవించుటయుఁ బ్రాణమునందు లయముఁ జెందుటయుఁ దెలిసికొని ప్రాణమును బ్రహ్మముగాఁ దెలిసికొనెను. కాని ప్రాణమును బ్రహ్మముగా నిర్ణయింపజాలక తిరుగఁ దండ్రికడకుఁబోయి బ్రహ్మమును బోధింప వలయు నని ప్రశ్నింప నాతఁడు తపస్సే బ్రహ్మము, తపస్సుచే బ్రహ్మమును విచారింపు మని మఱల నాజ్ఞాపించెను. పిమ్మట భృగువు దీర్ఘతపం బొనరించి మనస్సువలన సకలభూతములు పుట్టుటయు మనస్సుచే జీవించుటయు మనస్సునందు లయముఁ జెందుటయుఁ దెలిసికొని మనస్సును బ్రహ్మముగాఁ దెలిసికొనెను. కాని యట్టిమనస్సును బ్రహ్మముగానిర్ణయింపజాలక సంశయమునుజెంది మఱలఁ దండ్రికడకుఁ జని బ్రహ్మము నుపదేశింపుఁడని ప్రార్థించెను. తండ్రియన్ననో మఱల “తపసా బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసస్వ । తపో బ్రహ్మ” యని యానతిచ్చె. పిమ్మట భృగువు తపం బొనరించి విజ్ఞానమువలన సకలభూతములు జనించుటయుఁ విజ్ఞానముచే జీవించుటయు విజ్ఞానమునందు లయముఁ చెందుటయు తెలిసికొని విజ్ఞానమును బ్రహ్మముగాఁ దెలిసికొనెను. కాని యట్టివిజ్ఞానము కూడ బ్రహ్మముగా నిర్ణయింపజాలక సంశయగ్రస్తఁడై మఱలఁ దండ్రికడకుఁ జని బ్రహ్మము నుపదేశింపుఁడని ప్రార్థింపఁగాఁ దండ్రి “తపోబ్రహ్మ, తపసాబ్రహ్మ విజిజ్ఞాసస్వ” యని మఱల నానతిచ్చెను. భృగు వన్ననో దీర్ఘతపం బొనరించి యానందమువలన సకలభూతములు జనించుటయు నానందముచే జీవించుటయు నానందమునందే



ఓస్య చ నిర్ణయవాక్యమ్— “అనందాద్వేష ఖల్విమాని భూతాని జాయంతే ।  
అనందేన జాతాని జీవంతి । అనందం ప్రయంత్యభిసంవిశంతి” (తై. 3-6.)  
అన్యోన్యప్రేచంజాతీయకాని వాక్యాని నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వభావసర్వజ్ఞస్వరూప-  
కారణవిషయాణ్యదాహర్తవ్యాని॥ 2.

మగ్న మగుటయుఁ దెలిసికొనుటయే గాక యట్టిమానందమే బ్రహ్మమని నిర్ణయ-  
ముఁ జెందెను. అనిర్ణయముచే గృతకృత్యత నొందుటవలనఁ దిరుగఁ దండ్రి  
కడకుఁ జనినట్లు వినవచ్చుటలేదు.

ప్రకృతపుభృగువల్లియందు బ్రహ్మమును దెలియఁగోరిన భృగు వన్న  
ప్రాణమనోవిజ్ఞానానందములఁ బుష్కలముగ విచారించి యన్నప్రాణమనోవిజ్ఞా-  
నము లెంతమాత్రమును బ్రహ్మరూపములు గావనియు నానంద మొక్కటియే  
బ్రహ్మ మనియుఁ దెలిసికొనుటచే, భృగువుచేఁ దెలిసికొనఁబడిన యానంద  
మొక్కటియే బ్రహ్మ మనియుఁ దద్భిన్నపదార్థము లెవ్వియును బ్రహ్మ మెంత  
మాత్రమును గానోప వనియు నట్టిమానందరూప మగు బ్రహ్మమును దెలిసి  
కొనుటచే మాత్రమే పరమపురుషార్థ మగు ముక్తి యలవడు ననియు భృగువల్లి  
వలనఁ దేటతెల్ల మగుచున్నది. ఈభృగువల్లియందు నన్నప్రాణమనోవిజ్ఞానానంద  
ములకంటె భిన్నము లగు పదార్థము లెవ్వియును వినఁబడకపోవుటచేతను నేతద్భి-  
న్నము లగు పదార్థముల నించుకేనియు బ్రహ్మముగా విచారణకోటియందు  
స్వీకరింపకపోవుటచేతను నేతద్భిన్నపదార్థములు సంశయకోటియందుఁ గూడ  
నెక్కుటకు వీలులేనట్లు దెలియవచ్చుచున్నది. ఇంతియ కాదు. దీనివలన బ్రహ్మ  
మానందమాత్రమే కాని వేఱొండు గాదనియుఁ గూడఁ దెలియవచ్చుచున్నది.  
దానందజేసి వేదవ్యాసభగవానులు జగజ్జన్మాదికారణం బగు బ్రహ్మ మానంద  
మాత్రమే కాని వేఱొండు గానోప దని యుపదేశంపను నీచతుస్సూత్రిని బ్రదర్శించి  
నట్లు సువ్యక్త మగుచున్నయది. ఇట్టిపరిస్థితులయందుఁ జతుస్సూత్రిచేఁ బ్రతిజ్ఞ  
చేయఁబడిన బ్రహ్మమును నారాయణుడు, హరి, శివుడు, కృష్ణుడు, రాముడు,  
శక్తి, ప్రధానము, పరమాణువు లని, యిట్లు పలువిధముల వ్యక్తీకరించుచు  
గ్రంథాడంబరములఁ గావించిన మహనీయుల నేమనవలయునో ప్రాజ్ఞులు  
నిర్ణయింతురుగాక !

భృగువల్లియందు “భృగుర్వై వారుణిః । వరుణం పితరముపససారి  
అధీహి భగవౌ బ్రహ్మాత్రి” యను వాక్యము “అథాతో బ్రహ్మజ్జ్ఞానా” యను  
సూత్రమునందలి “అథ” యను శబ్దార్థమును వ్యక్తీకరించుచున్నది. ‘తద్విజ్ఞానస్స  
తద్రహ్మ’ యను వాక్యార్థమును, ‘బ్రహ్మజ్జ్ఞానా’ యను శబ్దము సూచించు

శాస్త్రయోనిత్వాద్ధి క రణమ్

జగత్కారణత్వప్రదర్శనేన సర్వజ్ఞం బ్రహ్మేత్యుపక్షిప్తౌ తదేవ ద్రవ్యయన్నాహ—

శాస్త్రయోనిత్వాత్ || 3.

చున్నది. “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్రప్రయంత్యభిసంవిశంతి, తద్బ్రహ్మ” యను వాక్యములను “జన్మాద్యన్యయతః” యను సూత్రము సూచించుచు బ్రహ్మముయొక్క యుపలక్షణమును గూడ సూచించుచున్నది. ఇయ్యది యుపలక్షణ మని “తస్య చ నిగ్గయవాక్యమ్”ను భాష్యముచే సూచింపబడుచున్నది. నిర్ణయవాక్యమునం దానందము బ్రహ్మముగా వినబడుటచే నిందు బ్రహ్మనాదుల శంకించుట కెంతమాత్రం మవకాశము లేదని సుస్పష్టము. ఈతైత్తిరీయశ్రుతి యొక్కటియేగాక ఈతైత్తిరీయశ్రుతితో సమాన మగు సర్థముగల వేదాంతవాక్యములు గూడ విషయవాక్యములుగా గ్రహింపవచ్చుననియు నితరస్థలములందుఁ దెలియవచ్చెడి శ్రుతులు గూడ నీసూత్రమునందు గ్రథనము చేయఁబడుచున్న వనియు “అన్యన్యజ్యేవంజాతీయతాని వాక్యాన్యదాహర్తవ్యాని” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఎట్టి వాక్యము లిట నభిప్రేతము లగుచున్న వన “నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావసర్వజ్ఞస్వరూపకారణవిషయాణి” యని నిరూపింపఁబడుచున్నది. నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావ మనుపద మానందపదవివరణమే. ఇచట సర్వజ్ఞ మనఁగా విజ్ఞానఘన మని యుత్తరాధికరణమువలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ఇది జన్మాద్యధికరణము.

శాస్త్రయోనిత్వాత్

ఉత్తరాధికరణ మన్ననో జన్మాద్యధికరణమువలెనే బ్రహ్మమునకు లక్షణప్రమాణములప్రదర్శించుటకును నీయధికరణముచే బోధింపఁబడినవిషయమునే ధ్రువపఱచుటకును సర్వవిధములఁ బ్రనర్తించుచున్న దను నాశయమును వ్యక్తీకరించుచు “జగత్కారణత్వప్రదర్శనేన సర్వజ్ఞం బ్రహ్మేత్యుపక్షిప్తౌ తదేవ ద్రవ్యయన్నాహ-శాస్త్రయోనిత్వాదితి” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా జగత్కారణ మని ప్రదర్శింపఁబడిన బ్రహ్మమును సర్వజ్ఞ మనుటకు హేతువుగా నీశాస్త్రయోనిత్వాధికరణ ములరారుచున్న తని యభిప్రాయము. ఈ ‘శాస్త్రయోనిత్వాత్’ను స్మృతము బ్రహ్మమునకు లక్షణపరముగను ప్రమాణపరముగను రెండువిధము లగు వ్యుత్పత్తిని గల్గి రెండువిధము లగు విషయవాక్యములను సూచించుచు రెండధికరణములను బ్రదర్శించుటచేఁ దంత్రముగా గ్రహింప

మహత ఋగ్వేదాదేః శాస్త్రస్యావకవిద్యాస్థానోపబృంహితస్య సృజీవవ-  
త్సర్వాన్తావద్యోతినః సర్వజ్ఞకల్పస్య యోనిః కారణం బ్రహ్మ । న హీదృశస్య

సూత్రకారుల కభిప్రేత మని గ్రహింపవలయును. శాస్త్రయోనిశబ్దమునకుఁ  
“శాస్త్రం, యోనిః = కారణం, ప్రమాణమస్య బ్రహ్మణః స్వరూపాధిగమే”  
యను బహువ్రీహీపరముగా నర్థమును గ్రహింపవలయును. శాస్త్రయోనిశబ్దము  
నకు వస్తీతత్పురుషపరముగా నర్థమును గ్రహించినచో శాస్త్రమునకు బ్రహ్మము  
కారణము గావున బ్రహ్మ సర్వజ్ఞ మను నర్థము లభించును. బహువ్రీహీపరముగా  
నర్థము గ్రహించినచో శాస్త్రము ప్రమాణముగాఁ గలది బ్రహ్మమను నర్థము లభిం-  
చును. మొదటియర్థముచే బ్రహ్మలక్షణమును రెండవయర్థముచే బ్రహ్మప్రమాణ  
మును సిద్ధించునట్లు వేదవ్యాసభగవాను లీసూత్రమును రచించినారు. వస్తీతత్పురు-  
షము నుద్దేశించి “మహత ఋగ్వేదాదేః ... సర్వశక్తిత్వం చేతి” యను  
భాష్యమును, బహువ్రీహీపర్థము ననుసరించి “అథవా యథోక్తం ... యతోవా  
ఇమాని భూతాని జాయంతి ఇత్యాది” యను భాష్యమును బ్రదర్శింపఁబడుచున్నవి.  
“శాస్త్రస్య యోనిః = శాస్త్రయోని” యనుచో ‘శాస్త్రస్య’ యను పదము  
యొక్క యర్థమైచుపదములచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఎట్లనఁ — మహతః =  
గొప్పయు ననఁగా గ్రంథముచే నర్థముచేఁ గూడ గొప్పది యని యభిప్రాయము.  
ఋగ్వేదాదేః = ఋగ్వేదము మొదలుగాఁ గలిగిన, యనఁగా ఋగ్వ్యాజుస్సామాధర్వ-  
ణములే స్వరూపముగాఁ గలది యని యభిప్రాయము.

అనేకవిద్యాస్థానోపబృంహితస్య = శిక్ష, వ్యాకరణము, ఛందస్సు,  
జ్యోతిషము, నిరుక్తము, కల్పము, పురాణములు, న్యాయము, మీమాంస,  
ధర్మశాస్త్ర మను పదివిద్యాస్థానములచేఁ బ్రకాశింపఁజేయఁబడు నర్థము గలిగి  
నదియు, సర్వాన్తావద్యోతినః = సకలవిషయముల నన లోకకవైదికముల నన్నిం-  
టిని గూడఁ బ్రకాశింపఁజేయునదియు, సర్వాన్తావద్యోతిత్వమునందు దృష్టాంతము  
“సృజీవవత్సరి, సర్వజ్ఞకల్పస్య = సర్వజ్ఞనితో సదృశ మగునట్టిదియు నని.

ఇచట యోనిశబ్దము కారణపరము. అనఁగా శాస్త్రమునకుఁ గారణము  
బ్రహ్మ మగుటవలన బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మని సూత్రీతాత్పర్యము. శాస్త్రమునకుఁ  
గారణ మగుటచే బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మనుటకుఁ దగు యుక్తి “న హీదృశస్య...  
సంభవోఽస్తి” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నిట్టిఋగ్వేదాదిస్వరూపము  
గల శాస్త్రము సర్వజ్ఞుడును సర్వశక్తియు నగు బ్రహ్మముకంటె పేటగు మఱి  
యొకనివలనఁ గలుగుట కెంతమాత్ర మవకాశము లేదు. అనఁగా సర్వజ్ఞుఁ  
డగు నీశ్వరునిపేతననే గల్గినదని యభిప్రాయము. ప్రకృతపు యుక్తికి దగువ్యాప్తి  
దృష్టాంతపురస్సరంబుగ “యద్యద్విస్తరార్థం శాస్త్రం...ప్రసిద్ధం లోకే” యను

శాస్త్రస్య ఋగ్వేదాదిలక్షణస్యసర్వజ్ఞగుణాన్వితస్య సర్వజ్ఞాదన్యతఃసంభవోఽస్తి |  
యద్యద్విస్తరార్థం శాస్త్రం యస్మాత్పురుషవిశేషాత్సంభవతి, యథా వ్యా-  
కరణాది పాణిన్యాదేర్జ్యేయకదేశార్థమపి స తతోఽప్యధికతరవిజ్ఞాన ఇతి ప్రసిద్ధం  
లోకే | కిము వక్తవ్యమనేక శాఖాభేదభిన్నస్య దేవతీర్యజ్ఞుశ్చమ్యవర్ణాశ్రమాదిప్ర-  
విభాగ హేతోర్యగ్వేదాద్యాఖ్యస్య సర్వజ్ఞానాకరస్యాప్రయత్నేనైవ లీలాన్యా-  
యేన పురుషనిశ్వాసవద్యస్మాన్మహతో భూతాద్యోనేః సంభవః “అస్య మహతో  
భూతస్య నిశ్వసితమేతద్యదృగ్వేదః” (బృహ. 2-4-10) ఇత్యాదిశ్రుతేః | తస్య  
మహతో భూతస్య నిరతిశయం సర్వజ్ఞత్వం సర్వశక్తిమత్త్వం చేతి |

భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. లోకములోఁ దెలిసికొనఁబడు విషయము  
లలో నేకదేశములగు వ్యాకరణాదులను రచించిన పాణిన్యాదులే యాయాయి  
గ్రంథములందుఁ దెలియవచ్చుచి జ్ఞానముకంటె నెక్కుడు జ్ఞానమును గలిగి  
యున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. కావున నేయేపురుషునివలన నెంతెంత  
విపుల మగు సర్థముతోఁ గూడిన శాస్త్రము బయలువెడలుచున్నదో  
యాపురుషుఁ డంతకంటె నెక్కుడు విజ్ఞానముతో నలరారు చున్నట్లు లోక  
మునఁ బ్రసిద్ధము గదా యని యర్థము. ఇట్టివ్యాపిజ్ఞానముచే యోజించినను,  
ననేక శాఖాభేదభిన్న మగునట్టియు దేవతీర్యజ్ఞుశ్చమ్య వర్ణాశ్రమాదిప్రవిభాగ  
హేతు వగునట్టియు ఋగ్యజుస్సామాధర్వణము లను పేరు గలిగినట్టియు సకల  
జ్ఞానముల కాధారభూత మగునట్టియు శాస్త్రమప్రయత్నముగాఁ బురుషనిశ్వాసము  
వలె లీలాన్యాయమున నేమహాభూతరూప మగు కారణమువలనఁ బుట్టెనో  
యట్టిమహాభూతమగు బ్రహ్మము నిరతిశయ మగు సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియు నని  
వేఱఁ జెప్పవలయునా యను కైముతికన్యాయముచే “కిం వక్తవ్యమ్...సర్వశక్తి-  
మత్త్వం చేతి” యను భాష్యముచే ద్వారాంతిక మగు బ్రహ్మమునందు సర్వజ్ఞత్వ  
సర్వశక్తిత్వములు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. బ్రహ్మమువలన ఋగ్వేదాదులు  
బయలువెడలిన వనుటకుఁ బరమప్రమాణ మగు శ్రుతి “అస్య మహతో భూతస్య  
నిశ్వసితమేతద్యదృగ్వేదః” ఇత్యాదిశ్రుతే” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁ  
బడుచున్నది. కావున “శాస్త్రస్య యోనిః శాస్త్రయోని” యనునపు డిచట  
నుదాహరింపఁబడిన శ్రుతిచే బృహదారణ్యకమందలి మైత్రీయీ బ్రాహ్మణ మిచట  
విషయవాక్య మగుచు “అస్య మహతో భూతస్య నిశ్వసితమేతద్యదృగ్వేదో  
యజుర్వేదస్సామవేదోఽధర్వాంగిరస ఇతిహాసః పురాణం విద్యా ఉపనిషదః శ్లోకా-  
న్నుత్తోణ్యనువ్యాఖ్యానాని వ్యాఖ్యానాన్యస్యైవైతాని నిశ్వసితాని” యను వాక్య  
ముచే మహాభూత మగు బ్రహ్మమునకు శాస్త్రకారణత్వమును బ్రదర్శించుచు

అథవా యథోక్తమృగ్వేదాదిశాస్త్రం యోనిః కారణం ప్రమాణమస్య బ్రహ్మణో యథావత్స్వరూపాధిగమే । శాస్త్రాదేవ ప్రమాణాజ్ఞగతో జన్మాదికారణం బ్రహ్మాధిగమ్యత ఇత్యభిప్రాయః ।

సుత్తరవాక్య మగు “ఇదం మహద్భూతమనంతమపారం విజ్ఞానఘన ఏవ” యను వాక్యముచే నాశుపోభూత స్వరూపము విజ్ఞానఘన మని బోధించుచున్నది.

పూర్వాధికరణమున జగజ్జన్మాదికారణత్వ ముపలక్షణముగాను నానందము స్వరూపలక్షణముగాను నెట్లభిప్రేతము లగుచున్నవో యాతీరుసనే యిం యధి కరణమునందు శాస్త్రకారణత్వ ముపలక్షణముగాను విజ్ఞానఘనము స్వరూపలక్షణముగాను నభిప్రేత మగుచున్నది. ఇంకొకవిశేష మిందుఁ గలదు. మైత్రేయీ బ్రాహ్మణమున శాస్త్రకారణ మగు విజ్ఞానఘన మాత్రమే యని వినఁబడుచున్నది. అట్టి శాస్త్రకారణ మగు విజ్ఞానఘనము బ్రహ్మమే యని యిచట సూత్రకారులచే స్ఫురింపఁబడుచున్నది. కావున బ్రహ్మాత్మల రెండింటికి నభేదము సూత్రకారులచే నప్రతిహతముగ నంగీకరింపఁబడుచున్నట్లు సుస్పష్టముగదా !

ఇక బ్రహ్మము ప్రజ్ఞానఘన మనుటకు “నత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” విజ్ఞాన-మానందం బ్రహ్మ, ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ, స యథా సౌధవఘనోఽనంతరోఽబాహ్యః కృతోస్మి రసఘన ఏవైవం వాఽరేఽయమాత్మాఽనంతరోఽబాహ్యః కృత్స్నిః ప్ర-జ్ఞానఘన ఏవ, ప్రాజ్ఞేనాత్మనా సంపరిష్వక్తః । యో వై ప్రాణః స ప్రజ్ఞాయా వై ప్రజ్ఞా సప్రాణ” యను మొదలుగాఁ గల శ్లోకులు సర్వవిధములఁ దోడ్పడుచున్నవి. కావున నీయధికరణవిషయందు “శాస్త్రయోనిత్వాద్బ్రహ్మ ప్రజ్ఞానఘనమ్”ని సూత్రమయొక్క స్వరూపమును గ్రహింపవలయును.

ఇక నీయధికరణమునందలియర్థమును బూర్వాధికరణార్థముతోఁ బొందుపఱచి గ్రహించిన బ్రహ్మము విజ్ఞానమును నానందమును స్వరూపముగాఁ గల దని తెలియుచున్నది. ఇయ్యది “శాస్త్రయోనిత్వాత్”ను సూత్రమునకు లక్షణపరముగా నమన్వయము.

ఇకఁ బ్రమాణపరముగా ననఁగా బహుప్రహీనమానమును గ్రహించి నచో స్ఫుట మగు నర్థము “అథవా యథోక్తం ఋగ్వేదాదిశాస్త్రం యోనిః కారణం ప్రమాణమస్య బ్రహ్మణో యథావత్స్వరూపాధిగమే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఇచట యోనిశబ్దము ప్రమాణపర మని “కారణం ప్రమా-ణమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈయర్థమే ప్రకారాంతరముచే “శాస్త్రాదేవ...ఇత్యభిప్రాయ”యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా శాస్త్ర మను ప్రమా

శాస్త్రముదాహృతం పూర్వసూత్రే “యతో వా ఇక్షామి భూతాని జాయంతే”  
ఇత్యాది కిమర్థం తస్మిదం సూత్రం, యావతా పూర్వసూత్రే ఏనైవ సాతీయకం  
శాస్త్రముదాహరతా శాస్త్రయోనిత్వం బ్రహ్మణో దర్శితమ్! ఉచ్యతే — తత్ర  
పూర్వసూత్రాక్షరేణ స్పష్టం శాస్త్రస్యానువాదానాజ్ఞాదికే వలమచుమానము-  
పన్యస్తమిత్యాశంక్యేత! తామాశంకాం నివర్తయితుమిదం సూత్రం ప్రవచ్యతే  
శాస్త్రయోనిత్వాదితి॥ 3.

ణముచేతనే జగజ్జన్మాదికారణము బ్రహ్మ మని తెలియనచ్చెడినిగాని వేటొకవిధ  
మున నెంతమాత్రము తెలియరా దని యభిప్రాయము ఏ శాస్త్రముచే బ్రహ్మము  
జగజ్జన్మాదికారణ మని తెలియబడుచున్నదనఁ బూర్వసూత్రమునం దుదాహ  
రింపబడిన భృగువల్లిచేతనే యని “శాస్త్ర ముదాహృతం .. ఇత్యాది” యను  
భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది పూర్వసూత్రమునం దిట్టి శాస్త్రము నుదాహ  
రించుటచే బ్రహ్మమునకు శాస్త్రయోనిత్వ మనఁగా శాస్త్రప్రమాణకత్వము  
దెలియబడఁగా మఱల నేల యాయధికరణముచే వివక్ష చేయవలయు నని  
“కిమర్థం తస్మిదం సూత్రం... దర్శితమ్”ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప, నందులకు  
సమాధానము “ఉచ్యతే... శాస్త్రయోనిత్వాత్”ను భాష్యముచే జెప్పబడు  
చున్నది. అనఁగాఁ బూర్వసూత్రార్థనిరూపణావసరమున శ్రుతి యుదాహరింపఁ  
బడి యర్థము నిరూపింపబడినను శాస్త్రప్రమాణకత్వము విస్పష్టముగా వినబడక  
పోవుటచే జన్మాదిసూత్ర మనుమానోపన్యాసార్థ మని యాశంక చేయబడెను.  
అట్టియాశంక కవకాశము లేకుండ “శాస్త్రయోనిత్వాత్”ను సూత్రము తంత్రముగా  
స్మరింపబడెను. కావున నిట బహువ్రహ్మపరముగా నీసూత్రమున కర్థమును నిరూ  
పించుట సర్వవిధముల సూత్రకారాభిమతమే యగుచున్నది.

ఇట్టి ‘శాస్త్రయోనిత్వాత్’ను సూత్రము జన్మాదిసూత్రమువలెనే బ్రహ్మము  
యొక్క లక్షణప్రమాణములను బ్రదర్శించుచున్నది.

ఇది శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము.

## తత్తు సమన్వయాత్

విజ్ఞానము నానందమును స్వరూపముగాఁ గలిగిన యానంద మనెడి  
సిద్ధవస్తువు శాస్త్రముచే నుపదేశింపబడుచున్న దనియు నద్దానిని దెలిసికొనుటచే  
బ్రహ్మభావాపత్తిరూప మగు పురుషార్థము లభించు ననియు నింతవఱకునుప  
దేశింపబడియె. ఇట్టియుపదేశము సహింపని జైమినీయు లట్టి బ్రహ్మము శాస్త్ర  
ముచే నెంతమాత్రము బోధింపబడలే దను నభినివేశముతో జైమిని ప్రోక్తమగు

## శాంకర్యబ్రహ్మసూత్రభాష్యమ్

స ఖ ణ్డ టా ధి క రణమ్

కథం పునర్బ్రహ్మణః శాస్త్రప్రమాణకత్వముచ్యతే, యావతా “ఆత్మాయస్య క్రియార్థత్వాదానర్థక్యమతదర్థానామ్” (జై. సూ. 1-2-1) ఇతి క్రియాపరత్వం శాస్త్రస్య బ్రదర్శితమ్ అతో వేదాంతానామానర్థక్యమ్ అక్రియార్థత్వాత్ కర్తృ-  
దేవతాదిప్రకాశనార్థత్వేన వా క్రియావిధిశేషత్వమ్, ఉపాసనాదిక్రియాంత విధా-  
నార్థత్వం వా న హి పరినిష్ఠితవస్తుప్రతిపాదనం సంభవతి, ప్రత్యక్షాదివిషయత్వాత్పది-  
నిష్ఠితవస్తుః । తత్ప్రతిపాదనే చ హేయోపాదేయరహితే పురుషార్థాభావాత్ ।

ధర్మమీమాంస నాలవాలముగాఁ జేసికొని “కథం పునర్బ్రహ్మణః శాస్త్ర-  
ప్రమాణకత్వముచ్యతే” యని ప్రశ్నించుచున్నాడు. అనఁగా బ్రహ్మము శాస్త్ర-  
ముచే నెట్లు బోధింపఁబడుచున్నది? అన నెంతమాత్రము శాస్త్రము బ్రహ్మమును  
బోధింపలే దని భావము. అందులకుఁ దగుహేతువు “యావతా...స్వవాక్యగతో-  
పాసనాదికర్తృవరత్వమ్”ను గ్రంథముచే నుపపాదింపఁబడుచున్నది. శాస్త్ర-  
మంతయుఁ గ్రియాపరమే గాని సిద్ధవస్తుబోధక మెంతమాత్రము గాదని “ఆత్మ-  
యస్య క్రియార్థత్వాదానర్థక్యమతదర్థానామ్”ను సూత్రముచే నిర్దేశింపఁబడు-  
చున్నది. వేద మంతయుఁ గ్రియాపరమే యగుటంజేసి క్రియాపరములు గాని  
వాక్యముగ లీనరకములని వైదానియర్థము. కావున వేదాంతములు సిద్ధవస్తుబోధ-  
కము లగుటంజేసి క్రియాపరములు గావనినచో నయ్యవి నిరర్థకము లగు నని  
“అతో వేదాంతానామానర్థక్యమ్ అక్రియార్థత్వాత్”ను దోషమును బ్రదర్శించి  
యాదోషనివృత్తికై “కర్తృదేవతాదిప్రకాశనార్థత్వేన వా క్రియావిధిశేషత్వమ్,  
ఉపాసనాదిక్రియాంతరవిధానార్థత్వం వా” యని యుపనిషత్తులకుఁ బ్రయోజన  
మొకటి కల్పింపఁబడుచున్నది అనఁగా వేదముదు విధింపఁబడిన కర్మలతో సంబం-  
ధించిన కర్తృస్వరూపమును గాని దేవతాస్వరూపమును గాని ప్రకాశింపఁ  
జేయుట కైనను లేదా వేదాంతములందుఁ దెలియవచ్చుచి యుపాసనము మొద-  
లుగాఁ గలిగిన క్రియాంతరముల విధించుట కైనను వేదాంతములు ప్రవర్తించిన  
వనినచో వేదాంతవాక్యములు క్రియావిధులతో సంబంధించినవే యగుచుఁ  
బ్రయోజనమును గనును అట్లు గాక సిద్ధవస్తువునే వేదాంతములు బోధించిన  
నచుచో, సిద్ధవస్తువులు ప్రత్యక్షాధులచేఁ దెలియఁబడునవి యగుటంజేసి శాస్త్ర-  
ముచే నెంతమాత్ర ముపదేశింపఁబడ వనియు నొకవేళ సిద్ధవస్తువే యుపదేశింపఁ  
బడినచు నయ్యది హేయోపాదేయశూన్య మగుటంజేసి యట్టియుపదేశము  
పురుషార్థహేతువు గానేర దనియు “నహి పరినిష్ఠితవస్తుప్రతిపాదనం ... పురు-  
షార్థాభావాత్”ను భాష్యముచే సిద్ధవస్తుప్రతిపాదకవాక్యముల కానర్థక్యము  
శంకింపఁబడుచున్నది. అట్టియానర్థక్యమును వార్ధించుటకై జైమిని యర్థవాదవాక్య-  
ములకుఁ బ్రామాణ్యమును గల్పించిన విధమున వేదాంతములకుఁ కూడ నర్థ



అత ఏవ “సోఽరోదీత్” ఇ త్యేవమాదీనామానర్థక్యం మాభు-చితి ..విధినా త్వేక-  
వాక్యత్వాత్ స్తుత్యర్థే విధిరాం స్యుః” (జై. సూ. 1-2-7) ఇతి వాచకత్వేనాభిప్రాయ-  
ముక్తమ్ । మంత్రాణాం చ “ఇషే త్వా” ఇత్యాదీనాం క్రియాతత్సాధనాభి-  
ధాయ త్వేన కర్మసమవాయిత్వముక్తమ్ । న క్వచిదపి వేదవాక్యానాం విధిసంస్ప-  
ర్శమంతరేణార్థవత్తా దృష్టాపపన్నా వా । న చ పరినిష్ఠితే వస్తుస్వరూపే విధి-  
సంభవతి, క్రియావిషయత్వాద్విధేః । తస్మాత్కర్మాపేక్షితకర్తృస్వరూపదేవతాది-  
ప్రకాశనేన క్రియావిధిశేషత్వం వేదాంతానామ్ ।

వాగతౌల్యమును సంపాదించడలంచు గూఢాభిసంధితో ..అత ఏవ సోఽరోదీత్”  
అర్థవత్త్వముక్తమ్”ను భాష్యము చెప్పబడుచున్నది. అనగా “సోఽరోదీత్”ను  
వాక్యముతోఁ దుల్య మగు నర్థవాదవాక్యములు క్రియను బోధించకపోవుటం  
జేసి యనర్థకములే యగుచున్నవి. కావున నవానికిఁ బ్రమాణ్యమును గూర్చుటకై  
యట్టి వాక్యములకు విధివాక్యములతో నేకవాక్యత గలుగఁజేసిఁ నా వాక్యము  
లావిధులను స్తుతించుచు విధులతో సంబంధించినవే యగుచున్నవి. కావున  
బ్రహ్మణోభావము వడయఁగల వను నాశియముతో నర్థవాదములకు ప్రావీణ్య-  
ముచేఁ బ్రయోజనము నిరూపింపఁబడియున్నది.

ఇక నర్థవాదములతోపాటు “ఇషే త్వా” యనునది మొదలుగా గల్గిన  
మంత్రములకుఁ గూడ నానర్థక్యము గలుగుచుండ నామంత్రములు క్రియలను  
క్రియలకుఁ దగు సాధనములను బోధించుటచేఁ గ్రియతో సంబంధించినవే యగుచుఁ  
బ్రహ్మణభావమును బొందుచున్ననని “మంత్రాణాం చ కర్మసమవాయిత్వముక్త-  
మ్”ని చెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లర్థవాదములను మంత్రములను గూడ విధివాక్యములతోఁ బొందుపఱచి  
ప్రమాణ్యమును గలుగఁజేయుటచే వేదవాక్యములకు నొకానొకప్పు డైనను  
విధితో సంబంధములేక ప్రయోజన మొంతమాత్రమును జూడఁబడదు; ఉచితమును  
గూడఁ గాదని “నక్వచిదపి వేదవాక్యానాం విధిసంస్పర్శమంతరేణార్థవత్తా దృష్టా  
ఉపపన్నా వా” యని సామాన్యన్యాయ మొకటి ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇంతియ  
కాదు. విధి యెప్పుడును క్రియావిషయమే యగుటంజేసి పరినిష్ఠితవస్తువును  
బోధించుటయందు విధి యంతమాత్రము ప్రసరింపనేరదు. కావున వేదాంతములు  
పరినిష్ఠితవస్తుబోధకములగుట యుక్తము గాదని “న చ పరినిష్ఠితే వస్తుస్వరూపే  
..విధే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పచు వేదాంతములు విధివిహితములగు కర్మలచే  
నపేక్షింపఁబడు కర్తృస్వరూపమును దేవతాదిస్వరూపమును బ్రకాశింపఁజేయుచుఁ  
క్రియావిధులకు నంగములేము గుటచేఁ బ్రమాణభావము గల్గుచున్నదని “తస్మాత్  
వేదాంతానామ్”ని పూర్వమీమాంసకులలో నేకజేసి దనయొక్క వాదము నుప

అథ పరకణాంతరయా నైవ శబ్దభ్యుపగమ్యతే, తథాఽపి స్వవాక్యగతోపాస-  
నాదికర్మపరత్వమ్. తస్మాత్స బ్రహ్మణః శాస్త్రయోనిత్వమితి ప్రాప్తే ఉచ్యతే—

### తత్తు సమన్వయాత్ || ౬.

తుశబ్దః పూర్వపక్షవ్యావృత్త్యర్థః తద్బ్రహ్మ సర్వజ్ఞం సర్వశక్తి జగదుత్పత్తిస్థితి-  
లయకారణం వేదాంతశాస్త్రాదేవావగమ్యతే।

సంహరించుచున్నాఁడు అయినను నీయుపనిషద్వాక్యములకుఁ గ్రియోవిధులకుచు  
బ్రకరణసందర్భము లేకపోవుటచే నీవాదము సమంజసము గాదను భయమువలన  
నొకానొక వేళ నీవేదాంతవాక్యములు క్రియావిధిశేషములు గాకపోయినను  
దమయందుఁ దెలియనచ్చుచి యుపాసనాదికర్మపరము లైన గావచ్చునని “అథ  
పరకణాంతరభయాత్... ఉపాసనాదికర్మపరత్వమ్”ని ప్రకారాంతరముచేవేదాంత  
ములకుఁ గర్మపరత్వమును సూచించుచు “తస్మాత్ స బ్రహ్మణః శాస్త్ర-  
యోనిత్వమ్” పూర్వోక్తకారణములచే బ్రహ్మమునకు శాస్త్రయోనిత్వ మొక  
మాత్రము ఘటింపనేరదని పూర్వపక్షము నుపసంహరించుచున్నాఁడు.

పూర్వపక్షి యభిప్రాయము వేద మంతయు విధి, ప్రతిషేధ, ధార్దవాద,  
మంత్రము లను నాల్గువిధములుగ విభజింపఁబడుచున్నదనియు, విధిప్రతిషేధము  
లను బోధించు లిజ్జోత్తర్యప్రత్యయఘటితపదములతో నొప్పు వాక్యములు పరమ  
ప్రమాణములనియు, నట్టి వాక్యములచే బోధింపఁబడు క్రియలలో బ్రయోజన  
మును బడయుటచే మంత్రములకును నట్టిక్రియలను స్తుతించుటచే నర్థవాదము  
లకును బ్రమాణధావము గలుగుచున్న దనియు నాతీరుననే యుపనిషద్వాక్య  
ములు గూడ నెద్దియో యొత్తిరనఁ గ్రియావిధులతో సంబంధమును గల్గియుం  
డక సిద్ధవస్తుమాత్రమునే బోధించినచో సర్వశక్తియు లగు ననియు దానంజేసి  
వేదాంతములు పరినిష్ఠితవస్తువగు బ్రహ్మమును బోధించుట కెంతమాత్ర మవ  
కాశము లేదనియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఇట్లు పూర్వపక్షము గలుగ సమాధానమును సూత్రకారులు చెప్పు  
చున్నారని “ఇతి ప్రాప్తే ఉచ్యతే—“తత్తు సమన్వయాత్”ని భాష్యకారులు  
చెప్పుచున్నారు. ఇచట ‘తత్తు సమన్వయాత్’నునది సూత్రము. అందలి ‘తు’  
శబ్దము పూర్వపక్షనిరాసార్థ మని “తుశబ్దః పూర్వపక్షవ్యావృత్త్యర్థః” యని చెప్పఁ  
బడుచున్నది సూత్రమందలి ‘తత్తు’నపదము ‘శాస్త్రయోనిత్వాత్’ను సూత్ర  
ముచే జేయఁబడిన ప్రతిజ్ఞచు వ్యక్తీకరించుచున్నటుల “తద్ బ్రహ్మ సర్వజ్ఞం  
సర్వశక్తి జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణం వేదాంతశాస్త్రాదేవావగమ్యతే” సర్వజ్ఞము  
సర్వశక్తియు జగత్తుయొక్క యుత్పత్తిస్థితిలయములకుఁ గారణము నగుబ్రహ్మము

కథన్, సమన్వయాత్ సర్వేషు హి వేదాన్షుః చాత్మాని తాత్పర్యేతస్యై-  
ర్ధన్య ప్రతివాదక త్వే సమనుగతాని "సదేవ సోమ్యేదయగ్రతః తో ఏకమేవాద్వితీ-  
యమ్" (ఛాం. 6-2-1) "ఆత్మా వా ఇదమేక ఏవాగ్రతః" బృ. 2-1-1-1)  
"తదేతద్బ్రహ్మపూర్వమనపరమనంతరమబాహ్యమ్" అయమాత్మ బ్రహ్మసద్వాచనుభూః  
(బృ. 2-5-19) 'బ్రహ్మైవేదమదృతా పురస్తాత్" (మండ. 2-2-1) ఇత్యాదీని.

వేదాంతశాస్త్రమువలననే తేలియవచ్చుచున్నదను వాక్యముచే దెలియు  
చున్నది. వేదాంతశాస్త్రముచే నట్టిబ్రహ్మము "కథం" ఎట్లు చెప్పబడుచున్నదని  
పూర్వపక్షి యడుగ సమాధానము సమన్వయాత్ ని చెప్పబడుచున్నది. సమన్వయ  
శబ్దారము "సర్వేషు హి...సమనుగతాని" యను భాష్యముచే చెప్పబడు  
చున్నది. అనగా ఏకలవేదాంతములయందును దెలియవచ్చుచి వాక్యములయొక్క  
తాత్పర్యమును యోజించినచో నీయర్థమే లెస్సగా బొందుటయగుచున్న దని  
భావము. తాత్పర్యమును గ్రహించుట యన నశ్రవణము, ఉపసంహారము,  
ఆభ్యాసము, అపూర్వత, ఫలము, అర్థవాదమును వాచిష్ఠ్యమును లింగముల  
పొందికచే బ్రకరణసందర్భముగు సర్థమును గ్రహించుటయని వాచము. ఇట్లు  
ప్రకరణసందర్భములచే నేయేవేదాంతవాక్యములకుఁ దాత్పర్యమును గ్రహించిన  
నభిమతార్థశ్రద్ధి యనో యట్టివాక్యములు నాలుగు వేదములనుండి యదాహరింప  
బడుచున్నవి.

1. సోమ్య! = ప్రియదశ్యమండ! ఇదన్ = ఈపరిదృశ్యమాన మగు  
జగత్తు, అగ్రే = పృష్ఠికే బూర్వకాలమున, ఏన్ = స్వగతభేదరహితమును,  
ఏవ = సజాతీయభేదరహితమును, అద్వితీయన్ = విజాతీయభేదరహితము నగు,  
సత్ ఏవ = సన్మాత్రముగనే, ఆసీత్ = ఉండె నని సామవేదవాక్యము

2. ఇదన్ = ఈపరిదృశ్యమాన మగు జగత్తు, అగ్రే = పృష్ఠికే బూర్వము,  
ఏకః = ఒక్కటి యగు, అనగా సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహిత మగు,  
ఆత్మానై = ఆత్మమాత్రమే, ఆత్ = ఉండె నని యుక్తేదవాక్యము.

3. తదేతద్బ్రహ్మ = ఆయీ బ్రహ్మము, అపూర్వన్ = కారణరహితమును  
అనపరమ్ = కార్యరహితమును, అనంతరన్ = అంతరము లేనిది, అబాహ్యమ్ =  
బాహ్యము లేనిది, సద్వాచనుభూః = సర్వసాక్షి యగు, అయం = ఈ, ఆత్మా = ఆత్మయే,  
బ్రహ్మ = బ్రహ్మమని యజుర్వేదవాక్యము.

4. పురస్తాత్ = ముందుభాగమున, ఇం = ఈపరిదృశ్యమానమగు,  
జగత్ = జగత్తు, అహృతన్ = మరణరహిత మగు, బ్రహ్మన్ = బ్రహ్మమే యని  
యధర్వణవేదవాక్యము.

ఈ నాలుగువాక్యములచే దెలియవచ్చుచి 'సత్ ఆత్మా, బ్రహ్మ' యను

“న చ తద్గతానాం పదానాం బ్రహ్మస్వరూప విషయే నిశ్చితే సమన్వయేఽవగమ్య-  
మానేఽర్థాస్తరకల్పనా యుక్తా, శ్రుతహాన్యశ్రుతకల్పనాప్రసంగాత్ న | చ తేషాం  
కర్తృస్వరూపప్రతిపాదనపరతాఽవసీయతే, “తత్కేన కం. పశ్యేత్” (బృహ. 2.  
4.18) ఇత్యాదిక్రియాకారకఫలనిరాకరణ శ్రుతేః | న చ పరినిష్ఠితవస్తుస్వరూ-  
పత్వేఽపి ప్రత్యక్షాఽవిషయత్వం బ్రహ్మణః, ‘తత్త్వమసి’ (ఛాందో. 6. 8. 7.)  
ఇతి బ్రహ్మత్వభావస్య శాస్త్రమంతరేణానవగమ్యమానత్వాత్ | యత్తు హేయో-  
పాదేయగహితత్వాదుపదేశానర్థక్యమితి, నైష దోషః | హేయోపాదేయశూన్య-  
బ్రహ్మత్వతావగమాదేవ సర్వకేశప్రహాణత్పురుషార్థసిద్ధేః |

పదములు పర్యాయపదములుగ నలరారుచు జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణమును సర్వ  
జ్ఞమును సర్వశక్తియు నగు బ్రహ్మబోధకములే యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది.

ఇట్లు నాల్గువేదములతో సంబంధించిన వేదాంతములయందుఁ దెలియ  
నచ్చెడి పదములకు బ్రహ్మస్వరూపమును బోధించుటయందు సమన్వయము నిశ్చి-  
యంపఁబడి తెలియవచ్చుచుండ నవ్వానికి వేఱొకయర్థమును గల్పించుట యుక్తము  
గాదని “న చ తద్గతానాం...యుక్తా” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది.  
అర్థాంతరముగల్పించినఁ గల్గెడి దోషము “శ్రుతహాన్యశ్రుతకల్పనాప్రసంగాత్”ని  
చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా వినవచ్చుచుండెడి యర్థమును ద్రోసిపుచ్చుట, వినఁ  
బడనియర్థమును గల్పించుట యను దోషములు వాటిల్లు నని భావము. వేదాంత  
వాక్యములు కర్తృస్వరూపమును బోధించున ట్లెంతమాత్రమును దలంపఁగూడ దని  
“నచతేషాం కర్తృస్వరూపప్రతిపాదనపరతాఽవసీయతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది.  
ఏలయన-‘తత్కేన కం పశ్యేత్’నునది మొదలుగాఁ గలిగిన శ్రుతులచే నాత్మ  
జ్ఞానము గలుగఁ గ్రియాకారకఫలములను వేదము సమసిపోవుటంజేసి కర్తృభావమే  
యుపశమించుచున్న దని “తత్కేన కం పశ్యేత్” ఇత్యాదిక్రియాకారకఫలనిరాకర-  
ణశ్రుతే”యను వాక్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. బ్రహ్మ పరినిష్ఠితవస్తువేయైనను  
“తత్త్వమసి”యను బ్రహ్మత్వభావమును బోధించు శాస్త్రము లేకుండఁదెలియఁబడుట  
కవకాశము లేకుండుటంజేసి ఘటపటాదులవలెఁ బ్రత్యక్షాదుల కెంతమాత్రము  
విషయము గాదని “న చ పరినిష్ఠితవస్తుస్వరూపత్వేఽపి... అనవగమ్యమాన-  
త్వాత్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. బ్రహ్మము హేయోపాదేయశూన్య  
మగుటచే నద్దాని నుపదేశించుటవలనఁ బ్రయోజనము లేననుట “యత్తు హేయో-  
పాదేయగహితత్వాదుపదేశానర్థక్యమితి” యనున దేదియో యయ్యెడి దోష  
మొంతమాత్రము గాదని ‘నైష దోష’ యని చెప్పఁబడుచున్నది. దోషము గాకుం  
డుటకుఁ గల కారణము “హేయోపాదేయశూన్యబ్రహ్మత్వతావగమాదేవ సర్వ-  
కేశప్రహాణత్పురుషార్థసిద్ధే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా హేయోపాదేయ

దేవతాదిప్రతిపాదనస్య తు స్వవాక్యగత్ పాసనార్థత్వేఽపి స కీర్తిర్వి-  
రోధః । స తు తథా బ్రహ్మణ ఉపాసనావిధిశేషత్వం సంభవతి, ఏకత్వే  
హేయోపాదేయశూన్యతయా క్రియాకారకాదిద్వైతవిజ్ఞానోపమద్వైతేః । 'స  
హ్యోత్సాహోన్మోహితస్య ద్వైతవిజ్ఞానస్య పునః సంభవోఽస్తి. యోనోపాసనా-  
విధిశేషత్వం బ్రహ్మణః ప్రతిపద్యేత'

హ్యోమగు బ్రహ్మము నాత్మగాఁ దెలిసికొనుటచేతనే సర్వకేళములు నశించి  
ఒకమనఃపరిపూర్ణమగు మోక్షము సుటించును. కావున నట్టియొకదేశమే  
సర్వవిధముల శ్రేయస్సాధన మగుటంజేసి ప్రయోజనకర మగుచున్న దని  
తాత్పర్యము.

వేదాంతములందు దేవతాదులను బ్రతిపాదించెడి వాక్యము లున్నను  
నయ్యవి వేదాంతములందుఁ దెలియనచ్చెడి యుపాసనావిధులతో సంబంధించి  
యొన్నను వానివలన సిద్ధవస్తుబోధకము లగు వాక్యముల కంతమాత్రమును విరో-  
ధము గలుగ దని “దేవతాదిప్రతిపాదనస్య ... స కీర్తిర్విరోధః” యను భాష్య-  
ముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. దేవతాదుల కుపాసనావిధులతో సంబంధ ముండునట్లు  
బ్రహ్మ సునకుఁగూడ సంబంధము గలుగదా? యనిన నట్లంతమాత్రము బ్రహ్మ సునకు  
కుపాసనావిధిలో సంబంధము లేదని “స తు తథా బ్రహ్మణ ఉపాసనావిధిశేషత్వం  
సంభవతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అట్లు సంభవింపకపోవుటకుఁ  
గల కారణము “ఏకత్వే హేయోపాదేయశూన్యతయా క్రియాకారకాదిద్వైత-  
విజ్ఞానోపమద్వైతే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.

ఏకత్వే=బ్రహ్మముయొక్క యేకత్వము తెలియఁబడుటయందు, హేయోపా-  
దేయశూన్యతయా= హేయ మగునట్టియు నుపాదేయ మగునట్టియు వస్తువంతమే  
లేకపోవుటచే, క్రియాకారకాదిద్వైతవిజ్ఞానోపమద్వైతేః = క్రియ కారకము  
మొదలుగాఁ గల ద్వైతముయొక్క విశేషవిజ్ఞానము పుష్కలముగ నశించుటకుఁ  
గారణము కలుగుటచే, నుపాసకుఁడు, ఉపాస్యము, ఉపాసన యను త్రివిధవ్యవహార  
మకు లుత్పలుగను. కావున నట్టివ్యవహారబోధకకాలమున బ్రహ్మము నుపాసించు  
టయే ఘటించును. కావున బ్రహ్మమున కుపాసనావిధిశేషత్వము శాస్త్రముచే  
బోధింపబడుచున్న దని చెప్పటకు వీలులేదని. తాత్పర్యము. పోనిండు; ఒకవేళ  
నేరత్వవిజ్ఞానముచే వారింపబడిన క్రియాకారకాదిద్వైతవిజ్ఞానము కాలాంతరమునఁ  
గలుగుట కవకాశము కలుగనట్టి కాలమున బ్రహ్మము నుపాసించుటకు నవకాశము  
గలుగు నను నాశయముచే బ్రహ్మమున కుపాసనావిధిశేషత్వము గలుగఁ  
గూడదా యని నేకత్వవిజ్ఞానముచే నశించిన ద్వైత విజ్ఞానము తిరుగ నంకురించు  
టకుఁ గూడ సావకాశము లేదని “స హ్యోత్సాహోన్మోహితస్య ... ప్రతిపద్యేత” యని

యద్యవ్యన్యత్ర వేదవాక్యానాం విధిసంస్పర్శ మంత్రేణ ప్రమాణత్వం న దృష్టం తథాప్యాత్మవిజ్ఞానస్య ఫలవర్యంతత్వాన్ని తద్విషయస్య శాస్త్రస్య ప్రామాణ్యం శక్యం ప్రత్యాఖ్యాతుమ్ | న చానుమానగమ్యం శాస్త్రప్రామాణ్యం, యేనాన్యత్ర దృష్టం నిదర్శనమపేక్షేత తస్మాత్సిద్ధం బ్రహ్మణః శాస్త్రప్రమాణత్వమ్ ||

చెప్పబడుచున్నది. ఉన్మథితస్య = నశింపజేయబడిన, ద్వైరవిజ్ఞానస్య = ఉపాసకోపాస్యాదిభేదజ్ఞానముయొక్క, సంభవః = పుట్టుక, పునః = తిరిగి, నాస్తి = కలుగదు. వేదవాక్యములకు, ననగా నర్థవాదవాక్యములకు విధివాక్యములతో సంబంధము లేకుండఁ బ్రామాణ్యము లేదనునది, కర్మకాండమునందలి వేదవాక్యములకు వర్తించు నని “యద్యవ్యన్యత్ర ... దృష్టమ్”ను భాష్యముచే నంగీకరించుచు నంతమాత్రముచే నట్టినియమము నాత్మవిజ్ఞానమే పరమప్రయోజనముగా బోధించు వేదాంతవాక్యములకు వర్తింపజేసి స్వతఃప్రామాణ్యమును ద్రోసిపుచ్చుట యుక్తము గాదని “తథాపి...ప్రత్యాఖ్యాతుమ్”ను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. వేదవాక్యానామ్ = అర్థవాదవాక్యములకు, అన్యత్ర = కర్మకాండమునందు, విధిసంస్పర్శమంత్రేణ = విధివాక్యములతో సంబంధము లేకుండ, ఫలవర్యంతత్వాత్ = ఫలముయొక్క పరిసమాప్తి యగుటవలన, తద్విషయస్య = ఆత్మజ్ఞానము విషయముగాఁ గలిగిన, శాస్త్రస్య = వేదాంతమునీకు, ప్రామాణ్యం = ప్రమాణభావమును, ప్రత్యాఖ్యాతుమ్ = విరాకరించుకొనుటకు నశక్యమ్ = శక్యముగాదు.

వేదాంతశాస్త్రముయొక్క ప్రామాణ్య మనుమానప్రమాణముచే సాధింపబడుటకు వీలులేదు గావున శాస్త్రము స్వతఃప్రమాణమని “న చానుమానగమ్యం శాస్త్రప్రామాణ్య మ్”ను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. శాస్త్రప్రామాణ్య మనుమానగమ్యము కాదనుటకు హేతువు “యేనాన్యత్ర దృష్టం నిదర్శన మపేక్షేత”యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా ననుమానముచే సాధింపబడు విషయమునకుఁ బ్రత్యక్షసిద్ధమగు దృష్టాంత మొకటి యుండితీరవలయును. అట్టి దృష్టాంతము శాస్త్రప్రామాణ్యమును సాధించెడి యనుమానమునకు లేకపోవుట వలన శాస్త్రప్రామాణ్య మనుమానముచే సాధింపబడనది కాదని భావము. యేన=ఏయనుమాన ప్రమాణముచే, అన్యత్ర=వేటొకచో, దృష్టమ్=ప్రత్యక్షసిద్ధమగు, నిదర్శనమ్=దృష్టాంతము అపేక్షిత=అపేక్షించునో. వేదాంతములు స్వతః ప్రమాణము లగుటచేతను నట్టివేదాంతములచే నసన్యశేషముగ హేయోపాదేయ శూన్యమగు బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుటచేతను నట్టిబ్రహ్మమును దెలిసికొనుటచే సర్వశ్లేషప్రహణపురస్సరముగఁ బురుషార్థము లభించుటచేతను బ్రహ్మమునకు శాస్త్రప్రమాణకత్వము సర్వవిధముల సిద్ధించుచున్న దని “తస్మాత్సిద్ధం బ్రహ్మణః శాస్త్రప్రమాణకత్వమ్”ని సమాధాన ముపసంహరింపబడుచున్నది.

అత్రాపరే ప్రత్యవతిష్ఠనే—యద్యపి శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మ, తథాపి ప్రతి-  
వత్తివిధివిషయతయైవ శాస్త్రేణ బ్రహ్మ సమర్ప్యతే యథా యా పాపావసీయాది-  
న్యతాకేకాశ్చ విధిశేషతయా శాస్త్రేణ సమర్ప్యతే తద్వత్. కుత ఏతత్

ఇట్లు పూర్వమీమాంసకైకదేశిక సమాధానముఁ జెప్ప మఱికొందఱు  
పూర్వమీమాంసకులు ప్రకారాంతరమునఁ బూర్వపక్షముచే జేయుచున్నా రని  
“అత్రాపరే ప్రత్యవతిష్ఠనే” యని చెప్పబడుచున్నది. అత్ర = బ్రహ్మమునకు  
శాస్త్రప్రమాణిత్వము సిద్ధించుచుండు, ననగా బ్రహ్మము శాస్త్రముచే  
సిద్ధించుచున్న దని చెప్పగా, అపరే = మఱికొందఱు పూర్వమీమాంసకులు,  
ప్రత్యవతిష్ఠనే = నిలుచుచున్నారు.

పూర్వపక్షము “యద్యపి శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మ” యను వాక్యము  
మొదలు “బ్రహ్మభ్యుపగంతన్యమ్య”ను వాక్యమువఱకు గల భాష్యముచే నుపపా-  
దింపబడుచున్నది.

• ఇదివఱకు మీమాంసకైకదేశి యన్ననో వేద మంతయుఁ బ్రయస  
బోధించుచున్న దనియు సిద్ధవస్తువుల నెంతమాత్రము బోధింపలే న్నయు సాహ  
సముతో వచియింప నద్దానికిఁ బరిహారముగా సిద్ధవస్తు వగు బ్రహ్మమును బోధించు  
వేదాంతవాక్యములను బ్రదర్శింప నాతఁడు సమాధానాంతరముచు జెప్పఁజాలక  
మిన్నకుండెను. అతని పొరపాటును నవరించి స్వాభిమతమును చ్యక్తికరింప  
బ్రహ్మము శాస్త్రముచేఁ బ్రతిపాదించఁబడలే దని చెప్పుటకు పిలుచుచుగాని  
పూర్వోదాహృతవచనములచే బ్రహ్మ ముపదేశింపఁబడుచున్నట్లు “యద్యపి  
శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మ” బ్రహ్మము శాస్త్రముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నప్పటికి  
నని చెప్పి యాబ్రహ్మ ముపాసనావిధి కంగముగా శాస్త్రముచే బోధింపఁబడు  
చున్నది గాని స్వతంత్రముగ బోధింపఁబడలే దని “తథాపి ప్రతివత్తివిధివిషయత-  
యైవ శాస్త్రేణ బ్రహ్మ సమర్ప్యతే” యని యొకవిశేషముగ నిర్వచింపఁబడు  
చున్నది. ప్రతివత్తివిధి యన నుపాసనావిధి యని యర్థము. ఇట్టి నిర్వచనమును  
“యథా యా పాపావసీయాది” యను దృష్టాంతముచే బలపఱచుచున్నాఁడు.  
దృష్టాంతసందర్భమేమన- శాస్త్రము విధులచేఁ గర్మల బోధించుచు నాకర్మల  
కంగముగా యూపము అహవసీయము మొదలుగాఁ గలిగిన యశౌకికపదార్థములఁ  
గొన్నిటిని బోధించుచున్నట్లుననే యుపాసనావిధిచే నుపదేశింపఁబడు నుపాసనా  
కర్మకు నంగముగ నుపాస్య మగు బ్రహ్మ మనెడి యశౌకికపదార్థమును బోధించు  
చున్న దని మీమాంసకైకదేశి యొకఁడు వచియించుచున్నాఁడు.

ఇట్టివాదమునకు ‘కుత ఏతత్’ కారణ మేమని మధ్యస్థుఁ డడుగ



ప్రవృత్తి నివృత్తి ప్రయోజనత్వాచ్చాత్మస్య తథాహి శాస్త్రతాత్పర్యవిద రహస్యః -  
 “ప్రవృత్తి హి తన్మార్గః కర్మావబోధనమ్” ఇతి “చోదనేతి క్రియాయాః ప్రవ ర్తకం  
 వశేనా” తస్య త్త్వేన పదేశః” (జై. సూ. 1-1-5) “విద్యుతానాం ప్రవర్తకత్వేన  
 విద్యుత్సూత్రము” (జై. సూ. 1-1-25) “ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాన్విధాన్యైర్విద్యు-  
 ద్భూతానాం” (జై. సూ. 1-2-1) ఇతి చ! అతః పురుషం కర్వచిక్షుసియి  
 విశేషే ప్రసంగేనైవ తత్త్వేద్విషయవిశేషాన్నివ ర్తయచ్చార్థవచ్చాత్మస్య

సమాధానము “ప్రవృత్తినివృత్తిప్రయోజనత్వాచ్చాత్మస్య” యను ప గ్రహ  
 వాక్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అనగా శాస్త్రము ప్రవృత్తినివృత్తులే ప్రయో  
 జనముగాఁ గలిగిన దని యర్థము “తథాహి... అర్థవ త్వం స్యాత్”ను భాష్యముచే  
 బైసంగహవాక్యము విరివిజుచున్నది.

ఇచట మీమాంసకైకదేశి స్వాభిమతమును బోషించుకొనుటకు శాబర  
 భాష్యమునందలి వాక్యముల రెండింటిని జైమినిసూత్రముల మూడిటిని బ్రద  
 ర్శించుచున్నాడు.

1. కర్మావబోధనం = కర్మయొక్క నిశ్చయమే, తస్య = వేదము  
 యొక్క, అర్థః = ప్రయోజన మని, దృష్టో హి = నిశ్చయముగఁ జూడఁబడుచున్నది!

2. చోదనా ఇతి = చోదన యనునది, అనగా “చోదనాలక్ష-  
 ణోఽర్థో ధర్మ” యని ధర్మమునకు లక్షణముగాఁ జెప్పబడిన చోదన యనునది,  
 క్రియాయాః = క్రియతో సంబంధించినట్టియు, ప్రవ ర్తకం = ప్రవ ర్తింపఁజేయునట్టి,  
 నచనం = వాక్యము.

3. తస్య = కర్మయొక్క, జ్ఞానం = తెలివితే, ఉపదేశః = వేదము  
 యొక్క యుపదేశము.

4. తత్ = ఆవేదమునందుఁ దెలియవచ్చెడి, భూతానామ్ = సిద్ధవస్తు  
 వులకు, క్రియార్థేన = క్రియయొక్క ప్రయోజనము నుద్దేశించుటచేతనే,  
 సమామ్నాయః = ఉపదేశము.

5. ఆమ్నాయస్య = వేదము, క్రియార్థత్వాత్ = క్రియయే ప్రయో  
 జనముగాఁ గలది యగుటవలన, అతదర్థానాం = క్రియార్థములు కానివానికి,  
 ఆనర్థక్యం = వైయర్థ్యమే యని వైవాక్యముల యర్థము. ఈవాక్యములయొక్క  
 పర్యాలోచనముచే గల్గెడి యర్థవిశేషము, “అతః పురుషం... అర్థవచ్చాత్మ-  
 స్త్రమ్”ను వాక్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఏమన- శాస్త్రము పురుషుని  
 నొకానొక మంచి దగు కర్మయందుఁ బ్రవ ర్తింపఁజేయుటచేతనో లేక యొకానొక  
 దుష్ట మగు కర్మనుండి మఱియించుటచేతనో ప్రయోజనమును గనుచున్నది.  
 అనగా నుపాదేయమగు కర్మవిశేషమును గాని హేయమగు కర్మవిశేషమును



“అత్మా వా అరేద్రప్తవ్యః” (బృహ. 2-4-5) ఇతి “యతత్మా అపహత-  
 చాత్మా... వాఽనేద్రప్తవ్యః స విజ్ఞాసితవ్యః” (ఛాందో. 8-7-1) “అశ్మే త్యేవోపాసీ-  
 త” (బృహ. 1-1-7) అత్మావశేష తత్త్వమువాసీత” (బృ 1-4-15) “బ్రహ్మ వేద  
 బ్రహ్మైవ భవతి” ముం. (3-2-9) అత్మావిధానేషు సర్వ “కోఽసావాత్మా కి  
 తత్త్వమ్” ఇత్యాకాంతాయాం తత్త్వరూపసమర్పణేన సర్వే వేదాంతా ఉప-  
 యక్తా. — నిత్యః సర్వజ్ఞః సర్వగతః నిత్యస్మత్ నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్లిష్టధామౌ  
 విజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ” ఇత్యేవమాదయః తదుపాసనాచ్చ శాస్త్రసృష్టేః  
 స్మృతే మోక్షః ఫలం భవిష్యతీతి

ఇయే బ్రహ్మము శాస్త్రముచే బోధింపబడుచున్న దని సంగ్రహవాక్యమున  
 కర్థము “అత్మా వాఽరే ద్రప్తవ్యః ... ఫలం భవిష్యతీతి” యను భాష్యముచే  
 విరచింపబడుచున్నది. ఇందుఁ బ్రదర్శింపబడిన విధివాక్యములవలన నాత్మ యను  
 నది “ద్రప్తవ్యః, అనేద్రప్తవ్య, విజ్ఞాసితవ్యః, ఉపాసీత” యను విధివాక్యములతో  
 సంబంధించియే యుపదేశింపబడుచున్నది ఇట్టివిధివాక్యములు దెలియవచ్చు  
 చుండ నీవిధివాక్యములచే నుపదేశింపబడు నాత్మ యెట్టిది, బ్రహ్మ మేట్టిదను  
 నాకాంత గలుగఁగా నట్టియాకాంతానివృత్తికై యాత్మస్వరూపమును బోధింప  
 నవ్వేదాంతములును బరఁగుచున్న వని “తత్త్వరూపసమర్పణేన సర్వే వేదాంతా  
 ఉపయుక్తా” యని వేదాంతములయొక్క ప్రయోజనము చెప్పబడుచున్నది.  
 తత్త్వరూపసమర్పణేన = అబ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమును బ్రదర్శించుటచేత.  
 వేదాంతములచే బ్రహ్మస్వరూప మెట్లు బోధింపబడుచున్న దన నయ్యది  
 “నిత్యః సర్వజ్ఞః ఆనందం బ్రహ్మ ఇత్యేవమాదయ” యని నిరూపింపబడు  
 చున్నది. ఈ విధులచే నుపదేశింప బడిన బ్రహ్మమువలన ప్రయోజనము ‘తదు-  
 పాసనాచ్చ...భవిష్యతి’ యని చెప్పబడుచున్నది అనఁగా నట్టిబ్రహ్మము నుపా-  
 సించుటవలన శాస్త్రముచేఁబ్రదర్శింపబడుచున్నట్టియు నిహమున దృష్టముకాకుండ  
 స్వర్గాదులవలె కాలాంతరమున ననఁగా దేహపాతానంతరమునఁ గల్గునట్టి మోక్ష  
 మనెడి ఫలము గల్గు ననియుఁ చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా యాగాదికర్మలచేఁ  
 గాలాంతరమున స్వర్గ మెట్లు లభించునో బ్రహ్మోపాసనారూప మగు కర్మచే  
 మోక్ష మనెడి ఫలము కాలాంతరమున నట్లే లభించు నని యర్థము. అదృష్ట  
 మనఁగా నీలోకమున ననుభవింపబడని దని యర్థము.

ఇది దొకవిశేషము గలదు. ప్రకృతమున బ్రహ్మస్వరూపమును గూర్చి  
 మీమాంసకులు భిన్నాభిప్రాయమును వెల్లెఱచుచున్నట్లు దెలియరాదు. కాని  
 యట్టి బ్రహ్మ ముపాస్యమని మీమాంసకుడు దలచుచు నుపాసనచేతనే ఫలము  
 నభిలషించుచున్నాడు. కాని జ్ఞానమాత్రముచే నంతమాత్రము ఫలము నభిలషింప

కర్తవ్యవిధ్యననుప్రవేశే నస్తుమాతృకథనే నానా చాదానాసంభవాత్ ।  
 సప్తద్వీపా వసుమతీ, రాజాసా గచ్ఛతీత్యాదివాక్యచద్యే దానవా  
 క్యానామానర్గక్యమేవ స్యాత్ । నను వస్తుమాతృకథనే అపి “రజ్జురియం,  
 నాయం సర్పః” ఇత్యాదౌ భ్రాంతిజనితభీతినివర్తకేనాత్మనత్త్వం దృష్టం, తథేహష్య-  
 సంసార్యాత్మవస్తుకథనేన సంసారిత్వభ్రాంతినివర్తకేనాత్మనత్త్వం న్నాత్ । న్యాదేత  
 దేవమ్, యది రజ్జుస్వరూపశ్రవణ ఇవ సర్పభ్రాంతి, సంసారిత్వభ్రాంతి -  
 బ్రహ్మస్వరూపశ్రవణమాత్రేణ నివర్తేత । న తు నివర్తతే, సుత్రబ్రహ్మణోఽపి  
 యథాపూర్వం సుఖదుఃఖాదిసంసారిధర్మదర్శనాత్ ।

లేదు. ఏలయనఁ గర్తవ్యవిధికి సంగము గాకుండ బ్రహ్మముగాని మఱి యెద్దియెని  
 గాని యుపదేశింపఁబడినచో నద్దానివలన నించుకేనియుఁ బ్రయోజనము లభింపక  
 పోవుటచే నావేదాంతవాక్యము అనర్గకము లగు నని “కర్తవ్యవిధ్యననుప్రవేశే తు  
 ...అనర్గక్యమేవ స్యాత్”ను భాష్యముచే న్వాభియిమును బ్రదర్శించుచున్నాడు.  
 వేదాంతవాక్యములు “సప్తద్వీపా వసుమతీ, రాజాసా గచ్ఛతీ” యను వాక్యముల  
 వలె నిరర్గకము లగు నను నాశయమును మీమాంసకుఁడు వెల్లిబుచ్చ  
 వేదాంతములు వస్తుమాతృకమును బోధించుటచే ననఁగా సిద్ధవస్తు వగు బ్రహ్మమును  
 బోధించుటచే “రజ్జురియం, నాయం సర్పః” యనువాక్యములచే భ్రాంతిచేఁ బుట్టిన  
 భయము దొలఁగింపఁబడినట్లు పురుషునకు సంసారిత్వభ్రాంతిని నశింపఁజేసి బ్రహ్మ  
 భావము నొందించుప్రయోజనమును గల్గియున్నవే యని “నను... అర్ధవత్త్వం  
 స్యాత్” ను భాష్యముచే మధ్యస్థుఁడు శ్రద్ధించుచున్నాడు. అసంసార్యాత్మవస్తు-  
 కథనేన = సంసారరహిత మగు నాత్మవస్తువును బోధించుటచే. ఇందలియభిప్రాయ  
 మేమన—వేదాంతములు “సప్తద్వీపా వసుమతీ, రాజాసా గచ్ఛతీ” యను వాక్య  
 ములవంటివి గాక “రజ్జురియం నాయం సర్పః” యను వాక్యములవలె సప్రయో-  
 జనములు గాఁగూడదా యని ఇట్టిప్రశ్నమును గూర్చి వేదాంతములు “రజ్జురియం,  
 నాయం సర్పః” యను వాక్యముల వంటివిగావని ప్రత్యక్షానుభవముచే చెలిసికొనఁ  
 బడుచున్నదని “స్వాదేతదేవం... సుఖదుఃఖాదిసంసారిధర్మదర్శనాత్”ను భాష్య  
 ముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. దీనియభిప్రాయ మేమన- రజ్జుస్వరూపశ్రవణమాత్రముచే  
 సర్పభ్రాంతినినశించునట్లు బ్రహ్మస్వరూప శ్రవణమాత్రముచే సంసారిత్వభ్రాంతి నశిం-  
 చినచో “ఏతదేవంస్యాత్ = వేదాంతము ప్రయోజనమును బొందించునదియే  
 యగును. కాని న తు నివర్తతే = సంసారిత్వభ్రాంతి నివర్తించుటలేదే యని చెప్పి  
 నివర్తించుట లేదనుటకు హేతువును ‘శుతబ్రహ్మణోఽపి యథాపూర్వం సుఖ-  
 దుఃఖాదిసంసారిధర్మదర్శనాత్”ని చెప్పుచున్నాడు. శుతబ్రహ్మణోఽపి=బ్రహ్మను  
 గూర్చి శ్రవణముచేసినవానికిఁ గూడ, యథాపూర్వమ్ = శ్రవణముచేయుటకుఁ

బూర్వమందువలెనే, సుఖము దుఃఖము మొదలగు సంసారిధర్మములు దెలియ  
వచ్చుటవలన వేదాంతములు ప్రయోజనమును బొందింపనేర నని యభిప్రాయము.  
ఇట్లో కానుభవమే గాదు, శ్రీరంగనాథస్వామిచే బ్రయోజనము లేదను విషయము  
‘శ్లోతప్యైమంతప్యై నిఃఘాతీత్య’ యను విధినలనఁ దెలియన నుచున్నది.  
ఎట్లునైన శ్రీమోక్షోత్తరకాలమునందు మననవిధ్యాగ్రహములు నిశబ్దములచే నని “శ్రు-  
తోత్తరకాలయోగ్యననవిధ్యాగ్రహయోగ్యనాత్మ”ని చెప్పబడుచున్నది. అనిఁగా  
మననవిధ్యాగ్రహములయొక్క యావశ్యకత విన బడుటచే శ్రీరంగమాత్రముననే వేదాంత  
ములకుఁ బ్రయోజనమును బ్రదర్శింపక యుచుననచేఁ బ్రయోజనమును బ్రదర్శించు-  
చున్నదని యభిప్రాయము. స్వీయలోకానుభవముచేతను శ్రుతిసహాయము  
చేతను స్వాభిమతార్థమును బ్రదర్శించి స్వీయవాదమును “తస్మాత్ కలిపతి -  
విధివిషయతయై శాస్త్రప్రమాణకిం బ్రహ్మభ్యుక్తగతచ్యుత్త”ని యుపాసనావిధి  
కంగముగనే బ్రహ్మమును శాస్త్రము బోధించుచున్నది గాని ప్రత్యేకముగా  
నుపదేశించుట లేదని యుపసంహారముచేయుచున్నాడు. ఇట్లొల్పివలయు  
యుక్తము కాదని “న” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. అత్ర = ఇట్టి  
యాక్షేపమునందు, న = పూర్వమునఁ జెప్పినది కాదని యర్థము. పూర్వమునకు  
నిరాకరించుటకుఁ దగు హేతువు “కర్మబ్రహ్మవిద్యాఫలయోగ్యైర్విద్యైర్త”ని  
చెప్పబడుచున్నది. కర్మఫలమునకును బ్రహ్మవిద్యాఫలమునకును వైరుధ్యము లేని  
యబడుటవలనఁ బూర్వపక్షము సమంజసము గాదని యభిప్రాయము. సంగీసా-  
వాక్యము “శారీరం వాచికమ్మ”నునది మొదలుగాఁ గల్గి “అహో న కిరస్య శేషత్వేన  
బ్రహ్మోపదేశో యుక్త” యనునది యతముగాఁ గలిగిన యుత్తరభాష్యముచే  
వివరింపబడుచున్నది. కర్మస్వరూపము “శారీరం...వచనం” యను భాష్య  
ముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. శరీరము వక్రమున స్థితు సీమాయైర్నాగ్రహములచే  
నిర్వర్తించుచున్నది గావున కర్మ శారీరము మానసము వాచిక మని నిర్వచింప-  
బడుచున్నది. ఇయ్యది శ్రుతిస్మృతులచే నుపదేశింపబడుచు ధర్మ మను పేరఁ  
బరచుచున్నది. ఇట్టిధర్మములయొక్క జ్ఞాన మవశ్యము సంపాదింపబడవలయు

తయోశ్చోదనా లక్షణయోరథానర్థయోర్ధర్మాధర్మయోఃఫలేప్రత్యక్షే సుఖదుఃఖేశరీర-  
వాజ్ఞనోభి రేవోఽభుజ్యమానే విషయేంద్రియసంయోగజన్యే బ్రహ్మాదిషు స్థావ-  
రాస్తేషు ప్రసిద్ధే, మనుష్యత్వాదారభ్య బ్రహ్మాస్తేషు దేహవత్సు సుఖతారతమ్య-  
మనుశ్రూయతే ।

నని “అథాత్మో ధర్మజ్ఞానా” యను సూత్రముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నది. ఈ  
ధర్మము చోదనారూప మనియు విధివాక్యములచేఁ దెలియఁబడవలసిన దనియు  
“చోదనాలక్షణోఽర్థో ధర్మ”యను శైమినిసూత్రముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఇయ్యది  
“సత్యం నద, ధర్మం చర, అహరహస్సంధ్యాముపాసీత,” “సోమేన యజేత”  
మున్నగు వాక్యములచే బోధింపఁబడుచు నుపదేయముగాఁ దలఁపఁబడుచున్నది.  
ధర్మముతోపాటు ప్రతిషేధచోదనచేఁ దెలియవచ్చెడి హింసాదిరూప మగు  
నధర్మము గూడఁ బరిహారముకొఱకు జ్ఞానచేయఁబడవలయును. ప్రతిషేధచోదన  
యనఁగా “నాన్యతర వదేత్ । న కలంజం భక్షయేత్ । న హింస్యాత్సర్వా భూతాని”  
యను ప్రతిషేధవాక్యములచేఁ దెలియవచ్చెడి కర్మము. ఇట్లు కర్మము ధర్మాధర్మ  
భేదముచే ద్వివిధము. ఈ ద్వివిధ మగు కర్మము విధిప్రతిషేధచోదనలచేఁ  
దెలియవచ్చుచు నర్థానర్థములుగఁ దలఁపఁబడుచు ధర్మాధర్మము లను పేర వ్యవహా-  
రముఁ గనుచున్న దనియు నాధర్మాధర్మములయొక్క ఫలములు ప్రత్యక్షము లగు  
సుఖదుఃఖము లనియు నయ్యవి విషయములకును నింద్రియములకును గల  
సంయోగముచేఁ బుట్టునవియు శరీరము వాక్కు మన స్పృశేడి మూఁడుసాధనము-  
లచే ననుభవింపఁబడుచు బ్రహ్మ మొదలు స్థావరాంతమువఱకు సుప్రసిద్ధముగ దెలి-  
యఁబడుచున్న వని “తయోశ్చోద నాలక్షణయోః...ప్రసిద్ధే”యను భాష్య  
ముచే జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ గర్మము ధర్మాధర్మము లని ద్వివిధ  
మనియు ధర్మముయొక్క ఫలము సుఖ మనియు నధర్మముయొక్క ఫలము దుఃఖ  
మనియు నీరెండును ద్వికరణము లగు మనోవాక్కాయములచేతనే విషయేంద్రియ  
సంయోగపురస్సరముగా ననుభవింపఁబడుట సార్వజనీనానుభవసిద్ధ మని యభి-  
ప్రాయము.

ధర్మాధర్మరూప మగు కర్మఫలము సామాన్యముగాఁ జెప్పఁబడి  
“మనుష్యత్వాదారభ్య...తారతమ్యేన వర్తమాన”యను భాష్యముచే ధర్మఫలము  
విశేషించి నిరూపింపఁబడుచున్నది. తెత్తీరియశ్రుతియందు ‘సైహనన్తస్య మీమా’సా  
భవతి’ యనుచో మనుష్యుఁడు మొదలుకొని బ్రహ్మసఱకుఁ గల దేహధారులయందు  
సుఖముయొక్క తరతమభావము వినఁబడుచున్నది. ఇట్టిసుఖమునందలి తరతమభావ  
మునకుఁ గారణ మాయావ్యక్తులచే నాచరింపఁబడిన ధర్మమునందలి తారతమ్య  
మనియు నట్టిధర్మమునందలి తారతమ్యమునకు నాధర్మము నాచరించు నధికారుల

తతశ్చ తద్దేతోర్ధర్మస్య తారతమ్యంగమ్యతే ధర్మ తారతమ్యాదధికారితారతమ్యమ్ |  
 ప్రసిద్ధం చార్థిత్వసామర్థ్యాదికృతమధికారితారతమ్యమ్ | తథా చ యాగాద్యనుష్ఠాయి  
 నామేవ విద్యానమాధివిశేషాదుత్తరేణ పథా గమనం, కేవలైరిష్టాపూర్తదత్తసాధ  
 నైర్ధూమా దిక్రమేణదక్షిణేన పథా గమనంతత్రాపి సుఖతారతమ్యం తత్సాధన-  
 తారతమ్యం చ శాస్త్రే “యావత్సంపాతముపిత్వా” (ఛాందో. 5-10-5)  
 ఇత్యస్తాద్గమ్యతే |

యందలితారతమ్యమనియునూహించి తెలిసికొనవచ్చునని “మనుష్యత్వాదారభ్య ...  
 అధికారితారతమ్యమ్”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇక నధికారతారతమ్య  
 మన్ననో యర్థిత్వసామర్థ్యములచే గల్గుచున్నటులను ప్రసిద్ధముగఁ దెలియవచ్చుచున్న  
 దని ప్రసిద్ధం చార్థిత్వసామర్థ్యాదికృతమధికారతారతమ్యమ్”ను భాష్యముచే జెప్పఁ  
 బడుచున్నది. అనఁగా లోకమున నొక్కొక్కఁడు దనయొక్క శక్తికొలఁది ఫలముల  
 నభిలషించుటయుఁ దదనుగుణ మగు కర్మల మాత్రమే యాచరించుటయుఁ  
 జూడఁబడుచున్నది గాని యందఱు నొకేతీరునఁ గోరుటయు నొకేతీరున నాచరిం  
 చుటయుఁ దెలియఁబడకున్నది. ఎవ్వఁ డెంతఁ గోరునో యద్దానినే జేయును, అద్దా  
 నికిఁ దగు ఫలమునే యనుభవించు నని యభిప్రాయము. దానంజేసియే శాస్త్ర  
 ముచే గూడ ఫలమునందలితారతమ్యము బోధింపఁబడుచున్న దని “తథా చ ...  
 దక్షిణేన పథా గమనమ్”ను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా శ్రుతిచే  
 విధింపఁబడిన యాగాద్యల ననుష్ఠించినవారలకు జ్ఞానాతిశయముచే నుత్తరమార్గము  
 గుండ బ్రహ్మలోకప్రాప్తియుఁ గేవల మిష్టాపూర్తదత్తాదిసాధనములనే యాచరిం  
 చినవారలకు దక్షిణమార్గముద్వారముగఁ జంద్రలోకప్రాప్తియు వినవచ్చుచున్న  
 దని యభిప్రాయము. ఇష్టాపూర్త దత్తము లన —

అగ్నిహోత్రం తపః సత్యం వేదానాం చానుపాలనమ్ |

ఆతిధ్యం వైశ్వదేవం చ ఇష్టమిత్యభిధీయతే ||

వాపీకూపతటాకాది దేవతాయతనాని చ |

అన్నప్రదానమారామః పూర్తమిత్యభిధీయతే ||

శరణాగతసంతానం భూతానాం చాప్యహింసనమ్ |

బహిర్వేది చ యద్దానం దత్తమిత్యభిధీయతే ||

యని యభియుక్తులచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఫలతారతమ్య మను  
 మేయమే గాక శాస్త్రముచే గూడ బోధింపఁబడుచున్న దని “తత్తాపి ... ఇత్య-  
 స్తాద్గమ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. సంపాత మన “సంపతతి  
 యేనాస్మాల్లోకాదముం లోకమితి సంపాతః కర్మాశయ” యను నుక్తిచేఁ జంద్ర  
 లోకమున సుఖానుభవమునకుఁ గారణభూత మగు పుణ్యావిశేషము. వారివారి



తథా మనుష్యాదిషు నారకస్థావరానేషుస్సుఖలవశోదనాలక్షణధర్మసాధ్యవేతి-  
గమ్యతేతారతమ్యేనవరమానః తథోర్ధ్వగతేష్వధోగతేషు చ దేహవత్సు దుఃఖ-  
తారతమ్యధర్మనా తద్దేతోరధర్మస్యప్రతిషేధచోదనాలక్షణస్య తదనుష్ఠాయినాం చ  
తారతమ్యం గమ్యతే । ఏవమవిద్యాదిదోషవతాం ధర్మాధర్మతారతమ్యనిమిత్తం  
శరీరోపాదానపూర్వకం సుఖదుఃఖతారతమ్యమనిత్యం సంసారరూపం శ్రుతిస్మృతి-  
న్యాయప్రసిద్ధమ్ । తథా చ శ్రుతిః “న హ వై సశరీరస్య సతః ప్రియాప్రియయో-  
రపహతిరస్తి” ఇతియథావర్ణితం సంసారరూపమనువదతి ।

పుణ్యవిశేషమున కనుగుణముగఁ జంద్రలోకమున సుఖము ననుభవించి యాపుణ్య  
విశేషము క్షీణింప నచటినుండి మఱివచ్చుటఁజేసి సుఖతారతమ్యము, తత్సాధన  
మగు కర్మతారతమ్యమును గూడ శాస్త్రసిద్ధములే యగుచున్నవి. మనుష్యుఁడు  
మొదలు బ్రహ్మవఱకుఁ గల శ్రేష్ఠమగు వ్యక్తులయందు సుఖాతిశయముచే ధర్మ  
తారతమ్య మూహింపఁబడినట్లే మనుష్యుఁ డాదిగాఁ గల్గి నరకసంబంధ మగు  
స్థావరము లంతముగాఁ గల్గిన ప్రాణులయందుఁ గూడ సుఖలేశముయొక్క తార  
తమ్యము చూడఁబడుటచే నయ్యదియు నాయాయిప్రాణులచే నాచరింపఁబడిన  
ధర్మతారతమ్యముచేతనే గల్గిన ట్లాహింపవచ్చు నని “తథా మనుష్యాదిషు...  
తారతమ్యేన వర్తమాన” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. ఇట్లే సుఖతార  
తమ్యముచే ధర్మతారతమ్యము నూహించినట్లుగనే సకలప్రాణులయందుఁ దెలియ  
వచ్చెడి దుఃఖతారతమ్యముచేత నాయాయిప్రాణులచే నాచరింపఁబడిన యధర్మము  
నందలి తారతమ్యము గూడ గ్రహింప నొప్పు నని “తథా ఊర్ధ్వగతేషు...తార  
తమ్యం గమ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

ఇట్లు శ్రుతిసిద్ధ మగు నర్థమును లోకానుభవమును బొందికచేసి యదా  
నిచేఁ దెలియవచ్చెడి యర్థమును “ఏవమవిద్యాదిదోషవతాం ... శ్రుతిస్మృతి  
న్యాయప్రసిద్ధమ్”ను భాష్యముచే సంక్షేపముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా  
నవిద్యాదిదోషముతోఁ గూడిన సకలప్రాణులకు ధర్మాధర్మములయొక్క తారతమ్య  
మున కనుగుణముగ శరీరము కారణముగాఁ గలిగినట్టి యనిత్య మగు సుఖదుఃఖ  
తారతమ్య మున్నటులను నయ్యదియే సంసారరూప మనియు శ్రుతిస్మృతీన్యాయ  
సిద్ధమై యున్న దని యర్థము. ఇట్టి యాశయమునకు శ్రుతిప్రమాణము “తథా చ  
శ్రుతిః ... సంసారరూపమనువదతి” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

సశరీరస్య = శరీరముతోఁ గూడిన, సతః = సత్పదార్థ మగు నాత్మకు,  
ప్రియాప్రియయోః = సుఖదుఃఖములయొక్క, అపహతిః=తోలఁగిపోవుట, నాస్తి=  
లేదు. అనఁగా దేహభిమానముతోఁ గూడిన ప్రాణులకు సుఖదుఃఖములచుండి  
విముక్తి యెంతమాత్రము గలుగదని భావము. ఈశ్రుతి యిదివఱలో వర్ణింపఁబడిన

“అశరీరం వాచ సంతం న ప్రియాప్రియే స్పృశతః” (సాం 8-12-1) ఇతి ప్రియా-  
ప్రియస్పృశనవ్యతిషేధాచ్చోదసాలక్షణధర్మకార్యత్వం మోక్షాఖ్యస్వాశరీరత్వస్య  
ప్రతిషేధ్యత ఇతి గమ్యతే ధర్మకార్యత్వే హి ప్రియాప్రియస్పృశనప్రతిషేధో నోప-  
పద్యతే । అశరీరత్వమేవధర్మకార్యమితి చేన్న, తస్య స్వాభావికత్వాత్ ।  
“అశరీరం శరీరేష్వన వస్తేష్వవస్థితమ్ । మహాంతం విభుమాత్మానం మత్వా ధీరో న  
శోచతి” (కార.1-2-24) అప్రాణో హ్యమనాః శుభ్రః”

సంసారస్వరూపమును బోధించుచున్న దని యభిప్రాయము.

ఇట్లు సంసారరూపమును బ్రదర్శించి మోక్షస్వరూపమును బ్రదర్శించు  
శ్రుతిని “అశరీరం వాచ సంతం న ప్రియాప్రియే స్పృశతః” యని ప్రదర్శించుచున్నారు.  
అశరీరమ్ = శరీరరహిత మగు, సంతమ్ = సత్పదార్థ మగు నాత్మను, ప్రియాప్రియే =  
సుఖదుఃఖములు, న స్పృశతః = స్పృశింప వని దీనియర్థము.

శరీరరహిత మగు భావము ముక్తి యనియు నద్దానికిఁ బ్రియాప్రియ  
సంస్పృశము లేదనియుఁ జెప్పటచే నాయశరీరభావ మగు ముక్తి ధర్మాధర్మముల  
కార్య మెంతమాత్రము గాకుండుటంజేసి ధర్మమువలన ముక్తి గలుగు నని చెప్పట  
కవకాశము లేదని తెలియవచ్చుచున్నది. అయ్యదియే “ప్రియాప్రియస్పృశనవ్యతి-  
షేధాత్ ... ఇతి గమ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఏతద్విషయమే  
వ్యతిరేకముఖమున “ధర్మకార్యత్వే హి ప్రియాప్రియస్పృశనవ్యతిషేధో నోపపద్యతే”  
యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా మోక్షము ధర్మకార్యమే యగుచోఁ బ్రియా-  
ప్రియము లద్దానిని స్పృశింప వని చెప్పట యెంతమాత్రము సమంజసము గానేరదు.

ధర్మముచే విచిత్రము లగు ఫలములు పుట్టుచుండ నశరీర మగు  
మోక్షము గూడ ధర్మముచే గల్గు నని చెప్పఁగూడదా యని మధ్యస్థుఁ డడుగ  
నట్లు గాదని ‘న’ యని నిషేధింపబడుచున్నది. అందు హేతువు “తస్య స్వాభావిక-  
త్వాత్తని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నశరీరము స్వభావసిద్ధ మగుటవలన జన్య  
మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము. అశరీరము స్వభావసిద్ధ మనుటకు “అశరీ-  
రం... ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః” యని శ్రుతు లుదాహరింపబడుచున్నవి.

1. అనవస్థేషు = ఉనికి లేనట్టి, శరీరేషు = శరీరములయందు, అశరీరమ్ =  
శరీరవిలక్షణ మగు భావము, అవస్థితమ్ = ఉన్నది, అట్టి యశరీరభావమును,  
మహాంతమ్ = గొప్పదియు, విభుమ్ = సర్వవ్యాపకము నగు, ఆత్మానం = స్వస్వరూప  
ముగ, మత్వా = తెలిసికొని, ధీరః = వివేకి, న శోచతి = దుఃఖింపఁడూ

2. అప్రాణః = ప్రాణవిలక్షణమును, అమనాః = మనోవిలక్షణమును,  
శుభ్రః = శుద్ధము ననఁగా రాగాదిదోషరహితమును,

(ముండ. 2-1-2.) “అసంగోహ్యాయం పురుషః” (బృ 4-3-15) ఇత్యావిశ్రుతిభ్యః | అత ఏవానుష్ఠేయకర్మఫలవిలక్షణం మోక్షాఖ్యమశరీరత్వం నిత్యమితి సిద్ధమ్ | తత్ప్రకించిత్యపరిణామి నిత్యం, యస్మిన్విక్రియమాణేఽపి అదేవేదమితే బుద్ధిర్న సహస్యభే | యథా పృథివ్యాదిజగన్నిత్యత్వవాదినామ్ | యథా చ సాంఖ్యానాం గుణాః | ఇదం తు పారమార్థికం కూటస్థనిత్యం వ్యోమవత్స్వవ్యాపి సర్వవిక్రియా-రహితం నిత్యత్వం నిరవయవం స్వయంజ్యోతిస్త్యధావసే |

3. అయం = ఈ, పురుషః = ఆత్మ, అసంగః = సిన్ధుగుడు, అనగా రెండవదానితో సంబంధము లేనివాడు. అని వైశిష్ట్యయర్థము.

ఈశుక్తులవలన నశరీర మగు నాత్మ నిత్యసిద్ధ మని సుస్యక్తమగు చున్నది. దానంజేసి ధర్మకార్య మొత్తమాశ్రయ గాదని “అత ఏవ నిత్యమితి సిద్ధమ్”ను భాష్యముచే నుపసంహరింపబడుచున్నది. అనుష్ఠేయకర్మఫలవిలక్షణం = చేయబడవలసినదిగా శాస్త్రముచే విధింపబడిన కర్మరూప మగు ధర్మముయొక్క ఫలముకంటె వేరగునట్టిది

ఇట్లు మోక్ష మగు నశరీరభావము నిత్య మని నిర్వచింప నానిత్యమెట్టి నిత్యము ? పరిణామినిత్యమా ? యని దృష్టాంతపురస్కరముగ “తత్ప్రకించిత్య . . . సాంఖ్యానాం గుణా”యని మధ్యస్థుడు ప్రశ్నించుచున్నాడు. ఒకవస్తువును బలు సారులు చూచినపు “ఉదయే యిది, వేళొకటి గాద” ను జ్ఞానము గలుగుటయే నిత్య మని గ్రహించుటకుఁ గల కారణ మని నిత్యస్వరూపమును నిర్వచించి, యొకానొకవస్తువునం దేకదేశ మొకిత మార్పుజెందినను “ఉదయే యిది” యను జ్ఞానము తొలఁగకుండ నుండుఁగావునఁ గొంతవఱకు మార్పుజెంచుచున్నను నద్దానిని నిత్య మని గ్రహించుటకుఁ దగు పరిణామినిత్యత్వ మాయాశరీరమునకుఁ దెలియవచ్చెడి నిత్యత్వ మని ప్రశ్నింపబడియె. అనఁగా బృథివి మొదలుగాఁ గల జగత్తును నిత్య మని దలంచువారలు గాని గుణములు నిత్య మని తలంచు సాంఖ్యులు గాని దలంచు పరిణామినిత్యమా యని. ఈయశరీర మట్టిపరిణామినిత్యము గాదనియుఁ కూటస్థనిత్య మనియుఁ బ్రత్యేకముగా “ఇదం తు . . . మోక్షాఖ్య-మ్మ”ను భాష్యముచే స్వాభిమతినిత్యత్వము పుష్కలముగ వర్ణింపబడుచున్నది. అశరీరము పరిణామినిత్యమే యగుచో ధర్మకార్యము గావచ్చు ననియు ధర్మకార్యము కాక స్వాభావిక మని శ్రుతిచేఁ దెలియవచ్చుటవలన నియ్యది పరిణామినిత్యము గాక కూటస్థనిత్యమే యని యభిప్రాయము ఇచటఁ గార్యము లగు వస్తువులకుఁ దెలియవచ్చెడి సాల్పవిధము లగు కర్మత్వముగూడ నీయశరీరమునకుఁ జూడఁబడదని నాల్గు విశేషణములచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అది యెట్లన— “కూటస్థనిత్యమ్మ”ను విశేషణముచే ఘటాదులకుఁ దెలియవచ్చెడి నిర్వర్తకర్మత్వము నిరాకరింపబడు

యత్ర ధర్మాధర్మా సహ కార్యేణ కాలత్రయం చ నోపావర్తతే | తదేతద-  
శరీరస్య మోక్షాభ్యమ్ | “అన్యత్ర ధర్మాదన్యత్రాధర్మాదన్యత్రాస్మాత్కృతా-  
కృతాత్ | అన్యత్రాతాచ్చ భవ్యాచ్చ” (కర. 2. 14) ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః |  
అతస్తద్బ్రహ్మ యస్యేయం జిజ్ఞాసా ప్రస్తుతా | తద్యది కర్తవ్యశేషత్వేనోపది-  
శ్యేత, తేన చ కర్తవ్యేన సాధ్యశ్చేనోక్తోఽభ్యుపగమ్యేత, అనిత్య ఏవ స్యాత్ |

చున్నది. ‘సర్వవ్యాపి’ యనుటచే గ్రామాదులకుఁ దెలియవచ్చెడి ప్రాప్యకర్మ-  
త్వము నిరాకరింపఁబడుచున్నది. “సర్వవిక్రియారహితమ్”నుటచే దధ్యాదులకుఁ  
దెలియవచ్చెడి వికార్యకర్మత్వము నిరాకరింపఁబడుచున్నది. ‘నిరవయవమ్’నుటచే  
ప్రేమాదులకు ప్రోక్షణము సంస్కార మనెడి యంశము గలుగుచుండుటవలనఁ  
బ్రౌప్త మగు సంస్కార్యకర్మత్వము వారింపఁబడుచున్నది. ఇట్టి నాల్గు విశేషణము  
లచే నశరీరమునకుఁ గర్మత్వము నిరాకరింపఁబడి, ‘నిత్యత్వం, స్వయంజ్యోతి  
స్వభావత్వా’ ను విశేషణద్వయముచే. బరమ పురుషార్థము జూపఁబడుచున్నది.  
ఇట్టి యశరీరమునకు ధర్మాధర్మములతోఁ గాని తత్కార్యము లగు సుఖదుఃఖము  
లతోఁ గాని సంబంధ మెన్నడును లేదని “యత్రధర్మాధర్మా సహ • కార్యేణ  
కాలత్రయం చ నోపావర్తతే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. కార్యేణ =  
సుఖదుఃఖములతో, కాలత్రయం = మూడుకాలములయందును, ధర్మాధర్మాది  
సంబంధ మశరీరమునకు లేదనుటకు “అన్యత్రధర్మాత్...శ్రుతిభ్య” యని శ్రుతి  
ప్రమాణము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ధర్మాత్ = ధర్మముకంటె, అన్యత్ర =  
విలక్షణము; అధర్మాత్ = అధర్మముకంటె, అన్యత్ర = విలక్షణము, కృతాత్ =  
కార్యముకంటె, అకృతాత్ = కారణముకంటె, అన్యత్ర = విలక్షణము;  
భూతాచ్చ = భూతముకంటెను, భవ్యాచ్చ = భవ్యముకంటెను గూడ, ననగా  
భూతభవిష్యత్తులకంటెను, చకారమువలన వర్తమానముకంటెను విలక్షణ మని  
భావము.

ఇట్టి శ్రుతులవలన బ్రహ్మము కూటస్థనిత్య మని తెలియవచ్చుచున్నది.  
అట్టి కూటస్థబ్రహ్మముయొక్క జిజ్ఞాస ప్రస్తుత మగుటచే నియ్యది ధర్మజిజ్ఞాసకంటె  
విలక్షణ మగుచు ధర్మఫలముకంటె విలక్షణ మగు ఫలముతో నొప్పారుచున్న దని  
“అతస్తద్బ్రహ్మ యస్యేయం జిజ్ఞాసా ప్రస్తుతా” యని వైలక్షణ్యము ప్రదర్శింపఁ  
బడుచున్నది. ఇట్టి బ్రహ్మము కర్తవ్యశేషమే యని యుపదేశింపఁబడినచోఁ  
గల్గు ననర్థము గూడ “తద్యది...అనిత్య ఏవ స్యాత్”ని చెప్పఁబడు చున్నది.  
బ్రహ్మ మనెడి మోక్షము విధిశేషమే యగుచో సాధ్య మగు కర్మఫలము కావల-  
యును. సాధ్యమే యైనచో ననిత్యమే యైతీర్యవలయు నని యభిప్రాయము.

తత్త్రైవం సతి యథోక్తకర్మఫలేష్వేవ తారతమ్యావధితేష్యనిత్యేషు క్షేపదీతి-  
శయో మోక్ష ఇతి ప్రసజ్యేత, నిత్యశ్చ మోక్షస్సర్వైర్మోక్షవాదిభిరభ్యుపగ-  
మ్యతే అతో న కర్తవ్యశేషత్వేన బ్రహ్మోపదేశో యుక్తః అపి చ “బ్రహ్మ  
వేద బ్రహ్మైవ భవతి” (ముండ. 3.2.9) “క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే  
త పరావరే” (ముండ. 2-2-8) “ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్ | న బిభేతి కుశ్చన”  
(తై. 2.9) “అభయం వైజనక ప్రాప్తోఽసి” (బృహ. 4-2-4)

మోక్ష మనిత్యమనినచోఁ గల్గు దోషము “తత్త్రైవం సతి ... ఇతి వసజ్యేత”,  
యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. మోక్ష మనిత్యమే యని యంగీకరించి  
నచోఁ దరతమభావముచేఁ దెలియవచ్చుడి యనిత్యము లగు కర్మఫలములలో  
నెద్దియో యొక యతిశయ మగు ఫలముగ మోక్షము తలంపఁబడవలయును. కాని  
నిత్య మని తలంచుట కవకాశము లేదు. నిత్యము మోక్షము గాదని చెప్పఁదలం-  
చినచోఁ గల్గు వికఠితవ్తి “నిత్యశ్చ మోక్షస్సర్వైర్మోక్షవాదిభిరభ్యుపగమ్యతే”  
యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా మోక్షవాదు లందఱు మోక్షము నిత్య మని  
చెప్పుచున్నారు. కావున మోక్షము కర్మఫలమని చెప్పట యెంతమాత్రము సమం  
జసము గాదని చెప్పి స్వాభిప్రాయమును “అతో న కర్తవ్యశేషత్వేన బ్రహ్మోప-  
దేశో యుక్తః” క్రియావిధి కంగముగ బ్రహ్మ ముపదేశింపఁబడె నని చెప్పుట  
యెంతమాత్రము యుక్తము గాదని చెప్పుచున్నారు.

ఇంతియ కాదు. బ్రహ్మజ్ఞానఫలము కర్మఫలమట్లు కాలాంతరభావియు  
నదృష్టమును గాక దృష్టము జ్ఞానసమకాలిక మనియు జ్ఞానకలభ్య మనియు  
శ్రుతులవలనఁ దెలియవచ్చుచున్న దని “అపి చ...నాస్తీతి గమ్యతే” యను భాష్య  
ముచేఁ జెప్పబడుచున్నది శ్రుతులయర్థము దిగువఁ బ్రదర్శింపఁ బడుచున్నది.

1. యః=ఎవ్వఁడు, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమును, వేద = స్వస్వరూపముగఁ దెలిసికొను  
చున్నాడో, సః = అట్టివాఁడు, బ్రహ్మ ఏవ = బ్రహ్మమే, భవతి = అగు  
చున్నాడు.
2. తస్మిన్ = ఆబ్రహ్మమునందు, పరావరే-పరం = కారణము, అవరం = కార్య  
మును, అనఁగాఁ గార్యకారణములు, దృష్టే = చూడఁబడఁగా, అస్య = ఈ  
విద్వాంసునియొక్క, కర్మాణి చ = కర్మములును, క్షీయంతే = నశించును.
3. బ్రహ్మణః = బ్రహ్మముయొక్క ఆనందం = ఆనందమును, అనఁగా బ్రహ్మ  
స్వరూప మగు నానందమును, విద్వాన్ = తెలిసికొనినవాఁడు, కుతశ్చన =  
దేనివలనను, న బిభేతి = భయము నొందఁడు.
4. జనక = ఓయీ జనకుడా! అభయం = భయరహిత మగు బ్రహ్మభావమును,  
ప్రాప్తోఽసి = పొందినవాడిని పగుచున్నావు.

“తదాత్మానమేవావేదహం బ్రహ్మస్మితి | తస్మా తత్సర్వమభవత్” (వాజసనేయి-  
బ్రాహ్మణోప. 1 4-10) “తత్ర కోమోహః క్వోక ఏకత్వమనుపశ్యతః” (ఈశా. 7)  
ఇత్యేవమాద్యాః శ్రుతయః బ్రహ్మవిద్యాంతరం మోక్షం దర్శయంత్యో మధ్యే  
కారాంతరం వారయంతి | తథా “తద్దైతత్వశ్యస్త్వ-సిర్వామదేవః ప్రతిపేదేహం  
మనురభవం సూర్యశ్చ” (బృహ, 1-4-10) ఇతి బ్రహ్మదర్శనసర్వాత్మభావయోర్మధ్యే  
కర్తవ్యాంతరవారణాయోదాహర్యమ్ |

5. తత్ = ఆత్మానమేవ, ఆత్మానమేవ = స్వరూపముగ, అహం = నేనే,  
బ్రహ్మ = బ్రహ్మను, అస్మి = అయితిని, ఇతి = ఇట్లు, అవేత్ = తెలిసి  
కొంటివి. తస్మాత్ = ఆతెలిసికొనుటవలన, తత్ = ఆపూర్ణ మగు బ్రహ్మమే,  
సర్వం = అంతయును, అభవత్ = ఆయెను

6. ఏకత్వం = సార్వాత్మ్యభావమును, అనుపశ్యతః = తెలిసికొనుటవలన, తత్ర =  
అట్టి సార్వాత్మ్యభావమునందు, మోహః = మోహము, క్వ? = ఎక్కడ?,  
శోకః = శోకము, క్వ = ఎచ్చట? అనగా శోకమోహములఁ గల్గించు  
రెండవవస్తువు తెలియఁబడ దని భావము.

ఈశుతులయొక్క తాత్పర్యము సంగ్రహముగ “ఇత్యేవమాద్యాః  
శ్రుతయః ... వారయంతి” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

7. తత్ = ఆబ్రహ్మము, ఏతత్ = ఈయాత్మగ పశ్యన్ = తెలిసికొనుచు, ఋషిః  
వామదేవః = వామదేవుఁ డను ఋషి, అహం = నేను, మనుః = మనువును,  
అభవం = అయితిని, సూర్యశ్చ = సూర్యుఁడనుగూడ, అభవం = అయితిని.  
కాలాంతరవర్తియగు మనువుతోడను, దేశాంతరవర్తియగు సూర్యునితోడను  
దాదాత్మ్యభావమును వ్యక్తీకరించుటచే జ్ఞానసమకాలముననే సార్వాత్మ్య  
భావముఁ బడసినట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. కావున నీవామదేవదృష్టాంతముచే  
దెలియవచ్చేది యర్థము దృష్టాంతపురస్సరముగ “బ్రహ్మదర్శనసర్వాత్మభావయోః  
...నాస్తితి గమ్యతే” యను భాష్యముచే వ్యక్తీకరింపఁబడుచున్నది.

ఇచట “తద్దైతత్వశ్యన్ ఋషిర్వామదేవః ప్రతిపేదే” యనుచో

“పశ్యన్న”ను పదమునందలి శతప్రత్యయము మఱియొక క్రియావ్యవధాన  
మును వారించుచున్నది. ఎట్లన— ‘పశ్యన్న’ను పదముచే జెప్పఁబడు దర్శ  
నము బ్రహ్మప్రతిపత్తిరూప మగు క్రియయందు హేతు వగుచున్నది. కనుకనే  
“లక్షణహేతోఽక్రియాయాః” (పాణిని. 3-2-126) అను సూత్రముచే క్రియా  
హేతు వగు శబ్దముకంటెఁ గలుగు శతప్రత్యయము నచ్చొ సిద్ధమాయెను.  
హేతు వన నన్యవ్యవధానము లేకుండ కార్యమును బుట్టించునది యని యర్థము.



యథా తిష్ఠన్ గాయతీతి తిష్ఠతిగాయతోర్మధ్యే తత్కర్తృకం కార్యాంతరం నాస్తీతి గమ్యతే “త్వం హి నః పితా యోఽస్మాకమవిద్యాయాః పరం పారం తారయసి” (పృ. 6-8) “శ్రుతం హ్యేవ మే భగవద్దృశేభ్యస్తరతి శోకమాత్మవిదితి సోఽహం భగవః శోచామి తం మా భగవాన్భోక్తస్య పారం తారయతు” (ఛాం. 7-1-3) “తస్మై మృదితకపాయాయ తమసః పారం దర్శయతి భగవాన్ సనత్కుమారః” (ఛాం. 7-26-2) ఇతి చైవమాద్యాః శ్రుతయో మోక్షప్రతిబంధనివృత్తిమాత్రమేవాత్మజ్ఞానస్య ఫలం దర్శయన్తి ।

కనుక నిచట క్రియాహేత్వార్థ మగు శత్రుప్రత్యయముచే నన్యవ్యవధానము వారింపఁ బడుచున్నది.

బ్రహ్మజ్ఞానముచే మోక్షము గలుగు నన, బ్రహ్మజ్ఞానముచే స్వయముగఁ గాని యపూర్వద్వారముగఁగాని ముక్తి యనునది గలుగు ననుట గాక స్వస్వరూపము దెలియఁబడకుండఁ బ్రతిబంధమాత్రముగ నుండు నావరణరూపమును విక్షేపరూపమును నగు నవిద్యాద్వయనివృత్తిమాత్రమే యని “త్వం హి నః పితా .., ఫలం దర్శయంతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. భరద్వాజుఁడు మోదలుగాఁ గల యార్దులు ఋషులును బిప్పలాదుఁ డను గురువులన జ్ఞానమును బడసి ఋషిజ్ఞానముచేఁ దమకుఁ గల్గిన ప్రయోజనమును, యః త్వం= వీనీవు, అస్మాకం= మమ్మలను, అవిద్యాయాః= అవిద్యయొక్క, పరం=ఉత్కృష్టమగు, పారం= అవధిని, తారయసి= జ్ఞానముచే దాటించుచున్నావో, యట్టి కారణముచే, త్వం= అట్టివీను, నః= మాకు, పితా= నిశ్చయముగఁ దండ్రీవే యని పల్కిరి. ఆతీరుసనే నారదుఁడు, భగవద్దృశేభ్యః= భగవంతు లగు మీతో సమాను లగు మహానీయులవలన, ఆత్మవిత్= స్వస్వరూపముఁ దెలిసికొనినవాఁడు, శోకం= దుఃఖమును, తరతి= దాటుచున్నాఁడు. సోఽహం= అట్లు విన్నట్టి నేను, భగవః= మహానుభావా!, శోచామి= దుఃఖించుచున్నాను. భగవాన్= మహానుభావుల రగు మీరు, తం మా= అట్లినన్ను, శోకస్య= దుఃఖముయొక్క, పారం= అవధిని, తారయతు = దాటింపుడని ప్రార్థించుచు సనత్కుమారులకడకుఁ బోవ, భగవాన్ సనత్కుమారః = మహానుభావుఁ డగు సనత్కుమారుఁడు, మృదితకపాయాయ = కాలుష్యము నశించుటచే జితశుద్ధి నొందినట్టి, తస్మై=ఆనారదునికొఱకు, తమసః=అజ్ఞానముయొక్క, పారం= అవధిని, దర్శయన్తి= చూపించుచున్నారను నీ రెండు శ్రుతులచే నాత్మజ్ఞానముయొక్క ఫలము మోక్షమునకుఁ బ్రతిబంధ మగు నజ్ఞానముయొక్క నివృత్తిమాత్రమే యని సుస్పష్ట మగు చున్నదని భావము. ఆత్మజ్ఞానముచేఁ బ్రతిబంధరూప మగు నజ్ఞానము దొలఁగుటయే ప్రయోజనమని యొక శ్రుతులచేఁ గాదు, స్మృతులచేఁ గూడ సయుక్తికముగ



తథా చాచార్యప్రణీతం న్యాయోపబృంహితం సూత్రమ్— “దుఃఖజన్మప్రవృత్తి-  
దోషమిధ్యాజ్ఞానానాముత్తరోత్తరాపాయే తదనంతరాపాయాదపవర్గః” (న్యాయ-  
సూ. 1-1-2) ఇతి । మిధ్యాజ్ఞానాపాయశ్చ బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానాదభవతి ।  
న చేదం బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానం సంప్రదూషమ్ । యథా ‘అనంతం వై మనోఽనంతా  
విశ్వే డేవా అనంతమేష స తేన లోకం జయతి’ (బృ. 3-1-9) ఇతి । న చాధ్యా-  
సరూపమ్ । యథా “మనో బ్రహ్మైత్యుపాసితే” (ఛాం. 3-18 1) “ఆదిత్యో బ్రహ్మ-  
త్వాదేశః” (ఛాం. 3-19-1) ఇతి చ మనఃకారిత్యాదిషు బ్రహ్మద్వైత్వవిధ్యాసః ।  
నాపి విశిష్టక్రియాయోగనిమిత్తం “నాయుర్వాస సంవర్గః” “ప్రాణో వావ  
సంవర్గః” (ఛాం. 4-3-13) ఇతివత్ । నాప్యాజ్ఞావేక్షణాదికర్మవత్కర్మాంగ-  
సంస్కారరూపమ్ ।

నిర్వచింపఁబడుచున్న దని “తథా చాచార్యప్రణీతం ... .. అపవర్గ ఇతి” యను  
భాష్యముచే నక్షపాదసూత్రము గూడఁ బ్రదర్శింపఁబడు చున్నది. న్యాయోప-  
బృంహితం = యుక్తులనే బోపింపఁబడనట్టి, దుఃఖము, జన్మ, ప్రవృత్తి, దోషము,  
మిధ్యాజ్ఞాన మను నైదింటిలో నుత్తరోత్తరము నశించుటవలనఁ . బూర్వ-  
పూర్వము నశించుచున్నది గాన నపవర్గము లభించునని సూత్రార్థము. అనఁగా  
మిధ్యాజ్ఞానము నశింప రాగాది దోషము నశించును. దోషము నశింపఁ  
గర్మయందలి ప్రవృత్తి నశించును. ప్రవృత్తి నశింప జన్మ నశించును. జన్మము  
నశింప దుఃఖము నశించు నని భావము. కావున దుఃఖనాశమునకుఁ గాను  
మిధ్యాజ్ఞానము నశింపవలయు నని చెప్పఁబడుచున్నది. మిధ్యాజ్ఞాననాశ మన్ననో  
బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానమువలనఁగలుగునని “మిధ్యాజ్ఞానాపాయశ్చ బ్రహ్మత్వైకత్వ-  
విజ్ఞానాదభవతి” యను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడు చున్నది. బ్రహ్మత్వైకత్వ  
విజ్ఞాన మన, బ్రహ్మము నాత్మయు నొక్కటే, యనఁగా బ్రహ్మమే యాత్మ యను  
జ్ఞానము గాని వేతొం డెంతమాత్రము గాదనియు దానంజేసి యీజ్ఞాన ముపా-  
సనలో విషయ మెంతమాత్రము గాదనియు నభిప్రాయము. బ్రహ్మత్వైకత్వ  
విజ్ఞాన ముపాసనలో విషయమే యగుచో బ్రహ్మత్వములు రెండును భిన్నము లగుట  
వలన నారెండిటికి నెద్దియో యొకతీరున నేకత్వము సంపాదింపఁబడవలసి వచ్చును.  
అట్లేకత్వమును సంపాదించుట సంకద్రాపము, అధ్యాసరూపము, విశిష్టక్రియా  
యోగనిమిత్తరూపము, కర్మాంగసంస్కారరూప మను నాల్గువిధములలో నెద్దియేని  
యొకటి గావలయును. అట్లీనాల్గువిధములలో నేవిధమును గాదని నిర్వచింప  
నానాల్గువిధములును ప్రబోధముగ “న చేదం ... కర్మాంగసంస్కారరూపమ్”ను  
భాష్యముచే వారింపఁబడుచున్నది. అందు మొదట సంప్రదూషోపాసన నిరూ-  
పింపఁబడు చున్నది. సంపదుపాస్తి యన నొక యల్ప మగు వస్తువునకును

నేకక యుత్కృష్టస్తువునకును ధర్మసామ్యముచే నేకత్వమును సంపాదించి యల్పవస్తువు సుత్కృష్టస్తువుగా భావనచేయుట. ఎట్లనె — మన స్వనంతము లగు వృత్తులతో నొప్పాచుటంజేసి యనంతధర్మనిశిష్టము. విశ్వేదేవత లన్ననో యనంత మగు సంఖ్యతో నొప్పాచుటంజేసి యనంతధర్మపరిశిష్టము. దానంజేసి యనంతస్వ సామ్యముచే నీమనస్సును విశ్వేదేవతలుగా భావనచేసి యుపాసించుటవలన నాయుపాసకుఁ డనంత మగు లోకమును జయించు ఫలము నొందుచున్నాఁడు. ఆతీరుననే జీవునకును బ్రహ్మమునకుఁ బరమాపసామ్యముండుటంజేసి యల్పఁ డగు జీవుని సుత్కృష్ట మగు బ్రహ్మముగా భావనచేసి యుపాసించుటచే నమృతత్వము గల్గు ననియుఁ దెలియవచ్చుచున్నది. అదియునుగూడ సమంజసము గాదని భావము.

ఇక సద్భాషోపాసనమన నదికానిదాని నద్దానిగా నుపాసించుట. ఎట్లన, బ్రహ్మముగానిమనస్సును గాని, యోధిత్యుని గాని బ్రహ్మ మని యుపాసించునట్లు బ్రహ్మముకానిజీవుని బ్రహ్మ మని యుపాసించుట గూడ సమంజసము గాదని భావము.

విశిష్టక్రియాయోగనిమిత్తోపాసన యన రెండువస్తువులయందుఁ దెలియ వచ్చెడి క్రియకు సామ్య ముండుటవలన నారెండువస్తువులు నొకటియే యని యుపా సించుట. ఎట్లన — ప్రలయకాలమున వాయువు పృథివ్యపైజన్ను లను భూతములను దనయందు నిమిడ్చుకొని ‘సంవర్గ’ మను సంకేతమును బడయుచున్నది. ఆతీరుననే ముఖ్యప్రాణ మన్ననో సుషుప్తికాలమున సకలేంద్రియములను దనయందు లయము చేసికొని నిలిచియుండుటంజేసి ‘సంవర్గ’ మను సంకేతమును బొందుచున్నది. ముఖ్య ప్రాణమునకును వాయువునకు నిట్టిసంవర్గరూపక్రియాసామ్య ముండుటంజేసి ముఖ్య ప్రాణమే వాయు వని యుపాసించువిధమునఁ బ్రకృతమున జీవునియందును బ్రహ్మ మందును బృంహణక్రియాసామ్య ముండుటంజేసి జీవుడే బ్రహ్మ మని యుపాసిం చుట విశిష్టక్రియాయోగనిమిత్త మని చెప్పఁబడుచున్నది. అయ్యదియుఁ గూడ సమంజసము గాదని తాత్పర్యము.

దర్శపూర్ణమానప్రకరణమున నుపాంశురూపమునకు ద్రవ్యముగా విధిం పఁబడిన యాజ్యము (నైయ్య) యజమానునియొక్క పత్నిచే జూడఁబడుటచే హోమమునకుఁ డగు యోగ్యతను బడయుచున్నది. ఈచూచుటచే నాజ్యమునకు నదృష్టరూప మగు సంస్కార మొకటి యూహింపఁబడుచున్నది గాని యయ్యది ప్రత్యక్షసిద్ధము గాదు. ఆతీరుననే కర్మయందు సంగభావమును జెందినకర్త తాను బ్రహ్మ మని భావించుటచే నాజ్యము పడయున ట్లాకింత విశేషమును బడయునన్నచో సీబ్రహ్మజ్ఞైకత్వజ్ఞానము కర్మాంగసంస్కార మగుచు నెద్ది యేని స్వతంత్రఫలము, లేక కర్మఫలమునకుఁ బుష్టి నిచ్చునది యగును. అట్టి

సంపదాదిరూపే హి బ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞానేభ్యవగమ్యమానే “తత్త్వమసి” (ఛాం.6-8-7) “అహం బ్రహ్మస్మి” (బృ.1-4-10) “అయమాత్మాబ్రహ్మ” (బృ.2-5-19) ఇత్యేవమాదీనాం వాక్యనాం బ్రహ్మైక్యైకత్వనస్తుప్రతిపాదనపరః ఋషసమన్వయః పీడ్యేత! “భిద్యతే హృదయగ్రంథిశ్చిద్యస్తేసర్వసంశయాః” (ముండ.2-2-8) ఇతి చైవమాదీన్యవిద్యానివృత్తిఫలశ్రవణాన్యపరుభ్యేరన్ । “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి” (ముండ. 3-2-9) ఇతి చైవమాదీని తద్భావావత్తివచనాని సంపదాదిపక్షేన సామంజస్యేనోపపద్యేరన్ । తస్మాన్న సంపదాదిరూపం బ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞానమ్ । అతో న పురుషవ్యాపారతంత్రా బ్రహ్మవిద్యా । కిం తర్హి ప్రత్యక్షాదిప్రమాణవిషయవస్తుజ్ఞానవద్వస్తుతన్త్రా ।

కర్మాంగసంస్కారరూపమే యాబ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞాన మన్నచోఽ బైమూఁడువిధములగు నుపాసనలకంటె నికృష్టభావము నొందుచున్నది. ఏలయన నామూఁడువిధములగు నుపాసనలును స్వతంత్రములగు ఫలములకు హేతువు లగుచున్నవి. ఇది యన్ననో యట్లు గాదు. కావున నిట్టి కర్మాంగసంస్కారోపాసన గూడ సమంజసము గాదని భావము.

ఇట్లీనాలుగువిధము లగు నుపాసనలలో నేవిధ ముగు నుపాసనతోఁ గూడ బ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞానమును బొందిక చేయఁదలఁచినచో బ్రహ్మైక్యలు రెండు నత్యంతభిన్నములై యుండితీరవలయును. అట్లత్యంతభిన్నము లని చెప్పటకుఁ దగు ప్రమాణవచనములు లేక బ్రహ్మమే యాత్మ యని శతవిధముల శ్రుతులు ఘోషించుచుండ బ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞాన ముపాసనావిషయమే యనినచో శ్రుతి వ్యాకోపము గలుగు నను నాశయము “సంపదాదిరూపే ... సంపదాదిరూపం బ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞానమ్”ను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది.

బ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞానము సంపదాదిరూపమే యైనచో బ్రహ్మైక్యలు రెండు నొక్కటే యని వేదాంతవాక్యసమన్వయమును బ్రహ్మైక్యైకత్వవిజ్ఞానముచే నవిద్య నివృత్తిఁజెందు నను ఫలబోధకవాక్యమును జీవునికి. బ్రహ్మభావావత్తిరూప మగు మోక్షమును బోధించు వాక్యములును సర్వవిధముల నిర్ధృతములు గావలసివచ్చును గావున జీవబ్రహ్మములకు నేకత్వమునే యంగీకరింపవలయును గాని భేదము నెంతమాత్రము దలంపఁగూడ దని తాత్పర్యము. బ్రహ్మైక్యైకత్వ విజ్ఞానము సంపదాదిరూప మగు నుపాసనావిశేషము గాకపోవుటచేఁ గల్గు ఫలము “అతో న పురుషవ్యాపారతంత్రా బ్రహ్మవిద్యా” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మవిద్య యనునది పురుషవ్యాపారతంత్ర మెంతమాత్రము గాదని యర్థము. పురుషవ్యాపారతంత్రము గానిచో మఱి యేమని “కిం తర్హి” యని ప్రశ్నింప వస్తుతంత్ర మని “ప్రత్యక్షాదిప్రమాణవిషయవస్తుజ్ఞానవద్వస్తుతంత్రా”

ఏవంభూతస్య బ్రహ్మణ స్తజ్జ్ఞానస్య చ న కయాచికుక్త్వా శక్యః కార్యానుప్రవేశః  
కల్పయితుమ్ | న చ విదిక్రియాకర్మ త్వేన కార్యానుప్రవేశో బ్రహ్మణః, “అన్యదేవ  
తద్విదితాదధో అవిదితాదధి” (కేన. 1-3) ఇతి విదిక్రియాకర్మత్వప్రతిషేధాత్,  
“యేనేదం సర్వంవినాజాతి తం కేన విజానీయాత్” (బృ 2-4-13) ఇతి చ |  
తథోపాస్తిక్రియాకర్మత్వప్రతిషేధోఽపి భవతి - “యద్వా నానభ్యుదితం యేన  
వాగభ్యుద్యతే” ఇత్యవిషయత్వం బ్రహ్మణ ఉపన్యస్య, “తదేవ బ్రహ్మ త్వం విద్ధి  
నేదం యదిదముపాసతే” (కేన. 1-4) ఇతి |

యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా బ్రహ్మజ్ఞానము పురుషతంత్ర మెంతమాత్రము  
గాక వస్తు వగు బ్రహ్మముయొక్క యధీపమే యగుటంజేసి సిద్ధవస్తు వగు బ్రహ్మ  
మునకుఁ గాని యట్టి బ్రహ్మయొక్క జ్ఞానముచేఁ గాని యెట్టియు క్రిచేఁగూడఁ  
గార్యముతో సంబంధమును గల్పించుట యెంతమాత్రము శక్యముగాదని సింహ  
గర్జనముతో “ఏవంభూతస్య ... కల్పయితుమ్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపబడు  
చున్నది. కార్యానుప్రవేశః = కార్యముతో సంబంధము

• అట్లే నచ “బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరం” ‘బ్రహ్మవిద్రుప్తైవ భవతి’ యను  
శ్రుతులచే బ్రహ్మ వేదనము పురుషార్థసాధనముగా వర్ణింపబడుచుండ వేదనము  
నందు బ్రహ్మము విషయ మగుటంజేసి బ్రహ్మమునకు విక్రియతో సంబంధము  
తెలియవచ్చుచుండ బ్రహ్మమునకుఁ గ్రియతో నెట్టిసంబంధమును బాసంగ దని  
చెప్పట యెట్లని ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానము “న చ విదిక్రియాకర్మ త్వేన  
... కేన విజానీయాత్ ఇతి చ” యను భాష్యముచే విదిక్రియాసంబంధము వారింపఁ  
బడుచున్నది.

తత్ = ఆబ్రహ్మము, విదితాత్ = తెలియఁబడెడి కార్యముకంటెను,  
అన్యదేవ = విలక్షణమే; అధో = ఇంకను, అవిదితాత్ = తెలియఁబడని కార్యము  
కంటెను, అన్యదేవ = భిన్నమే; అను శ్రుతిచేతను, యేన = ఏబ్రహ్మముచేతను, ఇదం =  
ఈపరిదృశ్యమాన మగు, సర్వం = సమస్త మగు జగత్తు, విజానాతి = తెలిసికొనఁబడు  
చున్నదో, తం = అట్టిబ్రహ్మమును, కేన = ఏసాధనముచేత, విజానీయాత్ = తెలిసికొన  
వలయు నను శ్రుతులచే బ్రహ్మము విదిక్రియకుఁ గర్మ యెంతమాత్రము గాదని  
వారింపబడుచున్నది. ఆతీరుననే యుపాస్తిక్రియలకు బ్రహ్మము విషయము  
గాదని “తథోపాస్తిక్రియా... నేదం యదిదముపాసతే” యను భాష్యముచే వారింపఁ  
బడుచున్నది. కేనోపనిషత్తునందు “యత్ = ఏవస్తువు, వాచా = వాగింద్రియముచే,  
అసభ్యుదితం = చెప్పఁబడదో, యేన = ఏవస్తువుచే, వాక్ = వాగింద్రియము,  
అభ్యుద్యతే = బయలుదేరుచున్నదో” యను శ్రుతిచే బ్రహ్మము విషయము గాదని  
వివరించి, పిమ్మట, తదేవ - తత్ = అట్టి, బ్రహ్మ = బ్రహ్మము, త్వమేవ = నీవే

అవిషయత్వే బ్రహ్మణః శాస్త్రమోనిత్వామపపత్తితి చేత్ । న । అవిద్యా-  
కల్పితభేదనిష్ఠా విషయత్వాన్శాస్త్రస్య । న హి శాస్త్రమిదంతయా విషయభూతం  
బ్రహ్మ సరిసింపదియవతి । కిం తర్హి ప్రత్యగాత్మత్వేనావిషయతయా ప్రతిపాద-  
యదవిద్యాకల్పితం వేద్యవేదితృవేదనాదిభేదమపనయతి । తథా చ శాస్త్రమ్—  
“యన్యాయతం తస్య యతం, మతం యస్య న వేద సః । అవిజ్ఞానం విజ్ఞానతాం  
విజ్ఞాతమవిజ్ఞానతామ్” ( కేస. 2-3 )

యని, విద్ = తెలిసికొనుము, యత్ = ఏ, ఇదం = ఈపురోవర్తియుగు వస్తువును  
ఉపాసతే = ఉపాసించుచున్నదో, తత్ ఇదం = ఆ యీ పరిదృశ్యమానమగు  
వస్తువు, స = బ్రహ్మము కాదని యర్థము.

బ్రహ్మ మువాసనా విదిక్రియలకుఁ గూడ విషయము కాకపోయినచోఁ  
బూర్వాధికరణమందు నిర్దేశింపఁబడినట్లు శాస్త్రమున నుపదేశింపఁబడుట యసమం  
జసమే యని “అవిషయత్వే ... అనుపపత్తి” యని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నట్లు  
గాదని “ఇతి చేత్, చ” యని సమాధానము చెప్పఁబడు చున్నది. అనఁగా  
బ్రహ్మముయొక్క శాస్త్రప్రమాణకత్వమునకు భంగము లేదని యభిప్రాయము.  
అందులకు మహేతువు “అవిద్యాకల్పితభేదనివృత్తికరత్వాచ్ఛాస్త్రస్య” యను  
సంగ్రహవాక్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. శాస్త్ర మవిద్యచేఁ గల్పింపఁబడిన భేద  
మును దొలఁగించుటయే తాత్పర్యముగాఁ గలిగిన దని యభిప్రాయము. సంగ్రహ  
వాక్యము “న హి శాస్త్రమిదంతయా ... ఇతి చైవమాది” యను భాష్యముచే  
వివరింపఁబడుచున్నది. శాస్త్రం = శాస్త్రము, ఇదంతయా = ఇదమిత్థ మని పురో  
వర్తిగ నిరూపించుటచే, విషయభూతం = విషయభావమును బొందిన, బ్రహ్మ =  
బ్రహ్మమును, న హి ప్రతిపిపాదయిషతి = ఘటపటాదులవలెఁ బ్రతిపాదింప నిచ్చు  
యింపలేదు. కిం తర్హి = ఇంకెటు లన, ప్రత్యగాత్మత్వేన = స్వస్వరూపభావముచే,  
అవిషయతయా = విషయభావము నొందని సర్వసాక్షిరూపముగా, ప్రతిపాదయత్ =  
బోధించుచు, వేద్యవేదితృవేదనాదిభేదమ్ = వేద్యము, వేదిత, వేదన మును లోక  
సిద్ధ మగు మూఁడువిధము లగు భేదమును, అపనయతి = తొలఁగించుచున్నది. అనఁ  
ద్రవిధభేదములఁ బోఁగొట్టి తదతీత మగు సాక్షిస్వరూపమును సూచించుచున్న దని  
యాశయము. ఇట్టియభిప్రాయమును వ్యక్తీకరించు శ్లోకులు “తథా చ శాస్త్ర-  
మ్”ని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి.

1 యస్య = ఎవనికి, అమతమ్ = బ్రహ్మ మవిషయమో, తస్య =  
వానికి, మతమ్ = బ్రహ్మ తెలియఁబడినది. యస్య = ఎవ్వనికి, మతమ్ = బ్రహ్మము  
విషయమో, సః = అట్టివాఁడు, న వేద = బ్రహ్మమును దెలిసికొనకున్నాఁడు. విజ్ఞా  
నతామ్ = బ్రహ్మమును దెలిసికొనుచున్నవారలను, అవిజ్ఞాతమ్ = బ్రహ్మ మవిషయ

“న దృష్టే ద్విష్టారం పశ్యేః” “న విజ్ఞాత్వేజ్ఞాతారం విజానీయాః” (బృహ. 3-4-2) ఇతి చైవమాది । అతోఽవిద్యాకల్పేన సాత్త్వికవర్తన నిత్యముక్తాత్మస్వరూప సమస్కాన్ద మోక్షనానిత్యత్వదోషః యస్య తూత్పాద్యో మోక్షస్తస్య మానసం వాచిం కామ సాకార్యమపేక్షత ఇతి యుక్తమ్ । తథా వికార్యత్వే చ తయోః పక్షయోర్మోక్షస్య భవమవిశ్యత్వమ్ । న హి దధ్యాది వికార్యమ్, ఉత్పాద్యం వా ఘటాది నిత్యం దృష్టం లోకే ।

ముగాఁ దెలియఁబడుచున్నది. అవిజానతామ్ = అజ్ఞలకు, విజ్ఞాతమ్ = బ్రహ్మము. విషయముగాఁ దెలియఁబడుచున్నది.

2 దృష్టేః = దృష్టియొక్క, ద్విష్టారమ్ = ద్రష్టకు, న పశ్యేః = చూడలేవు. విజ్ఞాతేః = విజ్ఞానమును, విజ్ఞాతారమ్ = తెలిసికొనువానిని, న విజానీయాః = తెలిసికొనలేవు అనఁగా దృష్టియొక్క ద్రష్టకును, విజ్ఞానముయొక్క విజ్ఞాతకును విషయత్వము వారింపఁబడుచున్నది యని భావము.

ఇట్లు బ్రహ్మమునకు విషయత్వము వారింపఁబడి ప్రకృతము “అతః... అనిత్యత్వదోష” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. శాస్త్ర మవిద్యచేఁగల్గింపఁబడిన సంసారిత్యమును దొలఁగించి నిత్యముక్తాత్మస్వరూపమే మోక్షమని బోధించుచున్నది గావున మోక్షమునకనిత్యత్వదోష మొత్తమాత్రము ఘటింపదని స్వమతము నిరూపింపఁబడుచున్నది. మోక్షస్వరూపము నిత్యముక్తాత్మస్వరూపమే గాక కర్మజన్యమే యని చెప్పినచో మోక్షమున కనిత్యత్వరూపచుగ్దోషము గలుగునను నాశయము తేటదెలముగాఁగఁ బరపక్షములయందలి దోషములు ‘యస్య తూత్పాద్య’ యను వాక్య మాదిగాఁ గల గ్రంథముచే నిరూపింపఁబడుచున్నవి. కర్మసాధ్యమే మోక్ష మనినచో మోక్షము ఉత్పాద్యము, వికార్యము, ఆప్యము, సంస్కార్య మను నాల్గువిధములలో నెద్దియో యొకటి గావలయుననియు నం దెద్దియైనను నిత్య మని చెప్పటకు వీలులేకపోవుటచే మోక్ష మా నాల్గువిధములకంటె భిన్న మగు నిత్యస్వరూపమే గావలయు ననియు నొకదాని వెనుక నొకటి క్రమముగ విమర్శింపఁబడుచున్నవి. అందు మొదట నుత్పాద్య వికార్యము లను రెండిటియందలి దోషములు “యస్య తూత్పాద్యః... దృష్టం లోకే” యను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నవి. అనఁగా నెవ్వఁడు మోక్షము నుత్పాద్యమని తలంచునో యట్టివాఁడు మానసికమో, వాచికమో, కాయికమో యగు కర్మముచే మోక్షము గల్గునని చెప్పవలయును. ఆతీరుననే మోక్షము వికార్య మని తలంపఁబడినను గార్యముచేఁగల్గునని చెప్పవలయును. అట్లు మోక్ష ముత్పాద్య మని గాని వికార్య మని గాని తలంపఁబడినచో నట్టిమోక్షము సర్వవిధముల సనిత్యమే యగును. ఏలయన— లోకములో నుత్పాద్యములగు



న చావ్యత్వేనాపి కార్యావేక్షా, స్వాత్మస్వరూప త్వే సత్యనాప్యత్వాత్. స్వరూప-  
వ్యతిరేకత్వేనాపి బ్రహ్మణోనాప్యత్వం, సర్వగతత్వేన నిత్యాప్తస్వరూపత్వాత్స-  
ర్వేణ బ్రహ్మణః, ఆకాశస్వేవ । నాపి సంస్కార్యో మోక్షః, యేన వ్యాపార-  
మపేక్షేత సంస్కారో హి నామ సంస్కార్యస్య గుణాధానేన వా స్యాద్దోషావ-  
నయనేన వా ।

ఘటాదులుగాని వికార్యము లగు దధ్యాదులుగాని నిత్యము లెంతమాత్రముగాక  
యనిత్యములే యగుచున్నవి. దానంజేసి నిత్య మగు మోక్ష ముత్పాద్య మని  
గాని, వికార్య మనిగాని తలంపఁబడఁగూడదు. ఉత్పాద్యము వికార్య మనినచో  
నాశప్రసంగము గలుగుగాని ఆవ్య మనినచో నాశప్రసంగము గలుగక కార్య  
ము నపేక్షించుటకు సావకాశము గలుగుననునాశయముతో మోక్షము నాప్యముగ  
నేల గ్రహింపఁగూడ దని ప్రశ్నింప “న చావ్యత్వేనాపి కార్యావేక్షా” యని  
నిషేధింపఁబడుచున్నది. అనఁగా— మోక్ష మగు బ్రహ్మ మాప్యము. కావున  
నద్దానిఁ బొందుటకుఁ గార్యావేక్ష గలుగుచున్న దని యనినచో నట్లు గాదని  
యర్థము. ఇచట హేతువు “స్వాత్మస్వరూప త్వే సత్యనాప్యత్వాత్”ని నిరూ-  
పింపఁబడుచున్నది. అనఁగా మోక్ష మగు బ్రహ్మము తనయొక్క యాత్మ  
స్వరూపమే యగుటంజేసి స్వభిన్న మగు నాప్యము గాదు గావునఁ గార్యముతో  
సంబంధ మెంతమాత్రము లేదని స్పష్టమతానుసారముగా సమాధానము చెప్పఁబడు  
చున్నది.

ఇక మోక్ష మగు బ్రహ్మము స్వస్వరూప మగుచో నాప్యత్వము సిద్ధిం-  
పదు గాని స్వభిన్న మగుచో నాప్యత్వము సిద్ధించుచుఁ గార్యావేక్ష గలుగుచుండునే  
యనినచో నపుడు గూడ బ్రహ్మమున కాప్యత్వము సిద్ధింపనేర దని “స్వరూప-  
వ్యతిరేకత్వేనాపి బ్రహ్మణోనాప్యత్వమ”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అందులకు హేతువు  
“సర్వగతత్వేన నిత్యాప్తస్వరూపత్వాత్సర్వేణ బ్రహ్మణః, ఆకాశస్వేవ” యని  
చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నాకాశమువలె బ్రహ్మము సర్వగత మగుటచే సర్వ  
ప్రపంచముతోఁ గూడ నెల్లపుడు పొందఁబడియున్న స్వరూపము గలదియే  
యగుటంజేసి యీప్య మెన్నటికిని గానేర దని భావము.

మోక్షముత్పాద్యవికార్యాప్యములలో నెద్దియుఁ గాకపోయినను సంస్కార్య  
మగుచు సంస్కారరూప మగు కర్మ నపేక్షింపఁగూడదా యనిన నయ్యదియుఁ  
గూడఁ గాదని “నాపి సంస్కార్యో మోక్షః, యేన వ్యాపారమపేక్షేత” యని  
సంగ్రహముగఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞావాక్యము “సంస్కారో హి  
నామ ... తస్మాన్న సంస్కార్యో హి మోక్షః” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడు  
చున్నది. మోక్షమునకు సంస్కారముతో నెట్టిసంబంధమును లేదని చెప్పటకు



న తావద్గుణాధానేన సంభవతి, అనాధేయాతిశయబ్రహ్మస్వరూపత్వాన్మోక్షస్య |  
నాపి దోషాపనయనేన, నిత్యశుద్ధబ్రహ్మస్వరూపత్వాన్మోక్షస్య | స్వాత్మధర్మ ఏవ  
సంస్థితోభూతో మోక్షః క్రియయాత్మని సంస్క్రియమాణేఽభిచ్ఛజ్యతే, యథా  
౭౭దర్శే నిఘర్షణక్రియయా సంస్క్రియమాణే భాస్వరత్వం ధర్మ ఇతి చేత్, న |  
క్రియాశ్రయత్వానుపపత్తేరాత్మనః |

సంస్కారస్వరూపము తొలుత వివరింపబడుచుం దరువాత సంబంధము వారింపఁ  
బడుచున్నది. ఎట్లన, సంస్కార మన సంస్కార్యమునకు నొకగుణము నెక్కించుట  
గాని, లేదా యొకదోషమును బోగొట్టుట గాని యని రెండువిధములని “సంస్కారో  
హి నామ” యను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. మోక్షమునకుఁ గుణా  
ధానరూప మగు సంస్కారము ఘటింప దని “న తావద్గుణాధానేన సంభవతి”  
యని చెప్పబడుచున్నది అందులకు హేతువు “అనాధేయాతిశయబ్రహ్మస్వరూ  
పత్వాన్మోక్షస్య” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నొకానొకవస్తువునం దొకా  
నొక గుణమును జొప్పింపవలయు నన నాగుణమునందుఁ జొప్పించుటకుఁ దగు  
యోగ్యత యుండవలయును. అట్టియోగ్యతయే యాధేయాతిశయ మనబడును.  
ప్రకృతమున మోక్ష మనెడి బ్రహ్మస్వరూప మన్ననో యట్టియాధేయాతిశయము  
గాదు. కావున నద్దానిని వేఱొకదానియం దుంచుటకు నెంతమాత్రము వీలులేదు.  
కావున గుణాధానరూపసంస్కారముచే మోక్షము గలుగు నని చెప్పటకు  
వీలులేదు.

ఇక దోషమును దొలగించుటచేఁ గూడ మోక్షము లభింప దని “నాపి  
దోషాపనయనేన” యని చెప్పబడుచున్నది. అందులకు హేతువు “నిత్యశుద్ధ-  
బ్రహ్మస్వరూపత్వాన్మోక్షస్య” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా మోక్ష  
రూపమగు బ్రహ్మము నిత్యశుద్ధము గావున నందుఁ దొలగింపఁబడవలయు దోషమే  
లేకపోవుటవలన దోషాపనయనము గూడ సంభవింపనేరదు. మోక్షము దోషాప  
నయనముచే ఘటింప దన దర్పణము స్వతస్సిద్ధముగ శుద్ధ మైనను మాలిన్యముచే  
నావరింపబడి తిరుగ నిఘర్షణక్రియచే నామాలిన్యము దొలగింపఁబడినచో శుద్ధ  
మగు స్వరూపమును బొందునట్లు మోక్షము స్వాత్మధర్మమే మైనను నట్టిస్వాత్మ  
ధర్మ మవిద్యచేఁ దిరోహిత మగుటంజేసి సంస్కారముచే నా యవిద్య దొలగింపఁ  
బడి స్వస్వరూప మభివ్యక్తికి వచ్చుఁ గావున నట్టియవిద్యానివృత్తికిఁ దగు సంస్కార  
మావశ్యక మని “స్వాత్మధర్మః ... భాస్వరత్వం ధర్మ” యని శంకింప, నయ్యది  
య క్తము గాదని “ఇతి చేత్, న” యని వారింపబడుచున్నది. అందులకు  
హేతువు “క్రియాశ్రయత్వానుపపత్తేరాత్మనః” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా  
నాత్మ క్రియ కెంతమాత్ర షూధారము గాదని యభిప్రాయము. ఆత్మ క్రియ

యన్మాత్రయా క్రియా తమవిరుద్ధతీ నైవాత్మానం లభతే యద్యాత్మా క్రియయా విక్రయేతాత్మర్వచాత్మనః ప్రసజ్యేతః “అవికార్యోఽయముచ్యతే” ఇతి చైవమూ-  
దీన్నివాక్యాని బాధ్యేకః । తచ్చానిష్ఠమ్ తస్మాన్న స్వాశ్రయా క్రియాఽఽత్మనః సంభవతి । అన్యాశ్రయాయాస్తు క్రియాయా అవిషయత్వాన్న తయాఽఽత్మా సంస్క్రియతే నను దేహాశ్రయయా స్నానాచమనయజ్ఞోపవీతాదికయా క్రియయా దేహా సంస్క్రియమాణో దృష్టః స । దేహాసంహతస్యైవావిద్యాగృహీతస్యాత్మనః సంస్క్రియమాణత్వాత్ । ప్రత్యక్షం హి స్నానాచమనాదేర్దేహసమ వాయిత్యమ్ ।

కాథాం మగు నని యనినచోః గల్గు దోషము “యదాశ్రయా క్రియా...ప్రసజ్యేత” యని చెప్పబడుచున్నది. ఏక్రియ దేవి నాశ్రయించునో యాక్రియ యాశ్రయ మున కెట్టివికారము గలిగింపకుండ స్వస్వరూపమును బొందనేరదు. అనఁగా నాశ్రయమునకు వికారమును గల్పింపకపోయినచోఁ, దాను క్రియ కానేర దని భావము. ఆకారణముచే నాత్మయందుఁ గ్రియ గలిగె నన్నచో నాత్మ వికారమును బొందె నని యనవలయును. ఆత్మయే వికారమును బొందినచో నాత్మకు నాశ్రవసంగము గలుగును. కావున నాత్మయందుఁ గ్రియ గలుగు నని చెప్పటకు వీలులేదు. ఆత్మయందుఁ గ్రియ గలుగు నన్నచో నాత్మ యవికార్య మని చెప్పెడి శ్రుతిస్మృతి వ్యాకోపము గలుగు నని “అవికార్యోఽయముచ్యతే” ఇతి చైవమూదీని వాక్యాని బాధ్యేరన్న”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అట్టిశ్రుతిస్మృతివ్యాకోపము గలుగుట యుక్తము గాదని “తచ్చానిష్ఠమ్”ని చెప్పబడుచున్నది అనిష్ఠశబ్దాభిప్రాయము “తస్మాన్న స్వాశ్రయా క్రియాఽఽత్మనః సంభవతి” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నాత్మయందు స్వాశ్రయ మగుక్రియ యెంతమాత్రము సంభవింప నేర దని భావము.

అట్లు కానిచో నొకవేళ వేటొకవస్తువు నాశ్రయించిన క్రియచే నాత్మకు సంస్కారము గల్గునా యని శంకింప నద్దానితో నాత్మకు సంబంధము లేకపోవుటచే దానివలన నాత్మకు నెట్టిసంస్కారమును గలుగ దని “అన్యాశ్రయాయాస్తు...సంస్క్రియతే” యని చెప్పబడుచున్నది. ఆత్మకు దేహముతో సంబంధించిన క్రియచే సంస్కారము గలుగుచున్నట్లు దెలియవచ్చుచున్న దని “నను దేహాశ్రయయా...దృష్ట” యని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. అయ్యది యుక్తము గాదని “స” యని పరిహరింపబడుచున్నది. పరిహారమునకు హేతువు “దేహాదిసంహతస్యైవ సంస్క్రియమాణత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా దేహముతో సంబంధించిన సంస్కారము దేహముతోఁగూడినట్టియు నజ్ఞానముతోఁగూడినట్టియు నాత్మకే దెలియవచ్చుచున్న దని యభిప్రాయము. సంగ్రహవాక్య ముత్తర గ్రంథముచే వివరింపబడుచున్నది. ఎట్లన—స్నానము, ఆచమనము, యజ్ఞోపవీతాది

తయా దేహశ్చయయా తత్సహత ఏవ కచ్ఛిదవిద్యయాత్మత్యేన పరిగృహీతః  
సంస్క్రియత ఇతి యుక్తమ్ । యథా దేహశ్రయచికిత్సానిమిత్తేన ధాతుసామ్యేన  
తత్సహతస్య తదభిమానిన ఆరోగ్యఫలం అహమరోగ ఇతి యత్ర బుద్ధిరుత్పద్యతే  
ఏవం స్నానాచమనయన్త్యాపవీతాదనా, అహం శుద్ధః సంస్కృత ఇతి యత్ర  
బుద్ధిరుత్పద్యతే స సంస్క్రియతే । స చ దేహేన సహత ఏవ । తేనైవ  
హ్యహంకర్త్రాహంప్రత్యయవిషయేణ ప్రత్యయినా సర్వాః క్రియా నిర్వర్త్యంతే ।  
తత్ఫలం చ ఫ ఏవాశ్నాతి “తయోరన్యః పిప్పలం స్వావృత్త్యశ్చన్ననోన్  
అభిచాకశీతీ” (ముం. 3-1-1) ఇతి మంత్రవర్ణాత్ । “ఆత్మేంద్రియమనోయుక్తం

ధారణము మున్నగు నియ్యవి దేహముతో సంబంధించినవే యని ప్రత్యక్షముగా  
దెలియవచ్చుచున్నవి గదా ! అట్టి క్రియలచే దేహమునం దజ్ఞానశమున  
దాద్యాత్మ్యాభిమానముఁ జెందినవాడే సంస్కరింపఁబడినట్లు దలంచుచున్నాడు.  
ఇంతియ కాదు. దేహముతో సంబంధించిన చికిత్సవలనఁ గల్గెడి ధాతుసామ్య  
ముచే నాదేహముతోఁ గూడి యా దేహము నాత్మగాఁ దలంచిన పురుషుడే  
యా దేహముయొక్క యారోగ్యఫలమును దాఁ బొందిన టెట్లు దలంచు  
చున్నాడో యాతీర్థుననే స్నానాచమనాదులచే దేహమునకుఁ గల్గిన సంస్కారము  
వలనఁ దాను సంస్కారముచేశుడైనట్లై నని దలంచుచున్నాడు. అట్లు  
దలంచువాడు “దేహేన సహత ఏవ = దేహముతోఁ గూడనవాడే. అట్లు  
దేహాభిమానముఁ జెందినవాడు అహమ్మను నభిమానమునుజెందిన కర్తయు  
సహంప్రత్యయమునకు విషయము ‘నైన భోక్తచేత లౌకిక వైదికరూపము లగు  
సకలక్రియలు నిర్వర్తింపఁబడుచున్నవని “తేనైవ హ్యహంకర్త్రాహంప్రత్యయవిష-  
యేణ ప్రత్యయినా సర్వాః క్రియా నిర్వర్త్యంతే” యని చెప్పఁబడి యట్టిభోక్తయే  
యా కర్మఫలము ననుభవించుచున్నాడనియు “తత్ఫలం చ స ఏవాశ్నాతి”యని  
చెప్పఁబడు చున్నది. అనఁగా నజ్ఞానవశమున దేహముతోఁదాద్యాత్మ్యాభిమానముఁ  
జెందినవాడే తద్గతము లగు క్రియలచు దనయం దారోపించుకొని తత్ఫలముల  
ననుభవించుచున్నా నని తలంచుచున్నాడు గాని కేవల మగు నాత్మ యనఁగా  
దేహాభిమానరహితుఁ డట్లు తలంపఁ డని యాశయము. ఏతద్విషయమున  
“తయోరన్యః ... ఇతి చ ” యని చెప్పఁబడిన శ్లోకులు ప్రమాణములుగాఁ  
జూపఁబడుచున్నవి. తయోః - జీవాత్మపరమాత్మలలో, అన్యః = జీవాత్మ,  
పిప్పలం = కర్మఫలమును, స్వాగు = మనోహరముగా, అత్తి = అనుభవించు  
చున్నాడు. అన్యః = పరమాత్మ, అనశ్నన్ = భుజింపక, అభిచాకశీతి = ప్రకా  
శించుచున్నాడు.

ఆత్మేంద్రియమనోయుక్తం = దేహేంద్రియమనస్సులతోఁ గూడిన,

భోక్తేత్యాహుర్మనీషిణః” (కర. 1-3-4) ఇతి చ | తథా చ “ఏకో దేవః సర్వభూతేషు గూఢః సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మా కర్మాధ్యక్షః సర్వభూతాధివాసీ సాక్షీ చేతా కేవలో నిర్గుణశ్చ” (‘శ్వేతా. 6-11) ఇతి | “సర్వభూతాచ్యక్రమకాయమవ్రణమస్మావిరశుద్ధమపాపవిద్ధమ్” (ఈశ. 8) ఇతి చ ఏతో మన్తావనాధేయాతిశయతాని నిత్యశుద్ధతాం చ బ్రహ్మణో దర్శయతః | బ్రహ్మభావశ్చ మోక్షః | తస్మాన్న సంస్కార్యోఽపి మోక్షః అతోఽన్యన్మోక్షం ప్రతిక్రియానుప్రవేశద్వారం న శక్యం కేనచిద్దర్శయితుమ్, తస్మాత్ జ్ఞానమేకం ముక్త్యాక్రియాయా గంధమాత్రస్యాప్యనుప్రవేశ ఇహ నోపపద్యతే |

అనగా సహజమైన ( ఆత్మానం = ఆత్మను ) భోక్తా ఇతి = భోక్త యని, మనీషిణః = విద్వాంసులు, ఆహుః = చెప్పుచున్నారు.

ఇట్లు సహజస్వభావమును జీవభావముగఁ జెప్పి పరమాత్మకు ననఁగా బ్రహ్మమునకు ననాధేయాతిశయభావమును నిత్యశుద్ధత్వమును బ్రదర్శించు శ్రుతులను “తథా చ ఏకో దేవః ... బ్రహ్మణో దర్శయత” యను భాష్యముచే జెప్పుచున్నారు. కర్మాధ్యక్షః = సర్వకర్మలకుఁ బ్రభువు. అనఁగా సర్వకర్మఫలముల నిచ్చువాఁడ౧ భావము. సర్వభూతాధివాసః = సమస్తభూతములకు నధిష్ఠానరూప మగునట్టివాఁడు.

సః = పరమాత్మ, పర్యగాత్ = అంతటను నిండియున్నవాఁడు. శుక్రం = జ్యోతిస్స్వభావముగలవాఁడు. అవ్రణా = దుఃఖరహితుఁడు, అస్మావిరం = ప్రచ్యుతి యనఁగా నాశము లేనివాఁడు. అకాయం = శరీరములేనివాఁడు.

బ్రహ్మస్వరూపము నిర్వచింపఁబడుటవలనఁ గల్గు ప్రయోజనము “బ్రహ్మభావశ్చ మోక్షః” బ్రహ్మభావమే మోక్షము గాని వేటొకటి గాదని చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రకృతము “తస్మాన్న సంస్కార్యోఽపి మోక్షః” యని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా మోక్షము బ్రహ్మభావమే యగుటంజేసి సంస్కార్య మెంతమాత్రము గాదని భావము. బ్రహ్మభావ మగు మోక్షము ఉత్పాద్యము, వికార్యము, ఆవ్యము, సంస్కార్య మను నాల్గువిధము లగు కర్మఫలములలో నెద్దియుఁ గాకపోవుటంజేసి కర్మతో నెట్టిసంబంధము నేరిచేత నెవ్వధముగ నైనఁ బ్రతిపాదించుటకు శక్యము గాదని “అతోఽన్యన్మోక్షం ప్రతిక్రియానుప్రవేశద్వారం న శక్యం కేనచిద్దర్శయితుమ్”ను భాష్యముచే ఘంటాపథముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఉపసంహారవ్యాజమున సావిభిప్రాయము “తస్మాత్ జ్ఞానం ... నోపపద్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ గేవలజ్ఞానముచే దక్క వేటొక విధమునఁ గ్రియచే నెంతమాత్రము మోక్ష ములవడ దని పరమతాత్పర్యము. జ్ఞానమే మోక్షసాధనమని చెప్ప జ్ఞానమన మానసికమగు క్రియగదా! అట్టివిషయ

నను జ్ఞానం నామ మానసి క్రియా । న । వైలక్షణ్యాత్ । క్రియాహి నామ సా,  
యత్ర వస్తుస్వరూపనిరపేదైశ చోద్యతే, పురుషచిత్తవ్యాపారాధీనా చ । యథా  
“యస్యై దేవతాయై హవిర్గృహీతం స్యాత్తా మనసా ధ్యాయేద్వషట్కరిష్యన్”  
ఇతి । “సంధ్యాం మనసా ధ్యాయేత్” (బ్రహ్మ 3 8-1.) ఇతి చైవమాదిషు ।  
ధ్యానం చింతనం యద్యపి మానసం, తథాపి పురుషేణకర్తుశుకర్తృమన్యథా వా  
‘కర్తుం శక్యమ్, పురుషతంత్రత్వాత్ । జ్ఞానం తు ప్రమాణజన్యమ్ । ప్రమాణం  
చ యథాభూత వస్తువిషయమతో జ్ఞానం కర్తృమకర్తృమన్యథా వా కర్తృమశక్యం,  
కేవలం వస్తుతంత్రమేవ తత్ । న చోదనాతంత్రమ్ । నాపి పురుషతంత్రమ్ ।

ముందఁ గ్రియచే మోక్షము గలుగ దనుట యెట్లు? అను గూఢాభిసంధిపురస్కరముగ  
మధ్యస్థుఁడు “ననుజ్ఞానం నామమానసిక్రియా”యని ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. జ్ఞానము,  
క్రియకాదని ‘న’ యని పరిహరింపఁబడుచున్నది. సరిహారమునందు హేతువు “వైలక్ష  
ణ్యాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. జ్ఞానము మానసిక్రియారూపమట్లు దోచినను  
విధిచోదిత మగు క్రియకంటె విలక్షణస్వభావ ముండుటచే విధిచోదితక్రియ యెంత  
మాత్రము గాదని యాశయము. సంగ్రహవాక్యము “క్రియా హి నామ... సర్వ-  
ప్రమాణవిషయవస్తుషువేదితవ్యమ్”ను భాష్యముచే వినరింపఁబడుచున్నది. అందుఁ  
గ్రియా స్వరూపము “క్రియాహి నామ... పురుషతంత్రత్వాత్”ను భాష్యముచే  
వినరింపఁబడుచున్నది. ఎట్లన— నేదేవతకొఱకు యాగకాలమున హవిస్సు  
గ్రహింపఁబడుచున్నదో యాదేవతను హోత వషట్కారముచేయునపుడు మనసుచే  
ధ్యానింపవలయు ననియు, సంధ్యాదేవతను మనసుచే ధ్యానింపవలయు ననియు  
నీయెడలుగాఁ గలిగిన యే ధ్యానవిశేష మచటఁ బ్రత్యక్షసిద్ధ మగు వస్తువు  
లేకుండఁగనే మనసుచే భావింపఁబడవలయు నని పురుషచిత్తవ్యాపారాధీనముగా  
విధింపఁబడుచున్నదో యట్టిధ్యానము పురుషునియొక్క మానసిక్రియారూపము.  
ఇట్టి ధ్యానము విహిత మగు మానసిక్రియారూప మయ్యుం బురుషునిచేఁ  
జేయఁబడుటకును మానివేయఁబడుటకు నింకొకరీతిగఁ జేయఁబడుటకును శక్య మగు  
టచేఁ బురుషునియొక్క యక్షీనమై పురుషునిచే నిర్వర్తించఁబడునట్టి స్వరూపము  
గలదియై యున్నది. జ్ఞానమన్ననో యట్లు గాక ప్రమాణమువలనఁ బుట్టిన దని  
“జ్ఞానం తు ప్రమాణజన్యమ్”ని వైలక్షణ్యము చూపఁబడుచున్నది. ప్రమాణ  
మన్ననో వస్తుస్వరూప మెట్లుండునో యట్లే గోచరింపఁజేయునది. కావున  
జ్ఞానము చేయఁబడుటకును, మానివేయఁబడుటకును, వేటొకవిధమునఁ జేయఁబడుట  
కును శక్య మెంతమాత్రము గాదు. ఏల యన— జ్ఞాన మనునది కేవల  
వస్తుతంత్రమే కాని చోదనాతంత్రము గాని పురుషతంత్రము గాని యెంత  
మాత్రము గాదని “న చోదనాతంత్రం నాపి పురుషతంత్రమ్”ను భాష్య

తస్మాత్కారణేనైవ జ్ఞానస్య మహద్వైలక్షణ్యమ్ । యథా చ “పురుషో వాచ  
 గాతమాన్యః” యోవా ‘వాచ గాతమాన్యః’ (ఛాందో. 5-7-8, 1) ఇత్యత్ర యోషి-  
 త్పురుషయోర్బుద్ధిర్భవతి । కేవలచోదనాజన్యత్వాత్క్రియైవ సా  
 పురుషతంత్రా చ । యా తు ప్రసిద్ధేఽగ్నివగ్నిబుద్ధిర్న సా చోదనాతంత్రా ।  
 నాపి పురుషతంత్రా క్రియైవ ప్రత్యక్షవిషయవస్తుతంత్రైవేతి జ్ఞానమేవైతన్న క్రియా-  
 ఏవం సర్వప్రమాణవిషయవస్తుషు వేదితవ్యమ్ । తత్త్రైవంసతి యథాభూతబ్రహ్మాత్మ-  
 విషయమపి జ్ఞానం న చోదనాతంత్రమ్ । తద్విషయే లిజాదయః, శూయ-  
 మాగా అప్యనియోజ్యవిషయత్వాత్కుఠారి భవంత్యుపలాదిషు ప్రయుక్తక్షుర-  
 తైశ్చ్యాదివత్, అహేయానుపాదేయవస్తువిషయత్వాత్ ।

ముచే చెప్పబడుచున్నది. ప్రకృతము “తస్మాన్మాననత్వేనైవ జ్ఞానస్య మహద్వై-  
 లక్షణ్యమ్”ని యుపసంహరింపబడుచున్నది. అట్టివైలక్షణ్యము సుస్పష్టము  
 గాగ దృష్టాంతపురస్కరముగ “యథా చ ... జ్ఞానమేవైతన్నక్రియా”  
 యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది. పంచాగ్నివిద్యయును బురుషుడే యగ్ని  
 యనియు, స్త్రీయే యగ్ని యనియు భావనచేయబడవలయునను సుపదేశములచే  
 స్త్రీపురుషులయందలి మానసిక మగు నగ్నిబుద్ధి కేవలము చోదనాజన్య మగుట  
 చేతను బురుషబుద్ధ్యధీన మగుటచేతను క్రియయే యగుచున్నది. ప్రసిద్ధమగు నగ్ని  
 యందలి యగ్నిబుద్ధి గూఢమానసికమే యైనను చోదనాతంత్రమును బురుషతంత్ర  
 మును గాకపోవుటజేసి క్రియ యెంతమాత్రము గాక ప్రత్యక్షమునకు విషయ మగు  
 వస్తునగు నగ్నిధీనమగుటజేసి వస్తుతంత్రము గావున నయ్యది జ్ఞానముగాని క్రియ  
 యెంతమాత్రము గాదు.

ఇట్లు క్రియకును జ్ఞానమునకును భేదము చెప్పి సార్వత్రికనియమ  
 మొకటి “ఏవం సర్వప్రమాణవిషయవస్తుషు వేదితవ్యమ్”ని చెప్పబడుచున్నది.  
 అనగా బ్రత్యక్షము, అనుమానము, ఉపమానము, శాబ్ద మను ప్రమాణములకు  
 విషయములకు గ్రహించుటయందుఁ గల యంతఃకరణవృత్తియొక్క పరిణామము  
 వస్తుధీన మగుటజేసి జ్ఞానమే గాని క్రియ యెంతమాత్రము గాదు. ఇట్టిన్యాయ  
 ముచే యోజించినపుడు సిద్ధవస్తు వగు బ్రహ్మ మనెడి యాత్మతో సంబంధించిన  
 జ్ఞానము గూడ బ్రహ్మాత్మవిషయమే యగుటజేసి వస్తుతంత్రమే గాని చోదనాతంత్ర  
 మెంతమాత్రము గాదని “తత్త్రైవం సతి ... న చోదనాతంత్రమ్”ని ప్రతిజ్ఞచేయఁ  
 బడుచున్నది. యథాభూతాత్మవిషయక మగు జ్ఞానము చోదనాతంత్రమే గాక  
 పోయినచో నట్టియాత్మను గూర్చి వినబడు లిజాదులతోఁ గూడిన విధివాక్యములు  
 నిష్ప్రయోజనములు గావలయునే యని శంకింప నిష్ప్రయోజనములే యని  
 “తద్విషయే ... అహేయానుపాదేయవస్తువిషయత్వాత్”ని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడు



కిమర్థాని తస్మి “ఆత్మావాఽరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యః” ఇత్యాదీని విధిచ్ఛామూనివచనాని । స్వాభావికప్రవృత్తివిషయవిముఖీకరణార్థానీతి బ్రూమః । యో హి బహిర్ముఖః ప్రవర్తతే పురుషః ‘ఇష్టం మే భూయాదనీష్టం మే మా భూదితి’ న చ తత్రాత్మనికం పురుషార్థం లభతే, తమాత్మనికపురుషార్థవాంఛనం స్వాభావికకార్యకరణసంఘాతప్రవృత్తిగోచరాద్విముఖీకరణప్రత్యగ్భాత్యస్తాయా ప్రవర్తయన్తి “ఆత్మా వాలరే ద్రష్టవ్యః” ఇత్యాదీని ।

చున్నది. తద్విషయే = బ్రహ్మత్వవిషయమున, అనియోజ్యవిషయత్వాత్ = కేవలము ప్రమాణవస్తుపరతంత్ర మగు జ్ఞానమందే పరిసమాప్తి నొందుటచే దమచే నియమింపబడు విషయము లేకపోవుటవలన విధిత్వమునుండి తొలగి యాత్మజ్ఞానస్తావకము లగు సర్వవాదములవలన బరగుచుండుటచే గురీభావము నొందుచున్నవి గురీభావము నొందుటయందలి దృష్టాంతము, “ఉపలాదిషు ప్రయుక్తగురైశ్చైత్యైదివ త్త”ని. అనియోజ్యవిషయత్వమునందు హేతువు “అహేయానుపాదేయవస్తువిషయత్వాత్”ని. అనగా హేయము గాని యుపాదేయము గాని గానట్టి సిద్ధవస్తుబోధక మగుటవలన నని భావము. లిజాదులచే హేయోపాదేయ మగు క్రియ విధింపబడినపు డద్దానియందు బురుషుడు నియమింపబడుటచే విధిత్వము సిద్ధించుచుండును. సిద్ధవస్తుజ్ఞాన మన్ననో వస్తుధీన మగుటం జేసి విధిచే నెన్నివిధములఁ బ్రేరణచేయఁబడుచున్నట్లు దోచుచున్నను నాప్రేరణ వలన నించుకేనియుఁ బ్రయోజనము ఘటింపనేర దని తాత్పర్యము. సిద్ధవస్తువును బోధించుటలో విధులకుఁ బ్రయోజనమే సమకూరకపోయినచో “ఆత్మా వాలరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యః” యను వాక్యములు మొదలుగాఁ గల విధిచ్ఛాయలు ప్రయోజనములేక నిరర్థకములు గావలయునే. అట్టివిషయమున శ్రుతిచే నెందుల కుపదేశింపబడవలయు నని “కిమర్థాని తస్మి ... వచనాని” యని మధ్యస్థుఁ డడుగ “స్వాభావికప్రవృత్తివిషయవిముఖీకరణార్థానీతి బ్రూమ” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. అనగా స్వాభావసిద్ధ మగు ప్రవృత్తికిఁ గారణభూతము లగు విషయములనుండి పురుషునియొక్క బుద్ధిని మఱలించుటయే యీ విధిచ్ఛాయలకుఁ బ్రయోజనము. ఈ సంగ్రహవాక్యము “యో హి...ఇత్యాదీని” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. సాధారణముగా లోకమున ‘నా కిష్టము గలుగవలయును, అనిష్టము గలుగఁగూడద’ను నభిలాషతో బాహ్యవిషయములందుఁ బ్రవర్తించుటయు నట్టిబాహ్యవిషయముల యందుఁ బుష్కల మగు పురుషార్థమును బొందకుండుటయుఁ గలుగుచుండును. బాహ్యమునఁ బురుషార్థము లభింపమి పురుషార్థ మెచ్చో లభించు నని తీవ్రముగ నిచ్చయించువానిని స్వాభావిక మగు శరీరేంద్రియసంఘాతముయొక్క



తస్యాత్మాన్వేషణాయప్రవృత్తస్యాహేయమనుపాదేయం చాత్మతత్త్వముపదిశ్యతే।  
 “ఇదం సర్వం యదయత్నోత్మా” (బృహ. 2-4-6) “యత త్వస్య సర్వ-  
 మాత్మైవాభూత్తేన కం పశ్యేత్ కేన కంవిజానీయాత్, విజ్ఞాతారమరే కేన  
 విజానీయాత్” (బృ 4-5-15) “అయమాత్మా బ్రహ్మ” (బృ. 2-5-19) ఇత్యాదిభిః।

ప్రవృత్తికి విషయ మగు శబ్దాదులనుండి మఱలించి యీ లిజాదు లాంతర మగు  
 ప్రత్యగాత్మచింతనమును గూర్చి ప్రవర్తింపఁజేయును అనఁగా నాంతర మగు  
 నాత్మ నన్వేషణముచేయ నిచ్చును గలిగించును. అట్టియిచ్చచే నా పురుషుఁ  
 డాత్మాన్వేషణమును గూర్చి యత్నించును. ఇట్లు న్యాభావికముగఁ గల్గు  
 ప్రవృత్తి నీలిజాదు లనువదించుచున్నవి. దానంజేసి లిజాదులకు విధిత్వము  
 కుంఠిభావము నొందుచున్న దని యభిప్రాయము. ఇట్టి కుంఠిభావము నుద్దేశించియే

రులు లిజ్ఞు నుపేక్షించి ‘బ్రహ్మజిజ్ఞాసా’ యను సమస్తపదముచు  
 ప్రథమసూత్రమునఁ జేర్చుటయు నుపేక్షింపఁబడిన లిజ్ఞును ‘కర్తవ్యా’  
 యనుచే భాష్యకారులు సూచించి, యట్టి ‘కర్తవ్యా’ యను పదము  
 ము నొందుచున్న దను నాశయముచే నట వ్యాఖ్యానముచేయఁబడ  
 మును గలిగె నని నిశ్చయింపనొప్పును. ఇట్లు “ఆత్మా వాఽరే ద్రష్టవ్యః  
 ’ యను మున్నగు వాక్యములు కుంఠిభావము నొందుచున్నవని పుష్క-  
 యాపింపఁబడియుండ “నను విధిపరత్వే వేదాంతానాం తన్నిష్ఠతయా  
 రూపస్యాసిద్ధ్యాదిదోషప్రసంగాన్నాస్తి శ్రవణాదివిధానమితి భాష్యకారైః  
 మే! సత్యం, జ్ఞానవిధిస్తత నిరాకృతః, న శ్రవణవిధిః; తతోక్తదోష-  
 గావా”త్తను నిజ్ఞానమందు విధి లేదనియు శ్రవణమందు విధి యున్న  
 రణకారవాక్యము లర్థజరతీయమును గల్పించుచుండుటచే సర్వథా  
 యంబులే యగుచున్నవి. ఇంతియ కాదు. విధిత్వము నిరాకరింపఁ  
 త్మా వాఽరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యః” యను వాక్యమును జేకొని యియ్యది  
 యా యపూర్వవిధియా పరిసంఖ్యావిధియా యని విచారణమునకుఁ  
 యఖ్యాతల నేమనవలయును? కనుక నట్టివిచారవైశద్య మంతయుఁ  
 ననతుల్య మగుటంజేసి నిరర్థకము గావున నుపేక్షణీయంబ.

ఆత్మాన్వేషణమును గూర్చి ప్రవర్తించు జిజ్ఞాసువులఁ గూర్చి బ్రహ్మ  
 శ్రుతివాక్యపురస్సరంబుగ హేయోపాదేయరహిత మగు నాత్మతత్త్వ  
 పఁబడు నను గూఢాభినందిపురస్సరముగ “తస్యాత్మాన్వేషణాయ...  
 ” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది ఇట్టిశ్రుతులచే నుపదేశింపఁబడు  
 సధాన మగు నాత్మజ్ఞానము హేయోపాదేయరహిత మగుటంజేసి

యదప్యకర్తవ్యప్రధానమాత్మజ్ఞానం హానాయోపానానాయ వా న భవతీతి,  
తత్తత్తేవేత్యభ్యుపగమ్యతే । అలంకారో హ్యయమస్మాకం యస్య హ్యత్మావగతౌ  
సత్యాం సర్వకర్తవ్యతాహానిః కృతకృత్యతా చేతి । తథా చ శ్రుతిః — “ఆత్మానం  
చేద్యజానీయాదయమస్తీతి పురుషః । కిమిచ్ఛన్ కస్య కామాయ శరీరమను సంజ్వ-  
రేత్” (బృ. 4-4-12) ఇతి । “తద్బుద్ధ్యా బుద్ధిమాన్ స్యాత్కృతకృత్యశ్చ భారత”  
(భ.గీ. 15-20) ఇతి స్మృతిః । తస్మాన్న ప్రతిపత్తివిధివిషయతయా బ్రహ్మణః  
సమర్పణమ్ ।

ప్రయోజనకారి కాదను నాశయముచే “యదప్యకర్తవ్యప్రధానం...న భవతీతి”  
యని యడుగ నీయాత్మజ్ఞానము హేయముగాని యుపాదేయముగాని కాదనియే  
యంగీకరింపబడుచున్నది “తత్తత్తేవేత్యభ్యుపగమ్యతే” యని సమాధానము  
చెప్పబడుచున్నది. అట్లే నచో హేయోపాదేయము కాకపోవుటచే బ్రయోజనకారి  
గాదే యని యడుగఁ బ్రయోజనము “అలంకారో హి ... కృతకృత్యతా చేతి”  
యని చెప్పబడ చున్నది. బ్రహ్మాత్మావగతౌ సత్యాం = బ్రహ్మమే యాత్మ యను  
జ్ఞానము గలుగ, సర్వకర్తవ్యతాహానిః = సర్వకర్మసంన్యాసము; బ్రహ్మాత్మావ  
గతియందు సర్వకర్మసంన్యాసము, కృతకృత్యశ్చయః గల్లు ననుట స్వకపోలకల్పి  
తముగాక శ్రుతిస్మృతిప్రమాణసిద్ధ మని “తథా చ శ్రుతిః ... స్మృతి” యని  
శ్రుతిస్మృతులు చూపబడుచున్నవి.

అయం = ఈపరిమాణ్ణి, అస్మి ఇతి = నే నయితి నని, పురుషః =  
పురుషుడు, ఆత్మానం = స్వస్వరూపముచు, విజానీయాత్ చేత్ = తెలిసికొనినచో,  
కిం = ఏమిథలముచు, ఇచ్ఛన్ = కోరుచు, కస్య = ఎవనియొక్క, కామాయ =  
ప్రీతికొఱకు, శరీరం అను = ఈశరీరముతోఁ దాదాత్మ్యము నొంది, సంజ్వరేత్ =  
తపించును? అనఁగా శరీరముతోఁ దాదాత్మ్యము నొంది కాయకేశరూప మగు  
కర్మలఁ గూర్చి తపింపఁ డని భావము.

ఏతత్ = ఈబ్రహ్మమును, బుద్ధ్యా = తెలిసికొని, బుద్ధిమాన్ =  
తెలిసికొనినవాఁడును, కృతకృత్యశ్చ = పాంపఁబడవలయువానిని బొందినవాఁడును,  
స్యాత్ = అగును.

ఇట్లు ప్రమాణప్రసర్పణముఁ గావించి ప్రకృతము “తస్మాత్...సమర్ప-  
ణమ్”ని యుపసంహరము చేయబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మమున కుపాసనా  
విధితో సంతమాత్రము సుబంధము లేదని భావము.

హానోపాదానసూన్య మగు బ్రహ్మమును శాస్త్ర ముపదేశించుటచే  
స్వమతసిద్ధి గలుగుచున్నది నిరూపించి యట్టిబ్రహ్మమునే శాస్త్రము సర్వవిధ  
ముల నుపదేశించుచున్నదని నిర్వచింప సింహావలోకనన్యాయమున మీమాంసకైక

యదపి కేచిదాహుః - “ప్రవృత్తి నిన్మత్రివిధతత్వేషవ్యతిరేకేణ కేవలనస్తువాదీ  
 వేదభాగో నాస్తి” తి తన్న । ఔపనిషదన్య పురుషస్యానన్యతేషత్వాత్ ।  
 యోఽసామప్రపంచస్త్వే - దిగతః పురుషోఽసంసారి బ్రహ్మ ఉత్పాద్యాదిచతు-  
 ర్విధద్రవ్యవిలక్షణః స్వప్రకరణస్తోఽవశ్యతేషః, నాసా నాస్తి నాధిగమ్యత ఇతి వా  
 శక్యం వదితుమ్, “స ఏష నేతి నేత్యాత్మా” (బృ. 3 9-26) ఇత్యాత్మశబ్దాత్,  
 దేశి యొక్క మతమును “యదపి కేచిదాహుః .. నాస్తితి” యు యువదించి  
 ‘తన్న’ యని నిరాకరించుచున్నాడు. అనగా వేద మంతయు “సత్త్వం వద, ధర్మం  
 చర, యావజ్జీవమగ్నిహోత్రం జహుయాత్”ను వాక్యములు మొదలుగాఁగల ప్రవృ  
 త్తివిధులును “నాన్మతం వదేత్, న పరదారాన్ గచ్ఛేత్, న కలంజం భక్షయేత్”ను  
 నివృత్తివిధులును నా విధుల కంగముగా నుండు విషయములును డక్క సిద్ధవస్తు  
 బోధక మగు వేదభాగమే లేదనుట యెంతమాత్రము సమంజసము గాదని యందు  
 లకు హేతువు “ఔపనిషదన్య పురుషస్యానన్యతేషత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది.  
 అనగా నుపనిషత్తులయం దుపదేశింపబడిన పురుషుడవశ్యతేష మనగాఁ  
 గర్మాంగ మెంతమాత్రము గాక స్వతంత్రముగనే యుపదేశింపఁబడుచున్నాడని  
 సంగ్రహవాక్యాభిప్రాయము. ఈసంగ్రహవాక్యము “యోఽసామప్రపంచస్త్వేవ...  
 సాహసమాత్రమ్”ను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. స్యాభిమత మగు బ్రహ్మ  
 యుపనిషదేకసమధిగమ్యమేయని “ఉపనిషత్వేవాధిగత”యని ప్రసూయముప్రదర్శిం  
 పఁబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులయందుఁ దెలియవచ్చెడి పురుషునియొక్క స్వరూప  
 మన్ననోఅసంసారి, యనగాఁ బ్రమాతృత్వాదిరహితము, బ్రహ్మ=నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్త  
 స్వభావము. కర్మజన్యము గాక సిద్ధవస్తు వగుటచే, ఉత్పాద్యాదిచతుర్విధద్రవ్య  
 విలక్షణః= ఉత్పాద్యము, వికార్యము, ఆప్యము, సంస్కార్య మనెడి నాల్గుకార్య  
 ములకంటె విలక్షణ మని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇట్టిపురుషుఁడు దేహాంతములయందుఁ  
 గాక యితరస్థలములయందు లభింపఁ డని, ‘స్వప్రకరణస్థః, అనన్యతేష’ యని  
 చెప్పఁబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులయందుఁ జెప్పఁబడినను జెప్పఁబడవచ్చునుగాని చెప్పఁ  
 బడినంతనే ప్రసిద్ధమగునా? ఇట్టిపురుషుఁ డెచ్చటను దెలియఁబడుట లేదను నాశంక  
 గలుగ, నట్టిపురుషుఁడు లేదని గాని దెలియఁబడలేదని గాని చెప్పట కెంతమాత్రము  
 వీలులేదని “నాసా, నాస్తి, నాధిగమ్యత ఇతి వాచదితుం శక్యమ్”ని ప్రతిజ్ఞ  
 చేయఁబడుచున్నది ప్రతిజ్ఞాతార్థము “స ఏష నేతి నేత్యాత్మా ఇత్యాత్మశబ్దాత్”ని  
 చెప్పఁబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులయందుఁ జెప్పఁబడుచున్న, సః = ఆపురుషుఁడు,  
 ఏషః= అపరోక్షముగఁదెలియవచ్చెడి యీ, ఆత్మా= ఆత్మయే, యని; ఇతి= ఇది  
 యనిప్రదర్శింపఁబడు దృశ్య మగు విషయము, స= ఎంతమాత్రముగాదని వీపుచే  
 దెలియవచ్చెడి సర్వనిషేధమునకును సాక్షి యగునాత్మయే యని, ఆత్మశబ్దాత్ =

అత్మనశ్చ ప్రత్యాఖ్యాతుమశక్యత్వాత్, య ఏవ నిరాకర్తా తస్యైవాత్మత్వాత్ ।  
 నన్వాత్మాహంప్రత్యయవిషయత్వాదుపనిషత్సేవ విజ్ఞాయత ఇత్యనువచనమ్ ।  
 న । తత్సాక్షి త్వేన ప్రత్యుక్తత్వాత్ । స హ్యహంప్రత్యయవిషయకర్తృవ్యతిరే-  
 కేణ తత్సాక్షి సర్వభూతస్థః సమ ఏకః కూటస్థనిత్యః పురుషో విధికాండే తర్క-  
 నమయే వా కేనచిదధిగతః సర్వస్యార్థా,

శ్రుతియందలి యాత్మశబ్దముచే దెలియవచ్చుటవలన నట్టియాత్మ లేదని గాని  
 తెలియవచ్చుట లేదని గాని చెప్పటకు వీలులేదని యభిప్రాయము. సర్వనిషేధ  
 మందు నాత్మగూడ నిషేధింపబడఁగూడదా యనిన నాత్మనుమాత్రము నిషేధించుట  
 కెంతమాత్రము శక్యముగాదని “అత్మనశ్చ ప్రత్యాఖ్యాతుమశక్యత్వాత్”ని చెప్పఁ  
 బడుచున్నది. అత్మను నిషేధించుట యశక్యమనుటకు హేతువు “య ఏవ నిరా-  
 కర్తా తస్యైవాత్మత్వాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా సర్వమును నిషేధించు  
 నిరాకర్తయే యాత్మ యగుటంచేసి సర్వనిషేధాసధిభూతముగఁ దా నలరారు  
 చుండుటవలనను దన్న దాను నిషేధించుకొనుట యప్రసిద్ధ మగుటవలనను నాత్మ  
 యెంతమాత్రము నిషేధింపఁడక స్వయంక్రకాశమానముగ నిలిచియుండు నని  
 భావము. అట్లు లైనచో నాత్మ యహంప్రత్యయమునకు విషయ మగు వ్యక్తి  
 యగుటంచేసి యెల్లరకును “అహమ్మ”ని యపరోక్షముగఁ దెలియబడుటవలన నుపని  
 షత్తులవలననే దెలియఁబడుచున్నదను విషయ మయుక్త మని “నను... ఇత్యనువ-  
 చనమ్”ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నట్లెంతమాత్రము గాదని ‘న’ యని నిరాకరింపఁ  
 బడుచున్నది. అందులకు హేతువు “తత్సాక్షి త్వేన ప్రత్యుక్తత్వాత్”ని చెప్పఁ  
 బడుచున్నది అనఁగా సహంప్రత్యయమునకు విషయ మగు కర్త దేహేంద్రియ  
 సంఘాతముతోఁ గూడుకొనిన జీవాత్మ యైయున్నాఁడు. అత్మయన్ననో యట్టి జీవా  
 త్మకు సాక్షిరూపమున నలరారుచుండుటంచేసి యట్టియాత్మకు సహంప్రత్యయవిషయ  
 త్వము నిరాకరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా సహంప్రత్యయవిషయ మగు కర్త  
 వాస్తవ మగు నాత్మగాదు. అట్టివాస్తవ మగు నాత్మ యుపనిషత్తులవలననే దెలిసి  
 కొనవలయు నని యభిప్రాయము. ఈసంగ్రహవాక్యము “స హ్యహంప్రత్యయ-  
 విషయ... ఉకపద్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఉపనిషత్తుల  
 వలనఁ దెలియవచ్చెడి పురుషుఁ డహంప్రత్యయమునకు విషయుఁ డగు కర్త గాని  
 కర్మకాండమందుఁ దెలియవచ్చువాఁడు గాని వేటొక నైయామికాదియుక్తిదర్శన  
 ములయందుఁ దెలియవచ్చు స్వరూపముతో నొప్పియుండువాఁడు గాని కాఁడని  
 సుస్పష్టము గాఁగా “సర్వభూతస్థః సమ ఏకః కూటస్థనిత్యః సర్వస్యార్థా” యను  
 విశేషములచే బదగ్ని పఁబడుచున్నాఁడు. ఈపురుషుఁడనకలజగత్తునకు నాత్మయన  
 స్వరూపమే యగుటచే నెవ్వరినె సాడ నిషేధింపఁబడుటకుఁ గాని లేదా

అతః స న కేన ఆత్మత్వాబ్యాభ్యుపగచ్ఛేత్ వినిశేషత్వం వా నేతుమ్ । ఆత్మత్వాశేన  
చ సర్వేషాం స హేదతా నాపుపాదేయః । సర్వం హి విశిష్టద్వికారజాతం  
పురుషాన్తవిశిష్టతా గృహణీ వివాశహేత్వభావాదవివాచీ విక్రియాహేత్వభావాచ్చ  
కూటస్థనిత్యః, అత ఏవ నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వభావః । తస్మాత్ పురుషాన్న  
పరం కించిత్సా కాష్ఠాశా వరా గతిః ” (కార. 1-31-11) “ తం త్వోపనిషదం  
పురుషం పృచ్ఛామి ” (బృ 3-9-26) “ తి చాపనిషదత్వవిశేషణం పురుషస్యో-  
పనిషత్సు ప్రాధాన్యేన ప్రకాశ్యమానస్య ఉపపద్యతే ।

వేదానికి విధికి సంకలుగా నిరూపింపబడుటకుఁ గని శక్య మెంతమాత్రము గాదని  
“అతః స న కేనచిత్.. నేతుమ్మ”ని చెప్పబడుచున్నది. ఇంతియ కాదు. సకల  
ప్రాణులకు నాత్మ యగుటంజేసియే హేయము నుపాదేయమును గాదని “ ఆత్మ-  
త్వాదేవ... నాపుపాదేయ” యని చెప్పబడుచున్నది. సర్వేషాం = సమస్త  
ప్రాణులకును, అనఁగాఁ దనకంటె భిన్న మగు నస్తు వెద్దియేని యుండినచో  
నయ్యది హేయముగాని యుపాదేయముగాని యగుచుండును. తనకుఁ దాను  
హేయముగాని యుపాదేయముగాని కాదుగదా! కావున నాత్మ దానే యగుటనలన  
హేయము నుపాదేయము నెంతమాత్రము గానేరదు.

ఉపనిషత్తులయందఁ జెప్పబడిన యాత్మయొక్క స్వరూపము సయుక్తి-  
కము గూడ నని ప్రసరింపఁ బ్రథమమున “ సర్వం హి విశిష్టద్వికారజాతం...  
అవినాశీ” యను భాష్యముచే నవినాశిత్యము ప్రసరింపఁబడుచున్నది. లోకము  
నందలి వికారసమూహ మంతయుఁ బురుషనిపర్వంతము నశించును. పురుషుఁ  
డన్ననో నశించుటకుఁ దగు హేతువులు లేకుండుటచే నవినాశి యగుచున్నాఁ డని  
యభిప్రాయము. ఏలయన, వికారజాత మగు నామరూపాత్మక మగు సకలజగంబు  
నదృష్టదృష్టప్రణామరూప మగుటంజేసి రజ్జుసర్పాదులవలె మిథ్యాభూత మగు  
చున్నది. పురుషుఁ డన్ననో జగత్తుయొక్క సృష్టిస్థితిలయములకు సాక్షి భూతుఁడు  
నధిపానము నగుటంజేసి యవినాశి యని యభిప్రాయము. పురుషుఁడు నిత్యమే  
యైనను పరిణామినిత్యము గావచ్చు నను నాశంక గలుగ, నట్టిపరిణామినిత్యత్వము  
పురుషునియందు ఘటింప దని “విక్రియాహేత్వభావాచ్చ కూటస్థనిత్య” యని  
చెప్పబడుచున్నది. అనఁగాఁ బురుషునియందు విపరిణామహేతువు లగు సావయవ  
త్వాదులు తెలియఁబడకపోవుటవలనఁ బురుషుఁడు పరిణామినిత్యుఁడు గాదని తెలియ  
వచ్చుచున్న దని భావము. ఆత్మ యవినాశియుఁ గూటస్థము నగుటంజేసి “అత  
ఏవ నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వభావ” యని చెప్పబడుచున్నది. “బౌపనిషదస్య  
పురుషస్య అనన్యశేషత్వాత్”నుచోఁ బురుషునకుఁ జెప్పబడిన ‘బౌపనిషదస్య’  
యను విశేషణము గలదిగాని... గాక శ్రుతిసిద్ధమే యని “తస్మాత్...

అతో భూతవస్తువరో వేదభాగో నాస్తీతి నచనం సాహసమాత్రమ్ | యదపి శాస్త్రతాత్పర్యవిహాయానుక్రమణమ్ — “దృష్టా హి తస్యార్థః కర్మావబోధనమ్” ఇత్యేవమాది, తద్ధర్మజ్ఞానావిషయత్వాద్వివేకప్రేక్షాశాస్త్రాగ్రహాయ ద్రష్టవ్యమ్ | ఉపపద్యతే” యను భావ్యముచే బ్రవర్ణింపబడుచున్నది.

పురుషాత్ = పురుషునికంటె, పరం = శ్రేష్ఠమైనది, కించిత్ = ఎదియును, న=లేదు, సా = అపురుషుడే, కాష్ఠా = పరమావధి, సా = అపురుషుడే, పరా = ఉత్కృష్ట మగు, గతిః = స్థానము, త్వా = నిన్ను, బౌపనిషదం = ఉపనిషత్తులయందూ దెలియనచ్చుచి, తం = అనుప్రసద్ధిమగు, పురుషం = పురుషునిగూర్చి, పృచ్ఛామి = ప్రశ్నించుచున్నా నను యజ్ఞవల్క్యునిచే శాకల్యుని నుద్దేశించి యగుగొరిగిన క్షత్తుమువలన నీపురుషుని గూర్చి యుపనిషత్తులయందుపదేశింపబడిన విశేషము మాత్రమే పురుషార్థసాధనముగ నభిలషింపబడుచున్నట్లు దెలియనచ్చుచున్నది శ్రుతులచే దెలియనచ్చుచి తాత్పర్యమే “బౌపనిషదత్వవిశేషణం...ఉపపద్యతే” యను భావ్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇట్లు పురుషుం యుపనిషదేశనవ్యధిగమ్యుడని ప్రసన్నుచి ప్రకృతము “అతో...సాహసమాత్రమ్”ని యుపసంహరింపబడుచున్నది. అనగా భూతవస్తువర మగు వేదభాగమన బ్రహ్మమును బోధించు వేదభాగము లేదనుట కడుసాహసము. ఉపనిషత్తులచే గూటస్థనిత్య మగు బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుచున్న దని పరమతాత్పర్యము.

ఇట్లు వేదాంతములు కర్మతో నించుకేనియు సంబంధములేని భూతవస్తు వగు బ్రహ్మము నుపదేశించుచున్న వని నిరూపించుటచే సిద్ధవస్తుబోధక మగు వేదభాగము గూడఁ గలదని సిద్ధముగాఁగ నిదివఱలో మీమాంసకైక దేశిచే శాస్త్రతాత్పర్యవిదులయభిప్రాయబలముచే వేద మంతయుఁ గ్రియాపర మని నిర్వచింపఁ దీనవిషయమునకుఁ బ్రకృతార్థముతో విరోధము లేదని ప్రతిపాదింప నామీమాంసకైక దేశియొక్క “యదపి...ఇత్యేవమాది” యను మతము ధర్మజ్ఞానావిషయ మగుటంజేసి విధిప్రతిషేధశాస్త్రముతోఁ గూడిన కర్మకాండవిషయమనియు నానియమము వేదాంతములకు వర్తింప దనియు “తద్ధర్మజ్ఞానా...ద్రష్టవ్యమ్”ని పూర్వోదాహృతము లగు నభియుక్తవచనములకు సావకాశము ప్రదర్శింపబడుచున్నది. అభియుక్తవచనములకు నిట్లు సావకాశమును గ్రహింపక వేద మంతయుఁ గ్రియాపర మగుటంజేసి క్రియాపరములు గాని వాక్యము లనర్థకములే యని నిర్దేశముగ నంగీకరించు మీమాంసకులకుఁ గర్మకాండతో సంబంధించిన భూతవస్తుప్రతిపాదక వాక్యము లనర్థకములే గావలయును. ఎట్లన—“సోమేన యజేత, దధ్నా జుహోతి, వ్రీహిభిర్వా యవైర్వా జుహూయాత్, అజ్యమవేక్షతే, హయసా జుహూయాత్” మున్నగు వాక్యములచే

తాంబూలమును త్రగావ్వము

అందుచేత మూలమున క్రియార్థత్వాదానర్థకమనవధానామ్ ఇత్యేతదేకాస్తేనా-  
భ్యుత్పన్నం భూతోపదేశానర్థకమంగః! ప్రవృత్తినివృత్తివిధిశ్చేషవ్యతి-  
రేకా నామచేద్యస్థావచితీ భవ్యాధ్యక్షేన, కూటస్థనిత్యం భూతం నోపదిశతీతి  
కో హేతుః సహి భూతముపదిశ్యమానం క్రియా భవతి! అక్రియాత్వేఽపి భూతస్య  
క్రియాసాధనత్వాత్క్రియార్థమన భూతోదేశ ఇతి చేత్ నైష దోషః! క్రియార్థ-  
త్వేఽపి క్రియానిర్వర్తనశక్తిమద్యస్తాపదిష్టమేవ । క్రియార్థత్వం తు ప్రయోజనం  
తస్యైవ చైతాపితావస్థయపదిష్టం భవతి ।

సూర్యదేవతాంజనము దక్షిణామృతానిహితవాజ్యపయోరూప భూతవస్తుబోధకపదములు నిర్వృతము గావలయును. కావున వేదమందు భూతవస్తుపర మగు భాగము లేదని వచింపఁగూడ దన, మీమాంసకైకదేశి, యట్లు గాదు. ప్రవృత్తినివృత్తి వినితదంగములకంటె భిన్నముగా భూతవస్తువు లుపదేశింపఁబడినను నయ్యవి భవ్యాంశములుగనే యనఁ గ్రియ కంగముగనే యుపదేశింప బడుచున్నవి గాని క్రియతో సంబంధము లేకుండ నుపదేశింపఁబడలేదని "ప్రవృత్తి నివృత్తి... వస్తూపదిశతి భవ్యార్థత్వేన" యని చెప్పినట్టి మీమాంసకైకదేశికిఁ బ్రతిబం దిగ భవ్యార్థముగ భూతవస్తుల నుపదేశించిన వేదము కూటస్థనిత్య మగు భూతా ర్థము నుపదేశింపలేదని చెప్పబయందుఁ గల విశేషమేమి? యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ గూటస్థనిత్య మగు భూతవస్తువు గూడ నుపదేశించుటకుఁ దగు సావ కాశము గల దని భావము. భవ్యార్థముగ నుపదేశింపఁబడినను భూతము క్రియ గాదుగదా! కనుక వేదము క్రియనే బోధింపక క్రియకంటె వేఱగు భూతవస్తు వులనుగూడ బోధించుచున్నదని తప్పక యంగీకరింపవలయు నన, మీమాంసకైక దేశి, భూతవస్తువు క్రియ గాకపోయినచు గ్రియకు సాధిని మగుటచే భూతోపదేశము క్రియార్థమే యగుచున్నది కావునఁ గ్రియతో సంబంధములేని బ్రహ్మోపదేశ మయొక్క మే యన, నది యొక దోషము గాదని "నైష గోష" యని వారింపఁబడు చున్నది. భూతవస్తు వగు బ్రహ్మముయొక్క యుపదేశము యొక్కమే యను గూఢాభిసంధిపురస్సరముగ దోషమేమి 'క్రియార్థత్వేపి...భవతి' యను భాష్య ముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. భూతవస్తువులు క్రియలకొఱ కుపదేశింపఁబడినను గ్రియను నిర్వర్తింపఁగల శక్తితోఁ గూడిన వస్తువు లుపదేశింపఁబడిన వని తప్పక చెప్పవలసియే యున్నది. తస్య = అట్లుపదేశింపఁబడినవస్తువునకు ప్రయోజనము, క్రియార్థత్వం తు = క్రియను నిర్వహించుట యని గ్రహింపఁబడుచున్నది. కాని క్రియ యుపదేశింపఁబడి యద్దాసకొఱకు వస్తు వైపదేశింపఁబడిన దని చెప్పు టయొక్కమని 'తు' శబ్దముచే సూచింపఁబడుచున్నది. ఏతావతా = వస్తువునకుఁ గ్రియతోఁ బ్రయోజనము సంబంధము దెలియవచ్చినంతమాత్రముననే, వస్తు =



యది నామోపదిష్టం కిం తన తేన న్యావీతి కిచ్చతే — అనవగతాత్మవస్తూప-  
దేశశ్చ తదైన భవితుమర్హతి । కనగత్యా మిథ్యాజ్ఞానస్య స సారహేతోర్నివృత్తిః  
ప్రయోజనం ప్రియత ఇత్యనిశ్చయస్య త్వం క్రియాసాధనవస్తూపదేశేన । అపిచ  
“బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” ఇతి జైనచూడాన్య నివృత్తిపదేశశ్చ తే ।

క్రియతో సంబంధము లేకుండ వస్తువు, అనుపదిష్టం = ఉపదేశముచేయబడుచున్నది,  
కానేరదు, అనగా గ్రియతో సంబంధమున్నను లేకదోయినను వస్తువు పదేశింపబడుటకు  
బ్రహ్మచారి బ్రహ్మచారి మంత్రమాత్రము లేదని భావము. ఇట్లనినంతనే,  
మీమాంసకైకదేశి, యది నామోపదిష్టం = కర్మతో సంబంధము  
లేకుండగ నుపదేశింపబడుచున్నది, కిం తన తేన న్యాత్ = అద్వైతతో నీకేమి  
ప్రయోజన మని యడుగ, ప్రయోజనము, ఉచ్చతే = చెప్పబడుచున్న దని  
“అనవగతాత్మవస్తూపదేశశ్చ తదైన భవితుమర్హతి” యని చెప్పబడుచున్నది.  
త్వదేన = క్రియలయందుఁ బ్రయోజనముచే యడుగట్టి భూతవస్తువుల నుపదేశించినవిధముననే, అనవగతాత్మవస్తూపదేశశ్చ = పాండవని యాత్మరూప మగు  
భూతవస్తూపదేశము గూడ, భవితు = అగుటకు, అర్హతి = తగును. అట్టి  
యాత్మవస్తూపదేశమువలన ప్రయోజనము “తదవగత్యా ... క్రియతే” యని  
చెప్పబడుచున్నది. అనగా నట్టిబ్రహ్మజ్ఞానముచే సారహేతు మగు మిథ్యా  
జ్ఞానము నశించి మోక్షమనెడి పరమపురుషార్థము సిద్ధించుచున్న దని భావము.  
ఇట్టి యాత్మవస్తూపదేశప్రయోజనమును నిరూపించి క్రియాసాధనవస్తూపదేశము  
వలన నెట్లు ప్రయోజనము ఘటించుచున్నదో యట్లే క్రియాసంబంధము లేని  
యాత్మవస్తూపదేశమువలన గూడ మోక్ష మనెడి ప్రయోజనము లభించుచున్నది  
గాన వేదమందుఁ జెప్పబడిన వస్తూపదేశము ప్రయోజనమే గాని నిష్ప్రయోజన  
మంతమాత్రము గాదను నాశయముతో “ఇత్యనిశ్చయస్య త్వం క్రియాసాధనవస్తూప-  
దేశేన” యను భాష్యము బరచుచున్నది.

మీమాంసకుఁడు “అమ్నాయస్య క్రియాత్వాత్”ను జైమినివచనము  
నాధారముగాఁ జేసికొని వేదము క్రియాపరమే గాని సిద్ధవస్తుబోధక మంత  
మాత్రము గాదను నభిప్రాయమును వెల్లించుచు వేదైకదేశములగు వేదాంతములు  
సిద్ధవస్తుబోధకము లని నిరూపించి, యాతీరుననే వేదాంతములు ప్రవృత్తిబోధ  
కములుగాక సర్వక్రియానివృత్తిబోధకము లని నిరూపింపఁ గర్మకాండమందలి  
వాక్యములచేఁ గూడ నివృత్తి యుపదేశింపబడుచున్న దని “అపి చ ... ఉప-  
దిశ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” యను  
వాక్యములచేఁ గేవలము నివృత్తియే యుపదేశింపబడుచున్న దని యర్థము. ఈ  
“బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” యను వాక్యముచే నిరూపింపబడు నివృత్తి, క్రియయుఁ



అభావబుద్ధిశ్చైదాసీన్యకారణమ్ । సా చ దగ్ధేనాగ్నివత్స్వయమేవౌపశామ్యతి ।  
తస్మాత్ప్రసక్తక్రియానివృత్త్యైదాసీన్యమేవ “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” ఇత్యాదిషు  
ప్రతిషేధార్థం మన్వామహే, అన్యత్ర ప్రజాపతివ్రతాదిభ్యః ।

మించుట లోకమునఁ జూడఁబడలేదు. కావున “బ్రాహ్మణో న హంతవ్య”యనుచోఁ  
గర్తవ్యాభావ మగు నుపరమమే సంభవించుచు గాని వేతాకక్రియయందఁ బ్రవృత్తి  
యంతమాత్రము సంభవింప దని “అభావబుద్ధిశ్చైదాసీన్యకారణమ్”ని చెప్పఁబడ్డ  
చున్నది. ఔదాసీన్యమునకుఁ గారణమగునభావబుద్ధికర్తనుగర్తవ్యతనుండి మఱలించి  
యేమగుచున్నదన “సా చ... స్వయమేవౌపశామ్యతి”యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా  
నా యభావబుద్ధి గూడఁ దనఁతటఁ దానే వెంటనే యుపశమించు నని యర్థము.  
స్వయముగా నుపశమించుటయందు దృష్టాంతము — “దగ్ధేనాదివత్”ని. అనఁగా  
గట్టెలు కాలుచు నంతమునఁ దమంతటఁ దా మెట్లుపశమము నొందునో యట్లే  
యని భావము. అభావబుద్ధి యాదాసీన్యమును గల్గించి తనంతటఁ దానే యుపశ  
మించిన తీరున వేదాంతములవలఁ గలిగెడి బ్రహ్మత్వజ్ఞానము సంసారహేతు  
వగు మిథ్యాజ్ఞానముచు నశింపజేసి తా గూడ స్వయముగ నుపశమించు నని  
యభిప్రాయము. ౧

ఇట్లు చెప్పఁబడి, ప్రకృతము “తస్మాత్... మన్వామహే” యని యుప  
సంహరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” మున్నగు ప్రదేశ  
ములయందు నభోపదమునకుఁ బ్రసజ్యప్రతిషేధార్థమే గ్రహింపఁబడి యచటఁ  
బ్రసక్త మగు క్రియనుండి నివృత్తిరూప మగు నౌదాసీన్యమే యభిప్రేత మగు  
చున్న దని భావము.

అట్లైనచో నభోపదమున కీప్రసక్తక్రియానివృత్తిరూప మగు నౌదాసీ  
న్యమే యన్నిచోలులయందు నర్థమా యనినచోఁ బ్రజాపతివ్రతములయందుఁ  
దెలియవచ్చుడి ప్రతిషేధవాక్యములందలి నభోపదమునకు మాత్రము ప్రసజ్యప్రతి  
షేధార్థమును గ్రహింపక పర్యవసార్థము గ్రహింపవలయు నని “అన్యత్ర ప్రజా-  
పతివ్రతేభ్య” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ప్రజాపతివ్రతము లన  
“తస్య వటోర్వృతమ్మ”ని ప్రారంభించి “నేషేతోద్యంతమాదిత్యమ్మ”నునంత  
వఱకుఁ గల గ్రంథముచే నుపదేశింపఁబడిన బ్రహ్మచారివ్రతము లని యర్థము.  
ఇచట ‘నేషేత’ యనుచో నభోపదమును “ఈషేత” యను పదమందలి యేక  
దేశ మగు నీషణముతోఁ గూర్చి “అనిక్షం కర్తవ్యమ్మ”ను విధిని గల్పించుటచేఁ  
గర్తవ్యముగాఁ దలంపఁబడెడి యనిక్షణమునకు ప్రత్యేకదేశబలముచేఁ బ్రాప్త  
మగు నీక్షణక్రియకంటె వేఱగు నుపాసనాదిక్రియ యర్థముగా గ్రహింపఁబడి  
“సంధ్యోపాసనం కర్తవ్యమ్మ”ను నర్థము గ్రహింపఁబడుచున్నది. ఇచట

తస్మాత్పురుషార్థానుపయోగ్యపాఖ్యానానిభూతార్థవాదక్షయమానర్థక్యాభిధానం  
ద్రష్టవ్యమ్ । యదప్యక్తమ్ — కర్తవ్యవిధ్యసప్రవేశమననేన వస్తుమాత్రముచ్య-  
మానమనర్థకం స్యాత్ “సప్రద్యోచా వస్తుమతీ” త్యాచి సచితి,

ప్రత్యోపదేశబలముచేతనే నష్టవేదమునకుఁ బురుషాసార్థము గ్రహింపఁబడుచున్నది  
గాని, లేకపోయినచో నెంతమాత్ర మిచటఁ బురుషాసార్థము గ్రహింపఁబడక  
ప్రసజ్యప్రతిషేధార్థమే గ్రహింపఁబడనఁ యునని భావము

కావున నివృత్తిరూపమగు నాదాసీన్యార్థము గూడ వేదమున గ్రహింపఁ  
బడుటంజేసి యక్రియార్థముల కానర్థక్య మున్ననో “తస్మాత్పురుషార్థానుపయోగి  
.. ద్రష్టవ్యమ్”ను భాష్యముచే నిట్టి స్థలములయం దని వ్యవస్థ చేయఁబడు  
చున్నది. అనఁగా వేదమునందు విధుల కంగముగాఁజెప్పఁబడిన యర్థవాదములు,  
గుణవాదములు, ననువాదములు, భూతార్థవాదము లని మూఁడువిధములుగఁ  
బరగుచున్నవి.

గుణవాదము లన ‘ఆచితోష్ట్ర యూషః, హనో బ్రహ్మ’ మొదలుగాఁ  
గలిగిన విరుద్ధార్థబోధకము లగు వాక్యములు. ఇట్టివాక్యములు పాసనావిధిని  
బోధించుచుండును గానఁ బ్రయోజనముతో నొప్పుచున్నవే. అనువాదము  
లనిన “అగ్నిర్హిమస్య భేషజమ్” మొదలుగాఁ గల దృష్టార్థమును బోధించు వాక్య  
ములు. ఇట్టివాక్యములచే నొకింత దృష్టప్రయోజనము గలుగుచున్నది. భూతా  
ర్థవాదము లనఁ బురుషార్థమున కుపయోగింపనట్టి యుపాఖ్యానరూపము లగు  
“సోఽరోదీత్” మున్నగు వాక్యములు. ఇట్టివాక్యములవలన నెట్టి ప్రయోజన  
మును లేకపోవుటచే నావాక్యముల కానర్థక్యము సప్రమాణ్యమును గలుగు  
చున్నది గాన నట్టివాక్యములకుఁ బ్రామాణ్యమును గల్పింప “స్తుత్యైరేన విధీనాం  
స్య” యని విధిస్తావకత్వముచే విధులతోఁ బొందిక చేయఁబడుచున్నది.

కావున “ఆత్మాయస్య క్రియార్థత్వాదానర్థక్యమతిదర్థానాం” “విధినా  
త్వేకవాక్యత్వాత్ స్తుత్యైరేన విధీనాం స్య” యను రెండుజైమినిసూత్ర  
ములు నిట్టి భూతార్థవాదములకు, ప్రామాణ్యమును గల్పింపఁ బ్రవర్తిం  
చుచున్నవే గావున నాసూత్రములకు విధివాక్యములట్లు స్వతః ప్రమాణము  
లగు వేదాంతవాక్యములయందుఁ బ్రవృత్తి గలుగ దని భావము. విధితో  
సంబంధము లేని యర్థవాదములకుఁ బ్రామాణ్యము సిద్ధింపనివిధమున వస్తు  
మాత్రబోధకము లగు వేదాంతములకుఁ బ్రామాణ్యమును బ్రయోజనమును  
లేదను మీమాంసకుఁడయొక్క యాశయమును “యదప్యక్తం ... ఇత్యాదివచితి”  
యనియనువదించి గూఢాభిసంధిపురస్కరముగఁ బూర్వోక్త మగు పరిహారమునే

తత్పరిహృతమ్! 'రజ్జరియం నాయం సర్ప' ఇతి వస్తుమాత్రకథ నేపి ప్రయోజనస్య దృష్టత్వాత్! నను శ్రుతబ్రహ్మణోపి యథాపూర్వం సంసారిత్వదర్శనాన్న రజ్జ-స్వరూపకథనచక్రవత్స్వమిత్యుక్తమ్ । అత్రోచ్యతే — నావగతబ్రహ్మత్వభావస్య యథాపూర్వం సంసారిత్వంశక్యం దర్శయితుమ్, వేదప్రమాణజనితబ్రహ్మత్వభావ-విరోధాత్ । న హి శరీరాద్యాత్మాభిమానినో దుఃఖభయాదిమత్త్వం దృష్టమితి తస్యైవ వేదప్రమాణజనిత బ్రహ్మత్వాపగమే తదభిమాననివృత్తౌ తదేవ మిధ్యాజ్ఞాన సమిత్తం దుఃఖభయాదిమత్త్వం భవతీతి శక్యం కల్పయితుమ్ । న హి ధనినో గృహస్థస్య ధనాభిమానినో ధనాపహరనిమిత్తం దుఃఖం దృష్టమితి తస్యైవ ప్రవ్రజితస్య కనాభిమానరహితస్య తదేవ ధనాపహరనిమిత్తం దుఃఖం భవతి । న చ కుండలినః కుండలిత్వాభిమాననిమిత్తం సుఖం దృష్టమితి తస్యైవ కుండలవియుక్తస్య కుండలిత్వాభిమానరహితస్య తదేవ కుండలిత్వాభిమాననిమిత్తం సుఖం భవతి ।

“తత్పరిహృతం, రజ్జరియం ... దృష్టత్వాత్”ను భాష్యముచే జెప్పచున్నారు. పూర్వోక్త పరిహారమున స్మరింప మధ్యస్థుడు వేదాంతవాక్యములు “రజ్జరియం నాయం సర్ప” యను వాక్యములవంటివి గావని “నను శ్రుతబ్రహ్మణోపి ... అర్థవత్స్వ-మిత్యుక్తమ్”ని ప్రశ్నించి గూఢాభిసంధిని వెలిపుచ్చు, నీవిషయమునందు సమాధానము చెప్పబడుచున్నదని “అత్రోచ్యతే ... శక్యం దర్శయితుమ్”ని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది అనగా బ్రహ్మత్వభావమును దెలిసికొనినవానికి నింతకుఁ బూర్వమువలెనే సంసారిత్వమును జూపుటకు శక్యము గాదని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది ప్రతిజ్ఞకుఁ దగు హేతువు “వేదప్రమాణజనితబ్రహ్మత్వభావవిరోధాత్”ని చూపఁబడుచున్నది. అనగా వేదప్రమాణమువలనఁ గలిగిన బ్రహ్మత్వభావమునకును సంసారిత్వమునకును విరోధముండుటవలన బ్రహ్మత్వభావావగత్యనంతరము సంసారిత్వముండుట గన్పట్ట దని ప్రతిజ్ఞాసిద్ధి గలుగుచున్నదని భావము. ప్రతిజ్ఞావాక్యము “న హి శరీరాద్యాత్మాభిమానినః ... కల్పయితుమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది.

లోకమునఁ బ్రతిపాణకిని దేహేంద్రియసంఘాతమునం దాత్మబుద్ధి గలుగుటచే దేహేంద్రియసంఘాతమునందుఁ గల్గు వికారములతోఁ దాదాత్మ్యము గలుగ దుఃఖభయాదులు గలుగుచుండును. అట్టివానికి వేదప్రమాణముచే నపరోక్షబ్రహ్మత్వజ్ఞానము గలుగ జేపాదు లాత్మ యను మిథ్యాజ్ఞానము నశించును. కావున నామిథ్యాజ్ఞానమువలనఁ గలుగు దుఃఖభయాదులు గూడ నశించుచునే యుండ నయ్యవి పూర్వమువలెనే గలుగు నని చెప్పట కెంతమాత్రము వీలులేదు. అట్లు సుఖదుఃఖాదులు గలుగ ననుటకు “న హి ... సుఖం భవతి”

తమకుం శ్రుత్యా— “అశరీరం వాన సంతు న ప్రియూప్రియే స్పృశతః” (ఛాం. 8-12-1) ఇతి శరీరే పతితే శరీరత్వం స్యాత్, న జీవత ఇతి చేన్న, సశరీరత్వస్య మిధ్యాజ్ఞాననివృత్త్యాత్. న హ్యేత్యేతః శరీరాభ్యాసమాన లక్షణం మిధ్యాజ్ఞానం తద్వత్సతః సశరీరత్వే శస్యం కల్పయితుమ్. నిత్యవశరీరత్వమికర్మనిమిత్తత్వాపిత్వోచామ. తత్కృతధర్మాధర్మమితం సశరీరత్వమితి చేన్న. శరీరసంబంధస్సాసిద్ధత్వాద్ధర్మాధర్మయోరాత్మకృతత్వాసిద్ధేః.

యని రెండుదృష్టాంతములు ప్రదగ్ని పఠకుచున్నవి. ప్రప్రజితస్య = సంస్యసించిన వానికి, ప్రతిజ్ఞాతార్థమునందు శ్రుతిపామూత్యము గూడ, అశరీరం అ శరీరములేని, సతం = సత్పదార్థ మగు నాత్మను, ప్రియూప్రియే = సుఖమఃఖములు, న స్పృశతః = ఎంతమాత్రము స్పృశింపనేరవను నర్థము గల శ్రుతి ‘అశరీరం...స్పృశత’ యని చూపఁబడుచున్నది.

శ్రుత్యర్థము ప్రతిజ్ఞాతార్థము నెంతమాత్రము పోషింపనేరదు. కలయన, శరీర పాతానంతర మశరీరత్వము సిద్ధించును గాని జీవించియుండఁగా సిద్ధింపనేరదని “శరీరే పతితే ... న జీవత” యని మధ్యస్థుఁ డడుగ, నట్లు గాదని ‘న’ యని వానింపఁబడుచున్నది. వారించుటకుఁ దగు హేతువు “సశరీరస్య మిధ్యాజ్ఞాననిమిత్తత్వాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. సశరీరత్వము మిథ్యారూప మగు నజ్ఞానము హేతువుగాఁ గలది. అనఁగా నేను దేహముతోఁ గూడియున్నా నని యుచుకొనుటయే యజ్ఞానమూలక మని భావము. అనఁగా రజ్జునగ్నముట్లు వాస్తవముగా దేహము లేననియు, దేహ మనునది భ్రాంతిమూలక మనియు సంగ్రహపాశ్యము. “న హ్యేత్యేతః ... వ్యాఖ్యాతమ్మ”ను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. సశరీరము మిధ్యాజ్ఞాననిమిత్త మనుటకుఁ గారణము “నిత్యం . . ఆచోచామ” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా సశరీరత్వము కర్మజన్యము గాక స్వాభావికమే యని యిదివఱలోఁ జెప్పఁబడియె నని భావము. సశరీరత్వము మిధ్యాజ్ఞాననిమిత్తము గాక యాత్మకృతము లగు ధర్మాధర్మములవలనఁ గలుగుచుండుటచే ధర్మాధర్మములు సశింపకుండఁగ నశరీరత్వము సిద్ధింపదు గావున శరీరపాతానంతరమే యశరీరత్వరూప మగు మోక్షముగాని శరీరముతోనుండఁగాఁ లభింపదని “తత్కృతధర్మాధర్మనిమిత్తం సశరీరత్వమ్మ”ని శంకింప నట్లు గాదని “ఇతి చేత్, న” యని పరిహారింపఁబడుచున్నది. పరిహారమునకు హేతువు “శరీరసంబంధస్య ... ఆత్మకృతత్వాసిద్ధే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నాత్మకు శరీరసంబంధము లేకుండ ధర్మాధర్మములు పుట్టుట ఘటింపదు. కావున నట్టిధర్మాధర్మములవలన శరీరము పుట్టిన దనుట యసమంజసము. పోనీ! శరీరసంబంధము లేకుండ ధర్మాధర్మములు పుట్టుటయు ధర్మాధర్మములు లేకుండ శరీరసంబంధము గలుగుటయును ఘటింపదు.

శరీరసంబంధస్య ధర్మాధర్మయోస్తత్కృతత్వస్య చేతరేతరాశ్రియత్వప్రసంగా-  
దంధపరంపరైషానాదిత్వకల్పనా క్రియాసమవా యాభావాచ్ఛాత్మనః కర్తృ-  
త్వానుపపత్తేః । సాధాః మాత్రేణ రాజప్రభృతీనాం దృష్టం కర్తృత్వమితిచేన్న,  
ధనవానాన్యైశ్చాతభృత్యసంబంధిత్యాత్మేషాం కర్తృత్వోపపత్తేః । స త్యాత్మేనో  
ధనవానాదినచ్చరేరాదేభిః స్వస్యామిసంబంధనిమిత్తం కించిచ్ఛక్యం ల్పయితుమ్ ।  
మిథ్యాభిమానస్తు ప్రత్యక్షసంబంధహేతుః ।

గావున నియ్యది పరస్పరాశ్రయదోషగ్రస్త మగుటవలన ననాది యని తప్పక,  
యంగీకరింపవలయు నే యని యసినచో నట్టిపరస్పరాశ్రయదోషమును వారించుటకు  
ననాదిత్వమును గల్పించుటయు నిర్ముక్తిక మగుటంజేసి హేతుమే యగుచున్నదని  
“శరీరసంబంధస్య ... అంధపరంపరైషానాదిత్వకల్పనా” యని నిరసించబడు  
చున్నది అంధపరంపర యనుటలో హేతువు “క్రియాసమవాయాభావాచ్ఛాత్మనః  
కర్తృత్వానుపపత్తే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నాత్మ నిష్క్రియ మగు  
టంజేసి క్రియతో నెన్నడునుసంబంధము ఘటింపదు గావునఁ గర్తృత్వము గలుగు  
టయు నద్దానిచే ధర్మాధర్మముల నాచరించుటయు నట్టిధర్మాధర్మములచే నశరీర  
త్వము గలుగుటయు నెంతమాత్రము సమంజసము గాదని తాత్పర్యము నిష్క్రియ  
మగు నాత్మకుఁ గర్తృత్వరూప మగు క్రియ ప్రకారాంతరముచే గల్గునని ‘సన్ని-  
ధానమాత్రే...కర్తృత్వ’మృనిశంకింపబడుచున్నది. అనగాలోకమునభృత్యునిచే  
జేయబడు క్రియయందలి కర్తృత్వము సన్నిధిగతుఁ డగు రాజనందుఁ జూడబడు  
చున్నట్లు శరీరాదులచే జేయబడు క్రియయందలి కర్తృత్వము సన్నిధానమాత్ర  
ముచే నాత్మయందుఁ దెలియబడ నొప్పునే యన నట్లు గాదని “ఇతి చేత్, న”  
యని పరిహరింపబడుచున్నది. పరిహరమందలి హేతువు “ధనదానాది ... కల్ప  
యితున్మ”ని చెప్పబడుచున్నది. అనగాలోకమునరాజప్రభృతులకును భృత్యాదు  
లకును దెలియవచ్చెడి స్వస్యామిభావమునకు నిమిత్తభూత మగు ధనదానాదిసంబం  
ధముతో, దుల్య మగు సంబంధము ప్రకృతమున నాత్మకును శరీరాదులకు నెంత  
మాత్రమును దెలియకపోవుటచే నట్టి సంబంధమును గల్పించుటకు వీలులేదని  
భాసము.

ఇట్లెన్నివిధముల యోచించినను నాత్మకును దేహాదులకు నట్టిసంబంధ  
మును దెలియకపోవుటచే బ్రత్యక్షముగాఁ దెలియవచ్చెడి మిథ్యాభిమానమే  
సంబంధకాణ మని “మిథ్యాభిమానస్తు ప్రత్యక్షసంబంధహేతుః” యని స్పష్టపఱచి  
నిర్వచింపబడుచున్నది. ఆత్మను దేహేంద్రియాదులతోఁగి సాబాధ మెట్లు మిథ్య  
భిమానకల్పితమో యని యాగమములయందలి కర్తృత్వనిమిత్త మగు యజమా



అంశము - కథావ్యయము

[illegible]

నత్వము గూడ మిథ్యాభిమానకల్పితమే యని “ఏతేన యజమానత్వమాత్మనో  
వ్యాఖ్యాతమ్”ను ఛాన్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు దేశోదయందలి యాత్మబుద్ధి మిథ్య యని నిరూపించి, నయ్యది గాణము గాని మిథ్య గాదని మూమాంసకులు వచియింప, నట్లు గాణమెంతమాత్రము గాదని “ఇతి చేత్, స” యని పరిహరింపబడుచున్నది అందులకు హేతువు “ప్రసిద్ధవస్తుభేదస్య గాణత్వముఖ్యత్వప్రసిద్ధే” యని చెప్పబడుచున్నది. వస్తుభేదము సుప్రసిద్ధముగ గ్రహించినపుడే గాణత్వముఖ్యత్వ వ్యవహారము లోకమున దృష్ట మగుచున్నది గాని సుప్రసిద్ధ మగు వస్తుభేదము లేనిచో నట్టి వ్యవహారము ఘోరింపి దని ఛానమూ. సంగ్రహవాక్యము ‘యన్య హి . మిధ్యైవ న గాణ యచ భాగ్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా లోకములో సింహమును, మాణవ మును భిన్నములుగా నెవ్వరిచే గ్రహింపబడుచుండిరో యట్టివానికి మాణవ కునియందు సింహశబ్దప్రత్యయములు గాణముగా గ్రహింపబడుచున్నవి. కాని వస్తుభేదము వెలియబడకుండ హఠాత్తుగా మందాంధకారమున నొకస్థాణువును జూచి పురుషుఁ డను ప్రత్యయమును బడయుట గాని శుక్తియందు నాకస్మిక మగు రజని మను బుద్ధిని బడయుట గాని గాణము లని చెప్పబడవుగదా? ఆతీరుననే శుక్త్యాదులయందు రజతాదులబుద్ధిని బడసిన విధమున దేశోదయం దెట్టి యోజన లేక యాత్మబుద్ధిని బడయుట ప్రత్యక్షసిద్ధమే యగుచున్నది. ఇంతియే కాదు. ఆత్మానాత్మవివేకమును బడసిన పండితులకుఁ గూడఁ బ్రాకృతజనలట్లు

తస్మాన్నిధాన్త్రత్యయనిమిత్తత్వాత్సశరీరత్వస్య సిద్ధౌ శరీరతోఽపి విదుషోఽశరీ-  
రత్వమ్ । తథా చ బ్రహ్మవిద్వేషయా ప్రకటమ్ — ‘అధ్యధాఽహినిర్వయసీ  
వల్మీకే మృతా వ్రత్యస్తా శయీతైవమేవేనం శరీరం శేతే । అధాయమశరీరోఽ-  
మృతః పానోఽప్రస్తావ తేజ ఏవ’ (బృ 4-4-7) ఇతి । సచక్షుః చక్షురివ సకర్ణః  
కర్ణ ఇవ సవాగవాగిర సమరా అపహ ఇవ సహానోఽహిన్ ఇతి ఇతి చ ।

దేహదులయం దాత్మబుద్ధి నిరూపకముగఁ గల్గుచుండ కన్యాయై గౌణ మని చెప్పి  
తెట్టు? కావున దేహత్వచాది యగు చార్యాదులు దక్క దేహదులకింపె విలక్షణ  
మగు నాత్మ గల దని నామాన్యముగఁ దలంచువారలందఱును దేహదులయందు  
“అహ”మృ నెడిజ్ఞానము గౌణ మెంతమాత్రము గాక విషయే యగుచున్న దని  
భావము.

ఇట్లు దేహమందలి యాత్మాభిమానము విధ్య యని నిర్వచించి ప్రకృ-  
తము “తస్మాత్ ... అశరీరత్వస్మి”ని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా  
శరీరము శబ్దపర్వమట్లు విధ్య యగుటజేసి విద్వాంసునకు జీవించియుండఁగనే  
యశరీరత్వము సిద్ధించిన దని పరమతాత్పర్యము.

ఇట్లు ప్రదర్శింపఁబడిన జీవన్ముక్తి స్వకపోలకల్పిత మగు యుక్తిసిద్ధమే  
గాక శ్రుతిసిద్ధము గూడ నని “అథా చ ... ఇతి చ” యని ప్రదర్శింపఁబడు-  
చున్నది.

1. తత్ = అజీవన్ముక్తయందు, యథా = ఏరీతిగా, అహినిర్వయసీ =  
పాముయొక్క కూసము, వల్మీకే = పుట్టయందు, మృతా = జీవములేనిదై,  
వ్రత్యస్తా = విడఁపబడి, శయీత = పడియుండునో, ఏవమేవ = ఈరీతిగా,  
ఇదం = ఈ పరిదృశ్యమాన మగు శరీరము, శేతే = పడియుండును. అథ = అ-  
రీతిగా, అయం = ఈ జీవన్ముక్తుఁడు, అశరీరః = శరీరరహితుఁడు, అమృతః =  
మరణములేనివాఁడు, ప్రాణః = చేతనస్వరూపుఁడు, బ్రహ్మైవ = బ్రహ్మమే,  
తేజ ఏవ = స్వయంప్రకాశస్వరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు.
2. అచక్షుః = వాస్తవము చే నేత్రములు లేనివాఁడయ్యి, సచక్షురివ = నేత్రము-  
లున్నవానివలెను, అకర్ణః = కర్ణములు లేనివాఁడైనను, సకర్ణ ఇవ = కర్ణములతోఁ  
గూడినవానివలె, అవాక్ = వాగిందిరియవిహీనుఁ డైనను, సవాగివ = వాగిందిరి-  
యమతోఁగూడినవానివలె, అమనాః = అంతఃకరణము లేనివాఁడయ్యి, సమనా  
ఇవ = అంతఃకరణముతోఁ గూడినవానివలెను, అప్రాణః = ప్రాణముతోఁ గూడిన  
వాఁడు కానప్పటికి, సప్రాణ ఇవ = ప్రాణముతోఁ గూడినవానివలె నున్నాఁడు.  
అనఁగా దేహేంద్రియాదిరహిత మగు నాత్మస్వరూపము నొందినప్పటికి దేహేం

స్మృతిరపి — “స్థితప్రజ్ఞస్య కా భాషా” (భ. గీ. 2-54) ఇత్యాద్యా  
 స్థితప్రజ్ఞః సజ్జాన్త్యాచక్షాణా విదమఃసర్వప్రపృత్యసంబంధం దర్శయతి । తస్మా-  
 న్మనోవిచిత్రహృత్ప్రభావస్య యథాపూర్వం సంసారిత్వమ్ । యస్య తు  
 యథాపూర్వం సంసారిత్వం నాసావవగతబ్రహ్మత్మభావ ఇత్యనవద్యమ్ । యత్పు-  
 నగు కిమ్ — శ్రీవణాత్పరాచీనయోర్మనననిదిధ్యాసనయోర్నాద్యధిశేషత్వం  
 బ్రహ్మణో న స్వరూపపర్యవసాయిత్వమితి । న । అవగత్యర్థత్వాన్మనననిదిధ్యాస-  
 నయోః । యది హ్యవగతం బ్రహ్మన్యత్ర వినియుజ్యేత, భవేత్తదా విధిశేషత్వమ్ ।  
 తు తదస్మి, మనననిదిధ్యాసనయోరపి శ్రీవణవదవగత్యర్థత్వాత్ ।

దయోమూలతోః గూడినవాః వలె లోకమునకుఁ గన్పట్టుచున్నాఁ డని భావము.  
 ఇట్లు నివశ్యము పూర్వపదముతోడ నన్వయింపవలయును. ఇట్లు శ్రుతియే  
 గాదు, స్మృతిగూడ సర్వక్రియానివృత్తిరూప మగు జీవన్ముక్తిని బోధించుచున్న  
 దని “స్మృతిరపి — ‘స్థితప్రజ్ఞస్య...’ దర్శయతి”యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడు  
 చున్నది. ఇట్లు శ్రీకృష్ణభగవానులచే నుపదేశింపఁబడిన స్థితప్రజ్ఞలక్షణములు  
 జీవన్ముక్తిని విస్తరముగా బోధించుచున్న వని చెప్పి ప్రకృతమును “తస్మాత్...  
 సంసారిత్వమ్”ని యుపసంహరించుచున్నారు. అనఁగా బ్రహ్మత్మభావము  
 నొందినవానికిఁ బూర్వమందువలెనే సంసారిత్వ మెంతమాత్రము గలుగ దని  
 భావము. ఒక వేళ వేదాంతశ్రీవణము చేసినవానికిఁ గూడఁ బూర్వమందువలెనే  
 సంసారిత్వము దెలియఁబడుచున్నదే యన నట్టివానికి బ్రహ్మత్మసాక్షాత్కా-  
 రము గలుగలే దని “యస్య తు ... ఇత్యనవద్యమ్” పూర్వాభిప్రాయమే  
 ప్రకారాంతరముచే దృఢపఱుపఁబడుచున్నది.

“శ్రోతవ్యై మంతవ్యై నిదిధ్యాసితవ్య” యని శ్రీవణో తరకాలమున  
 మనననిదిధ్యాసలు ననవచ్చుటండేని బ్రహ్మమునకు విధిశేషత్వమే దెలియఁబడు  
 చున్న దను మీమాంసకాభిప్రాయము “యత్పునర్కం ... స్వరూపపర్యవసాయి-  
 త్వమ్”ని యనువదింపఁబడి, శాస్త్రార్థపరితుష్టికొఱకు ‘న’ యని నిషేధింపఁ  
 బడుచున్నది. నిషేధమందలి హేతువు “అవగత్యర్థత్వాన్మనననిదిధ్యాసనయో”  
 యని చెప్పబడ చున్నది. అనఁగా శ్రీవణ మెట్లవగతికి హేతువు యాతీతుననే  
 మనననిదిధ్యాసలుగూడ నవగతిహేతువులే గాని కర్మవిధాయకము లెంతమాత్రము  
 గావని యర్థము. ఈయాశయమే “యది హ్యవగతం... అవగత్యర్థత్వాత్”ను భాష్య  
 ముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా శ్రీవణముచేఁ దెలియఁబడిన బ్రహ్మము  
 కర్మమునందుఁ గాని యుపాసనమందుఁగానివినియోగింపఁబడినచో నప్పు డాబ్రహ్మ  
 మునకు విధి శేషత్వము గలుగును. అట్లు దెలియఁబడదు గావున మనననిదిధ్యాస  
 ములుగూడ నవగతిపరములే యని నిశ్చితాభిప్రాయము.

తస్మాన్న ప్రతిపత్తివిధివిషయతయా శాస్త్రప్రమాణకత్వం బ్రహ్మణః సంభవతీత్యతః  
స్వతంత్రీమేవ బ్రహ్మ శాస్త్రప్రమాణం వేదాంతవాక్యసమన్వయాదితి సిద్ధమ్ ।  
ఏవం చ సతి “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” ఇతి తద్విషయః పృథక్ శాస్త్రారంభ  
ఉపపద్యతే । ప్రతిపత్తివిధిపరత్వే హి “అథాతో ధర్మజ్ఞాన” త్యేవారబ్ధత్వాన్న  
పృథక్ శాస్త్రమారభ్యత । ఆరభ్యమాణం చైవమారభ్యత— “అథాతః  
పరిశిష్టధర్మజ్ఞానా” ఇతి, “అథాతః క్రత్వర్థపురుషార్థయోజ్ఞానా” (జై. 4. 1. 1)  
ఇతితివత్ । బ్రహ్మత్యైక్యవగతి స్వప్రతిజ్ఞతేతి తదర్థో యుక్తః శాస్త్రారంభః  
“అథాతో బ్రహ్మజ్ఞాన” ఇతి ।

ఇట్లు నిర్వచించి సమన్వయసూతార్థము “తస్మాత్ ... సిద్ధమ్”ని  
యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. తస్మాత్ = వేదాంతములకు సిద్ధనస్తు వగు బ్రహ్మ  
మంగు సమన్వయ మగుటవలన, స్వతంత్రముగా బ్రహ్మము శాస్త్రముచే బోధిం  
పఁబడుచున్న దని పరమతాత్పర్యము

ఇట్లు వేదాంతములచే బ్రహ్మము విభి కంగము గాక స్వతంత్రముగ  
బోధింపఁబడినపుడే “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యని సూత్రీకారులచేఁ బ్రత్యేక  
ముగా శాస్త్రారంభము చేయఁబడుట యుక్తముగఁ దోచును. అట్లు గాక బ్రహ్మము  
విధికి నంగమే యగుచో విధిశాస్త్రనిర్ణయమునకుఁ బ్రవర్తించిన జైమినీయతంత్రము  
చేఁ నే యియ్యది గూడ గతార్థమే యయియుండవలయును. అట్లు గతార్థము గాక  
ప్రత్యేకముగాఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడవలసివచ్చినచో ధర్మజ్ఞానాంతర్గతవిషయము లిది  
వఱలో “అథాతః క్రత్వర్థపురుషార్థయోజ్ఞానా” యని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడినట్లే యియ్యది  
గూడ “అథాతః పరిశిష్టధర్మజ్ఞానా” యనియే ప్రతిజ్ఞచేయఁబడవలసియుండును.  
అట్లుగాక “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యని ప్రత్యేకముగా శ్రీకృష్ణద్వైపాయన  
వేదవ్యాసులచేఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుటచే నిదివఱ కేతంత్రముచేతను బ్రతిజ్ఞచేయఁ  
బడని బ్రహ్మత్యైక్యవగతి ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్న దని తప్పక నిశ్చయింపవలయు  
నను నాశయ మీనూతనగ్రంథముచేఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్న దని “ఏవం చ  
సతి ... అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. మహా  
నీయులయొక్క ప్రవృత్తి నిరర్థకము గాక యపూర్వప్రయోజనముతో నొప్పారు  
చుండు నను గూఢాభిసంధితో నీగ్రంథారంభముయొక్క యతిశయము వర్ణింపఁబడు  
చున్నది. గూఢాభిసంధి యేమన నీ శాస్త్రమునకు బ్రహ్మత్యైక్యవగతియందే  
తాత్పర్యము గాక వేఱొకయర్థమునందే తాత్పర్య మగుచో నట్టివిషయము లన్నియు  
నిదివఱకే గతార్థములై యుండున న్వానికొక కీశాస్త్రమును బ్రారంభించుట నిరర్థ  
కమే యగును. మహానీయు లట్టి నిరర్థక మగు కార్యములకుఁ గడంగరు గావున  
నీశాస్త్రముచే నిదివఱకుఁ జెలియఁబడని విశేష మగు బ్రహ్మత్యైక్యవగతి

తస్మాదహం బ్రహ్మస్మి త్యేతదవసానా ఏవ సర్వే విధయః సర్వాణి చేతరాణి ప్రమాణాని । న హ్యహేయానుపాదేయాద్వైతాత్మావత్ నిర్విషయాణ్య-  
ప్రమాణ్యకాణి చ ప్రమాణాని భవితీమర్హంతి అపి చాహుః—

‘గౌణమిధ్యాత్మనోఽసత్త్వే శ్చ త్రచేహదిబాధనాత్’ ।

సద్బ్రహ్మత్వాహుత్యేవం బాధే కార్యం కథం భవేత్ ॥

నుపదేశింప నీశాస్త్రము బరగుచున్న దని “తస్మాదహం బ్రహ్మస్మి త్యేతదవసానా ఏవ సర్వే విధయస్సర్వాణి చేతరాణి ప్రమాణాని” యని సకలశాస్త్రతాత్పర్యము సహగర్జనముతోఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. అనఁగా నేకారణమువలన శ్రీకృష్ణ ద్వైపాయనవేదవ్యాసభగవానులచే బ్రహ్మజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నదో, తస్మాత్ = ఆకారణమువలన, సర్వే విధయః = సకలములగు విధులును, సర్వాణి చ ఇతరాణి ప్రమాణాని = ప్రత్యక్షాది సకలము లగు ప్రమాణములును, “అహం బ్రహ్మస్మి” యను సర్థమే పరిసమాప్తిగాఁ గలియున్న పని సకలప్రమాణముల యొక్క ముఖ్య మగు తాత్పర్యము బోధింపఁబడుచున్నది.

ఇట్టి సకలవేదార్థసారసంగ్రహభూత మగు ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ యను వాక్యార్థశ్రవణముచే హేయోపాదేయ మగు సద్వైతబ్రహ్మత్వజ్ఞానముగలుగ, నట్టి విద్వాంసునకు ప్రమాతృప్రముఖము లగు ప్రమాణప్రమేయజాలముంతయు సరింప సకలప్రమాణములునునిర్విషయములై తమతమప్రమాణభావమును గోలు పోవుచున్న పని “న హి...అర్హంతి” యని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ఇట్టి పరమపురుషార్థ హేతుభూత మగు సర్థము బ్రహ్మవిదులచేఁ గూడ స్మరింప బడిన దని యట్టి నూక్తులు “అపి చాహుః ... ఆత్మనిశ్చయాత్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపఁ బడుచున్నది.

పుత్రదారాదులయందలి యాత్మాభిమానము గౌణము, ఏలయన,—  
పుత్రదారాదులయందలి భేద మనుభవసిద్ధమగుచు వారలయందలి సుఖదుఃఖాదుల వలనఁ దాను సుఖ ననియు దుఃఖ ననియుఁ దలఁచుటచే గౌణ మని చెప్పఁబడు చున్నది. దేహేంద్రియాదులయం దన్ననో యట్టిభేదము గన్పట్టకపోవుటవలన సభేదాభిమానముచే నాత్మాభిమానముఁ జెందుట మిథ్య యని చెప్పఁబడుచున్నది. నానంజేసి దారపుత్రాదులు గౌణాత్మ యనియు దేహేంద్రియాదులు మిథ్యాత్మ మనియుఁ చెప్పఁబడుచున్నది. లోక యాత్రయంతయు నీగౌణాత్మ మిథ్యాత్మయను రెం కాత్మలతో సంబంధము గలిగి పరగుచున్నది. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు జగత్కార ము సచ్చిద్రుమముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నది. తెత్తిరీయమునం దన్ననో బ్రహ్మశబ్ద చే నుపదేశింపఁబడుచున్నది. ఐతరేయమం దన్ననో యాత్మశబ్దముచే నీజగత్కా

అన్వేష్యన్యాత్మవిజ్ఞానాత్పాక్షమాత్మత్వమాత్మనః।

అన్విష్టః స్యాత్పమాత్రైవ పాపమోపాదివర్జితః॥

దేహాత్మవ్రత్యయో యద్వత్సమాణత్వేన కల్పితః।

తాకిం తత్త్వదేవేదం ప్రమాణం త్యాత్మనిశ్చయాత్' ఇతి॥

రణ ముపదేశించబడుచున్నది. ఈ మూడు శబ్దములు నేకానభోధకములే యని యుం బర్యాయపదములే యనియు సూచింప స్వస్వరూపోపలక్షక' మగు నహం శబ్దముతో సీమూడశబ్దములును బర్యాయపదములుగ వాడియున్నారు. దానిచే జగత్కారణభూత మగు బ్రహ్మమే దాననునభేదసాక్షాత్కారము గలుగ గొణాత్మ యగు దారపుత్రాదు లనత్తు లగుచు బాధింపబడుదురు ఆతీరుననే మిథ్యాత్మ యగు దేహేంద్రియాదుల సత్యము లగుచు బాధింపబడును. కాఁగా గార్య మన, గొణమిథ్యాత్మలతోఁ గూడిన లోకయాత్ర, కథం భవేత్ = ఎట్లు గలుగును ? అనఁగా నద్వైతాత్మజ్ఞానముగలుగ లోకయాత్ర, యోతమాత్రము గలుగక లుప్త మగు నని భావము.

కార్యము సిద్ధింపఁ గలుగకుండుటకుఁ దగు కారణాంతరము ద్వితీయ శ్లోకముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఎల్లరకు నన్వేషణము చేయఁబడవలసిన దద్వితీ యాత్మవిజ్ఞానము. అట్టి యాత్మవిజ్ఞానము గలుగుటకుఁ బూర్వము, ఆత్మనః = ఆత్మకు, ప్రమాతృత్వం = ప్రమాతృభావమును, దదుపలక్షితము లగు ప్రమాణ ప్రమేయవ్యవహారములును గలుగుచున్నవి. అన్విష్టః = అద్వితీయాత్మ వెదకఁ బడినది, స్యాత్ = కాఁగా, ప్రమాణప్రమేయసాధనములచే వెదకు ప్రమాతయే, పాపమోపాదివర్జితః = సకలధర్మాధర్మాదిదోషశూన్య మగు నాత్మయే యగు టంజేసి, ప్రమాతృత్వాదిసకలవ్యవహారము లుపశమింపఁ గార్య యోతమాత్రము గలుగ దని భావము.

పారమార్థికము గాని ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారముచేఁ బరమార్థక మగు నద్వితీయాత్మజ్ఞానము గలుగుట మనమంజన మగు నన నద్వితీయాత్మ జ్ఞానము గలుగువఱకు సీప్రమాణప్రమేయవ్యవహారమున వ్యావహారిక ప్రామాణ్య ముండుటవలన నట్టి వ్యావహారిక ప్రామాణ్యమువలనఁ బారమార్థిక ప్రామాణ్య జ్ఞానము గలుగు నని మూడవశ్లోకము ప్రవర్తించుచున్నది.

ఆ ఆత్మనిశ్చయాత్ = అద్వితీయాత్మ సాక్షాత్కారము గలుగువఱకు, దేహాత్మవ్రత్యయః = దేహేంద్రియాదులయందలి యాత్మబుద్ధి, యద్వత్ = రీతిగ, ప్రమాణత్వేన = ప్రమాణభావముచే, కల్పితః = కల్పింపబడుచున్నదో, ద్వత్ ఏవ = ఆతీరుననే, తాకికం = లోకవ్యవహారము, ఇదం = ఈశాస్త్రమును

—\* ఇతి చతుస్సూత్రీ సమాప్తా \*—

గూఢ. ప్రమాణం = ప్రమాణమే యగును. అత్యనిశ్చయానంతరము ప్రమాణభావము సమసిపోవు నని “తు” శబ్దముచే సూచింపబడుచున్నది. అనఁగా నద్వైతాత్మజ్ఞానము గలుగువఱకు లోకవ్యవహారము లుప్తముగాదు గావున సంతవఱకు లాకీకవైదికవ్యవహారముల కన్నిటికిఁ బ్రామాణ్యభావము సిద్ధించుచుఁ బరమపురుషార్థ మగు నద్వితీయాత్మజ్ఞానము గలుగఁ బ్రమాణములయొక్క ప్రయోజనము పరిసమాప్తి యగుటకేసి ప్రమాణములయందలి ప్రమాణభావముతోఁ బ్రయోజనము లేదని తాత్పర్యము. ఇది చతుస్సూత్రీ.





## ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్

ప్రకృతపువేదాంతదర్శనము “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమై “అనావృత్తిః శబ్దాదనావృత్తి శబ్దబ్రూత”ను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. అందు మొదటియధ్యాయము “ఏతేనానన్యే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతా” యను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. రెండవయధ్యాయము “స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగ ఇతి చేన్నాన్యస్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగాత్”ను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమై “వైశేష్యాత్తు తద్వాదస్తద్వాద”యను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. మూడవయధ్యాయము “తనంతరప్రతిపత్తే రంహతిసంపరిష్వక్తః ప్రశ్ననిరూపణాభ్యామ్”ను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమై “ఏవంముక్తిఫలానియమస్తదవస్థావధృతేస్తదవస్థావధృతే” యను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. నాలవయధ్యాయ మన్ననో “ఆవృత్తిరసకృమపదేశాత్”ను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమగుచున్నది. మొదటియధ్యాయమున నలువదియధికరణములు. రెండవయధ్యాయమున నలువదియేడధికరణములు. మూడవయధ్యాయమున నలువదియేడధికరణములు. నాలవయధ్యాయమున ముప్పదియేనిమిదధికరణములు. మొత్తము నూట తొంబదిరెండధికరణములుగా నియ్యది దెలియవచ్చెడిని.

అందు మొదటియధ్యాయమున నలువదియధికరణములలో మొదటి పాదమునఁ బన్నెండును, రెండవపాదమున నేడును, మూడవపాదమునఁ బదుమూఁడును, నాలవపాదమున నేనిమిదియు నధికరణములు దెలియవచ్చెడిని. మొదటిపాదమందలి సూత్రములు ముప్పదియొక్కటి. అందు మొదటినాలుగుసూత్రములు కేవలము ప్రతిజ్ఞాసూత్రములే యగుటచే నొక్కొక్కసూత్రముచేతనే యొక్కొక్కయధికరణము సిద్ధించుచున్నది. మిగిలిన యిరువదియేడుసూత్రములయందు నేడు సూత్రములుమాత్రమే ప్రతిజ్ఞాసూత్రములు. ఒక్కొక్కచో నొకేప్రతిజ్ఞాసూత్రము తంత్రోచ్ఛరితమై భిన్నాధికరణముల కాశర మగును. మొదటియధ్యాయమున వేదాంతములసమన్వయము ప్రతిపాదింపఁబడుటచే నద్దానికి సమన్వయాధ్యాయమను నామము గలిగెను. అందు మొదటిపాదమున స్పష్టబ్రహ్మలింగశ్రుతులు, రెండుమూఁడుపాదములం దస్పష్టబ్రహ్మలింగశ్రుతులు, నాలవపాదమునఁ బదమాత్రమును సమన్వయము చేయఁబడుచున్నవి. ఇందు మొదటినాల్గుప్రతిజ్ఞాసూత్రములును సకలవేదాంతతాత్పర్యము నుపదేశించుచు నుత్తరగింధమునకు శిరముగ నలరారుటంజేసి యీనాల్గుసూత్రములును ‘చతుస్సూత్రి’ యను పవిత్రనామముచే గౌరవింపఁబడుచున్నవి. సకలోపనిషత్తాత్పర్యప్రతిపాదకం బగు నీచతుస్సూత్రియం దగ్రగణ్యము “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను సూత్రము. రెండవది

“అన్యాయస్య యత్” యనునది మూడవది “కాస్త్రయోనిత్వాత్”నునది. నాలవది “తత్తు సుస్వరూత్”నునది. ఈనాల్గుసూత్రములచే వేదవ్యాసమహర్షి సకల వేదములను సకల సకల వేదతాత్పర్యమును సుకదేశించినట్లుల ననాద్యవిచ్ఛిన్నపాదములను సకలములను సకలములను భావించి ప్రదానము గర్హించుచున్నది.

ఇందు మొదటిమూడుసూత్రములచే జిజ్ఞాసువులయొక్క విశేషములను నక్షయముపడేసినట్లులను తత్త్వముపదేశించి ఒడిగది. అట్టియొక మే సకల వేదాంతములనే నుపదేశించబడిన తత్త్వమనియుఁ దద్విశద్యాము వేదాంత విశుద్ధిమనియు నాలవసూత్రముచేఁ బ్రతిష్ఠచేయబడుచున్నది. ఎన్నిరీతులఁ బరిశీలించినను మొదటిమూడుసూత్రములను బైత్తిరీయప్రతియందలి భృగువల్లిన బృహదారణ్యకమునందలి మైత్రేయీబ్రాహ్మణమును నాలవాలముగాఁ గల్గి స్మరింపబడుచున్నట్లు సుస్వక్తమగుచున్నది. వేదాంతము లన్ననో శాఖాభేదముచేఁ బలువిధముల నలరారుచున్నవి. అవ్యానియందుఁ బైమూడుసూత్రములచే స్మరింపబడి విషయముకంటె విరుద్ధము లగు నర్థము లున్నట్లు సాంఖ్యానులచే నిరూపింపబడియుండ సకలవేదాంతములును బైసూత్రత్రయముచే వ్యక్తికరింపబడ నర్థమునే వ్యక్తికరించుచున్న వని సమన్వయముచేయుట దుర్లుటమే యను శంకి స్వసామాన్యముగఁ గలుగును. అట్టికిను వారించి వేదాంతములయొక్క ఛరవ తాత్పర్యమును బరపక్షనిరసనపూర్వకముగ నప్రతిహతముగ సమన్వయముచేసి జిజ్ఞాసువులఁ గృతార్థులఁ జేయ “ఈక్షతేర్నాశబద్ధమ్” అను నైదవసూత్రము మొదలు, “ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతా” యను సూత్రమువఱకును గల గ్రంథము నుపదేశించుచున్నారు. ఇయ్యదియ మొదటిమధ్యాయము. ఇంద వేదాంతసమన్వయము విషయ మగుటంజేసి దీనికి ‘సమన్వయాధ్యాయ’ మన నామము సార్థక మగుచున్న దని పూర్వమునఁ జెప్పబడియె.

ఇందు మొదటిపాదము “ఈక్షతేర్నాశబద్ధమ్”ను సూత్రము మొదల “జీవముఖ్యప్రాణలింగాన్నేతి చేన్నోపాసాత్తైవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహతద్యోగాత్”న సూత్రమువఱకుఁ గల యిరువదియేడుసూత్రములతో నొప్పుచున్నది. ఈయిరువదియేడుసూత్రములును బ్రతిజ్ఞాసూత్రములు, గుణసూత్రము లను ద్వైవిధ్యమున బొందుచున్నవి. ఇందు “ఈక్షతేర్నాశబద్ధమ్” “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్” “అంతస్తద్దర్శోపదేశాత్” “ఆకాశ స్తలింగాత్” “అత ఏవ ప్రాణః” “జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్” “ప్రాణస్తథానుగమాత్”ను నేడుసూత్రములును బ్రతిజ్ఞాసూత్రములు మిగిలిన యిరువదిసూత్రములు సంగసూత్రములు. బ్రతిజ్ఞాసూత్రములసంఖ్య నన నరించి యధికరణసంఖ్య పరఁగుచుండును గావున నీయిరువదియేడు సూత్రముల నేడధికరణములుగా విభజింపబడుచున్నవి. ఈ యేడధికరణములచే వేదాంతముల

దలి యేడుప్రకరణములు బ్రహ్మబోధకములుగా సమన్వయముచేయుచున్నవి. అవ్యానియొక్క తాత్పర్యము సంక్షేపముగ సంగ్రహమున వివరింపబడినది.

అందు “ఈత తేర్వావబ్ధమ్” ఈ ప్రతిజ్ఞానూత మూర్తిగానిది “శ్లో ౧౭- శ్చేన్నాత్మశబ్దాత్” మున్నగు నాచుంగనా శ్లోకముతోఁ గూడి యధికరణములకే ‘యాత్మత్యధికరణ’ మని వేరు. ప్రకృతిపురుషికరణమందలి ‘గత్యే’ కేషమునుబట్టి చూడ “అధాలో బ్రహ్మజ్ఞానా” “జ్ఞానానాం చక్షుః” యను సూత్రములకు భృగువల్లి యెట్లు విచారణవిషయ మగుచున్నదో యాతీతుల యయ్యధికరణము నందు ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి షష్ట్యపరాక మగు శ్వేతకేతువాచకసంవాదము విచారవిషయ మని తెలియవచ్చును. కావున స్వశ్వేతకేతుధాతక సంవాదప్రకరణమున నీస్తూత్రములచేఁ బ్రవేశించబడిన శ్లోకమున న్నవనస్వయమును జేసికొనవలయు నని వేదవ్యాసభవాదలపకమతాత్పర్యము.

### — శ్వేతకేతువాచక సంవాదము —

అరుంధతుండగు సుద్ధాలకుండను బ్రహ్మజ్ఞి తనస్వప్నంక శ్వేత కేతువు పండ్రెండువత్సరమాలవయస్సును బొందునటకు గురుకులమునకు వెళ్ళకదాపు టచే నాతనిఁ బిలిచి “ఈనవశతమానందు వేదాధ్యయనమును గావించి బ్రహ్మబుధువు లిదివఱలో నెవ్వరు నుండలేదు. కావున నీవును బ్రహ్మచర్యము నాచరింప వలయున”ని శాసింప ‘ఎల్ల’ యని గురుకులమునకుఁ బోయి పండ్రెండువత్సరములు బ్రహ్మచర్యమును నటిపి వేదముల నధ్యయనముచేసి యిల్లుచేరెను. ఇటు సేరు నప్పటికిఁ దనకంటె విద్వాంసు లెవ్వరును లోకమున లేరనునంతటి గర్వముతోఁ జేరినట్లు గుర్రేఱిఁగిన తండ్రి వనయములేనివిద్వాంసుఁ డభ్యుదయమును బొంద నేరఁడను నాశయముతోఁ బ్రతుండగు శ్వేతకేతువుతో నిట్లనియెను. “నీవు గొప్ప విద్వాంసునివలె విట్టువీగుచున్నావు. ఏ నసుజ్ఞానముచే నిదివఱకు వినబడనిది వినబడనో, చింతింపబడనిది చింతింపబడనో, తెలియబడనిది తెలియబడనో యట్టివస్తువునుగూర్చి ప్రశ్నించితివా” యని యడుగ నట్టివస్తువుండట యవసరమని తలంచుచు నట్టియాదేశ మెట్లుండు నని తండ్రిని మరలఁ బ్రశ్నించెను. అప్పుడు తండ్రి యొక మట్టిముద్దయొక్క జ్ఞానముచే నామట్టియొక్క వికారము లగు కండ, మూఁకుడు, కూజాలోను గాఁగల వికారములజ్ఞానమెట్లుకలుగునో, యొక లోహముఁగి యొక్క జ్ఞానముచే లోహవికారము లన్నియు నెట్లు తెలియఁబడనో, యొక గోరు గలుచే నకల మగు నల్లనియిన్లుచు యొక్క జ్ఞాన మెట్లు కలుగునో యాతీరున నీజ్ఞానము గలుగు నని బోధించెను. అంత, శ్వేతకేతు వాపస్తువుయొక్క జ్ఞానము మా గురువులకు సరిగాఁ దెలిసియుండదు. తెలిసియుండిన వారు నాకుఁ దప్పక

## ఈ ష్ట త్త ధి క రణ మ్

ఏవం తావద్వేదాంతవాక్యానాం బ్రహ్మత్వావగతిప్రయోజనానాం బ్రహ్మ-  
త్వవితాత్పర్యేణ సమన్వితానామన్తరేణాపి కార్యానప్రవేశం బ్రహ్మణి పర్యవసా-  
సానము కమ్ బ్రహ్మ చ సర్వజ్ఞం సర్వశక్తి జగదుత్పత్తిస్థితినాశకారణమిత్యు కమ్  
బోధించియె యుందును కాన నోమహనుభావా! ఏవే యీ యాదేశము ననుగ్ర-  
హింపు మని సవినయముగఁ దలచిని బ్రార్థించెను. అప్పుడు దండి పుత్రుని  
యోగ్యతకు సంశయించి “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీదేకమేవాద్వితీయమ్మ”ను  
వాక్యమూదిగాఁ గల గ్రంథముఁ జెప్పటకు నుత్సాహించెను. ఈగ్రంథము “తద్ధాస్య  
విశిష్టాపితి విశిష్టాపితి” యను వాక్యముతో ముగియుచున్నది. ఇయ్యది ఏదైనాదు  
ఖండములుగ నలరారుచున్నది. ఉపద్ధౌల మొకఖండము. మొల్లము  
కాందోగ్యము పృథ్వీసారక సంతయుఁ బదునాటు ఖండములు. ఈ పదునాటు  
ఖండములతో నొప్పు ‘శ్వేతకేతూద్ధాంకసంవాద’ మను ప్రకరణము ప్రకృతపు  
టీక్షణ్యధికరణమునకు విషయము. ఇందు గమనింపవలయు విషయము.  
ఈ ప్రకరణమనందలి “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీదేకమేవాద్వితీయమ్మ”ను  
వాక్యమునందుఁ గల ‘సత్’ శబ్దముచేఁ దెలియవచ్చెడి జగత్కారణము  
పూర్వోక్త మగు బ్రహ్మమా లేక పేటొకవస్తువా యని. ఇచటఁ గాపిలు లగు  
సాంఖ్య లీనచ్చబ్దముచేఁ దమతంత్రమునఁ బ్రదర్శింపఁబడిన జగత్కారణ మగు  
ప్రధానము వర్ణింపఁబడుచున్నదని పలుక, నయ్యది యెంతమాత్రము సమంజసము  
గాదనియుఁ బూర్వోక్త మగు బ్రహ్మమే సచ్చబ్దముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నదనియు  
సహేతుకముగ నిరూపింప వేదవ్యాసభగవాను లీయేషుసూత్రములతో నొప్పు నధి-  
కరణమును బ్రదర్శించుచున్నారు. కావున భాష్యకారు లీయధికరణవ్యాఖ్యానమున  
కుపోద్ఘాతముగను వృత్తానుకథన పూర్వకముగను సాంఖ్యవాదమును “ఏవం  
తావద్వేదాంతవాక్యానాం ... బ్రహ్మణ ఇతి” యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపు  
చున్నారు.

వృత్తానుకథనమందు “ఏవం తావత్ ... పర్యవసానము కమ్మ”ను  
భాష్యముచే నాల్గవది యగు సమన్వయసూత్రతాత్పర్యము సంగ్రహముగఁ బ్రద-  
ర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ గ్రియతో నెంతమాత్రము సంబంధములేని బ్రహ్మ  
త్వావగతియే పరమపురుషార్థసాధనమని సకలవేదాంతములకుఁ బరమతాత్పర్య  
మని యభిప్రాయము. వేదాంతములచే నుపదేశింపఁబడు బ్రహ్మముయొక్క  
స్వరూపము “బ్రహ్మ ... కారణమిత్యు కమ్మ”ను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడు  
చున్నది. ఇట్లు వేదాంతములయొక్క పరమతాత్పర్యము నాల్గుసూత్రములచే  
సంగ్రహముగను నసందేహముగను నుపదేశింపఁబడినను నద్దానిని సహింపని

సాంఖ్యాయస్తు పరినిష్ఠితం వస్తు ప్రమాణాంతరగమ్యమేవేతి మన్యమానాః ప్రధానాదీని కారణాంతరాణ్యమమిమానాస్తత్పరతయైవ వేదాంతవాక్యాని యోజయంతి సర్వేష్వేవ వేదాంతవాక్యేషు సృష్టివిషయేష్వనుమానేనైవ కార్యేణ కారణం విలక్షయిషి తమ్ । ప్రధానపురుషసంయోగా నిత్యానుమేయా ఇతి సాంఖ్య మన్యస్తే కాణాదాస్తేతేభ్య ఏవ వాక్యేభ్య ఈర్ష్యరం నిమిత్తకారణమనుమిమతే, అణూంశ్చ సమవాయికారణమ్ । ఏవమన్వైరపి తార్కికా వాక్యాభాసాయక్యాభాసావష్టంభాః

---

సాంఖ్యదితంత్రముల నాశ్రయించినవారు సిద్ధవస్తువగు జగత్కారణము శబ్దేతరము లగు ననుమానాదిప్రమాణములచేఁ దెలియఁబడు నని నిర్వచించుచు స్వశేముష్యను సారముగఁ బ్రధానాదికారణముల ననుమేయించుచుఁ దమతమమనోరథముల కభీష్టము లగు ప్రధానాదులనే జగత్కారణములుగ శాస్త్రము బోధించుచున్న దనియు నిర్వచించుటయే కాక సృష్టిపరము లగు వేదాంతవాక్యము లన్నియుఁ గార్యలింగకానుమానప్రమాణముచే జగత్కారణమునే ప్రదర్శించుచున్నవి, కావున ననుమానముచే సిద్ధ మగు జగత్కారణపరముగనే వేదాంతములసమన్వయము చేయఁబడవలయుననియుఁ బ్రతిపాదించుచున్నారని “సాంఖ్యాయస్తు...విలక్షయిషి తమ్” అను భాష్యముచేఁ జెప్పి పరమతములవలనఁ గలిగెడి ప్రతిబంధమును వారించుటకై యుత్తరగ్రంథసందర్భము చెప్పఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము. ప్రమాణాంతరగమ్యం = వేదాంతములకంటె భిన్న మగు ననుమానాదిప్రమాణము లచే గమ్య మగు అనుమానేనైవ = అనుమానప్రమాణముచేతనే, కార్యేణ = జగద్రూపకార్య మగు, లింగముచేతను, కారణం = జగత్కారణమును, స్వాభిప్రాయమునకుఁ బ్రతిపక్షులు వెక్కు రున్నను నందుఁ బ్రధానమల్లనిబర్హణవ్యాయమున సాంఖ్యులను గాణాదులను బేర్కొని వారలచే నుద్దేశింపఁబడు జగత్కారణ నిర్ణయమును దృష్టాంతసిద్ధికై “ప్రధానపురుషసంయోగా నిత్యానుమేయాః .. ఇహోత్తిష్టనే” యని చెప్పుచున్నారు. సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క సామ్యావస్థారూపమును, జడమును, బరిణామియు స్వతంత్రము నగు ప్రధానము జగత్కారణ మనియు; నసంగచిద్రూపులును సర్వవ్యాపులుచునగు పురుషులు వెక్కు మంది యనియు, నట్టిపురుషప్రధానములకు నన్యోన్యోపకార్యోపకారకభావరూప మగు సంబంధములు నిత్యము లనియు నవ్వానిచే లోకమున భోగాపవర్గవ్యవహారము ఘటించుచున్నదనియు సాంఖ్యులపరమరాధాన్తము.

కాణాదులును నైయామికులు నన్ననో పృథివ్యస్తజోవాయురూపము లగు నాల్గువిధముల పరమాణువులును జగత్తున కుపాదానకారణ మనియు నీశ్వరుఁడు నిమిత్తకారణ మనియు ననుమానప్రమాణముచే నూహించుచున్నారు. ఇట్టి పలువురు జైనబౌద్ధచార్వాకాదులు గూడ నెదియో యొక్కతీరునఁ గుయుక్తులను

పూర్వపక్షవాదిన ఇహోత్తిష్టన్తే । తత్ర పదవాక్యప్రమాణజ్ఞేనాచార్యేణ వేదాంత  
వాక్యానాం బ్రహ్మవగతిషరత్వదర్శనాయ వాక్యభాసయుక్త్యాభాసవిప్రతిపత్తయః  
పూర్వకక్షీకృత్య నిరాక్రియన్తే । తత్ర సాంఖ్యాః ప్రధానం త్రిగుణ మచేతనం  
జగతః కారణమితి మన్యమానా ఆహుః యాని

నాభాసవాక్యములను బ్రదర్శించుచు నెద్దియో యొక జగత్కారణమును బ్రదర్శిం  
చుచుఁ బరమప్రవృత్త మగు వేదాంతార్థము నపహసించుచున్నారని తాత్పర్యము.  
ఇట్టి కువాదములు బరఁగుచుండ నట్టివాదములవలన జిజ్ఞాసువులకు వేదాంతార్థ  
నిశ్చయమున సంశయవిపర్యయాసంభావనారూపదోషములు గలుగఁకుండ శ్రీకృష్ణ  
ద్వైపాయన వేదవ్యాసభగవానులచేఁ దన్మతనిరసనముతోఁ గూడ వేదాంతముల  
యొక్క తాత్పర్య ముత్తరగ్రంథముచే ననఁగా “ఈక్షతే రాశబ్ద మ్”ను సూత్రము  
మొదలు “ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతా” యను సూత్రమంతమందుఁ  
గల సమన్వయాధ్యాయముచేఁ బ్రదర్శింపఁ బడుచున్నదని “తత్ర...నిరాక్రియం తే”  
యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. తత్ర = భిన్నక్రస్థానము లిట్లు బయలు  
వెడలుచుండ, పదవాక్యప్రమాణజ్ఞేన = పద మన వ్యాకరణము, వాక్య మన  
మీమాంసాన్యాయములును, వేదార్థనిర్ణయమునందుఁ బరమప్రమాణము లగు  
నీరెండును బుష్కలముగాఁ దెలిసికొనినట్టి, ఆచార్యేణ = శ్రీకృష్ణద్వైపాయన వేద  
వ్యాసభగవానులచే.

ఇట్లుత్తర గ్రంథసందర్భమును సంక్షేపముగ నిర్వచించి ప్రకృతమున  
నీక్షత్వధికరణమనఁచేఁ బ్రధానమల్లనిబర్హణన్యాయముచే మున్ముందు నిరాకరింపఁ  
బడుచున్నది సాంఖ్యమతస్వరూపము. సాంఖ్యులచే వేదాంతములయందుఁ గల్పింప  
బడు నపార్థము ప్రకృతోపయోగముగ “తత్ర సాంఖ్యాః...బ్రహ్మణ ఇతి” యను  
భాష్యముచే సాంఖ్యమత ముపదేశింపఁబడుచున్నది. అందు సాంఖ్యాభినివేశము  
“తత్ర సాంఖ్యాయోజయితుం శక్యన్తే ” యను గ్రంథముచే నిరూపింపఁ బడు  
చున్నది. సాంఖ్యులు దమచేఁ ద్రిగుణము, నచేతనము నగు ప్రధానము జగ  
త్కారణమని సర్వవిధముల నిర్వచింపఁబడి యయ్యది సర్వజ్ఞ మనియు సర్వశక్తి  
యని తమచే నిర్వచింపఁబడకపోయినను వేదాంతములందుఁ జెప్పఁబడిన జగత్కార  
ణము సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తియునని నిర్వచింపఁ దమప్రధానమునందుఁ గూడ సర్వ  
జ్ఞత్వసర్వశక్తిత్వములు గూడ నున్నవని నిరూపించుటకుఁ దగు నవకాశ మున్న  
దని విజృంభించుచుఁ బ్రధానమందు “సర్వశక్తిత్వం... ఉపపద్యతే ” యని సర్వ  
శక్తిత్వమును బ్రతిపాదించుచున్నారు. ఎట్లన-ప్రధానము, మహత్తత్త్వము, అహం  
కారము, ఏకాదశేంద్రియములు, పంచతన్మాత్రలు, పంచమహాభూతములు నను పదు  
నాఱువికారములుగాఁ బరిణమించుచున్నది కావున నిట్టివికారములుగఁ బరిణమించు



వేదాస్తవాక్యాని సర్వజ్ఞస్య సర్వశక్తేర్బ్రహ్మణో జగత్కారణత్వం దర్శయన్తిత్య  
 వోచస్తాని ప్రధానకారణపక్షేపి యోజయితుం శక్యస్తే । సర్వశక్తిత్వం తావ  
 త్ప్రధానస్యాపి స్వవికారవిషయ ముపపద్యతే । ఏవం సర్వజ్ఞత్వమపుపపద్యతే ।  
 కథమ్ యత్తు జ్ఞానం మన్యసే స సత్త్వధర్మః॥ సత్త్వాత్సంజాయతే జ్ఞానమ్॥

టకుఁ దగు శక్తిగల దగుటచే నియ్యది తనయొక్క వికారములకు విషయమగు సర్వ  
 శక్తియగుచున్నదను నభిప్రాయముతోఁ బరఁగుచున్నది. అనఁగాఁ బ్రధానమే సర్వ  
 శక్తి గాకపోయినచో నిన్నివికారములుగఁ బరిణమించుటకుఁ దగు యోగ్యతను  
 గలిగియుండదు. కావున నియ్యది సర్వశక్తియని యభిప్రాయము. సర్వశక్తిత్వముతోఁ  
 పాటు సర్వజ్ఞత్వముగూడఁ బొందిక చేయఁబడ నగు నని “ఏవం సర్వజ్ఞత్వమపుప  
 పద్యతే” యని పలుక నయ్యది యెట్లు పోనఁగు నని ‘కథంమ్మ’ని మధ్యస్థుఁ డడుగ  
 నుత్తరిగ్రధంముచే సర్వజ్ఞత్వము పొందిక చేయఁబడుచున్నది. ఎట్లన — త్రిగు  
 ణాత్మక మగు ప్రధానమున సత్త్వ మను గుణ మున్నదిగదా ! సర్వజ్ఞ మనుటలో  
 నభిప్రేత మగు జ్ఞానము సత్త్వధర్మ మని “యత్తు జ్ఞానం ... స్మృతే” యని  
 చెప్పఁబడుచున్నది. ఇంతియ కాదు; సత్త్వధర్మమగు జ్ఞానమును గలిగియుండుట  
 చేతనే దేహేంద్రియసంఘాతముతోఁ గూడిన పురుషులగు యోగులు సర్వజ్ఞు లని  
 లోకమునఁ బ్రసిద్ధిని బడయుచున్నారు. కావున సర్వజ్ఞత్వమునకు సత్త్వము  
 మూలము; అనఁగా సత్త్వము గలిగియుండుటచేతనే సర్వజ్ఞు లనువ్యవహారమును  
 గనుచున్నారను నాశయముతో “తేన చ ... ప్రసిద్ధమ్మ”ను భాష్యము బరఁగు  
 చున్నది. కావునఁ బ్రధానమందు సత్త్వము నిరతిశయముగ నుండుటచేఁ బ్రధా  
 నము సర్వజ్ఞ మని సుస్పష్టముగ గ్రహింపవచ్చు నని భావము. ప్రధానము  
 సర్వజ్ఞ మనుటకుఁ దగు యుక్తులను బ్రదర్శించి కేవలము చిన్మాత్ర మగు బ్రహ్మము  
 సర్వజ్ఞ మని చెప్పటకు శక్య మెంతమాత్రము గాదని “న కేవలస్య ... కల్ప  
 యితుం శక్యమ్మ”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బురుషుఁడు దేహేంద్రియ  
 సంఘాతశూన్యుడై యుపలబ్ధిమాత్ర మగుటచే నాతనియందు సత్త్వగుణముండుట  
 కవకాశము లేకపోవుటవలనఁ దత్కార్య మగు జ్ఞాన ముండు ననుటకు వీలులేదు.  
 జ్ఞానమే యుండుటకు వీలులేనపుడు సర్వజ్ఞత్వము గాని కించిజ్ఞత్వము గాని కల్పిం  
 చుటకు వీలులేదని భావము. ఇచట అకార్యకరణస్య యను విశేషణము సాభిప్రాయ  
 మగుచున్నది. ఎట్లన-దేహేంద్రియములతోఁ గూడిన పురుషులకే సత్త్వధర్మ మగు  
 జ్ఞానముచే సర్వజ్ఞత్వముగలుగుచున్నదని ప్రసిద్ధిలోకమునఁగలదు. దానంజేసి దేహేం  
 ద్రియసంఘాతము లేనివానికి సత్త్వముగాని తద్ధర్మమగు జ్ఞానముగాని యుండునని  
 తలఁచుట యసమంజస మని యభిప్రాయము. ప్రధాన మన్ననో త్రిగుణాత్మకము  
 గావునఁ బ్రధానావస్థయందుఁ గూడ సర్వజ్ఞానకారణభూత మగు సత్త్వ ముండు



(గీ. 14. 17) ఇతి స్మృతేః । తేన చ సత్త్వగుణైశ్చ జ్ఞానేన కార్యకరణవంతః పురుషాః సర్వజ్ఞా యోగినః ప్రసిద్ధాః । సత్త్వస్య హి నిరతిశయోత్కర్షే సర్వజ్ఞత్వం ప్రసిద్ధమ్ । న కేవలన్యాయకార్యకరణస్య పురుషస్యోపలబ్ధిమాత్రస్య సర్వజ్ఞత్వం కిం విజ్ఞత్వం వా కల్పయితుం శక్యమ్ । త్రిగుణత్వాత్ ప్రధానస్య సర్వజ్ఞానకారణభూతం సత్త్వం ప్రధానావస్థాయామపి విద్యత ఇతి ప్రధానస్య చేతనస్యైవ సతః సర్వజ్ఞత్వముపచర్యతే । వేదాంతవాక్యే వ్యవశ్యం చ త్వయాపి సర్వజ్ఞం బ్రహ్మభ్యుపగచ్ఛతా సర్వజ్ఞానశక్తిమత్త్వేన సర్వజ్ఞత్వమభ్యుపగస్తవ్యమ్ ।

అచే గౌణముగ నిప్రధానము సర్వజ్ఞ మనబడుచున్నది “త్రిగుణత్వాత్... ఉపచర్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇందుఁ బ్రధానమునకు ‘సత’ యను విశేషణము వాడబడుచున్నది. ఈవిశేషణము ఛాందోగ్యమునందలి వష్ట ప్రపారకమున వినబడెడి సత్తను జగత్కారణము స్వాభిమతమగు ప్రధానమే యని వ్యక్తీకరించు నాశయమునఁ బ్రయోగింపబడియున్నది.

ఇట్లు స్వాభిమతమును నచేతనము నగు ప్రధానమునకు గౌణసర్వజ్ఞత్వమును బ్రతిపాదించి వేదాంతములవలనఁ దెలియవచ్చెడి బ్రహ్మముయొక్క సర్వజ్ఞత్వము గూడఁ బ్రధానమునకు వలెనే యాపచారికముగ గ్రహింపబడవలయును గాని వేటొకవిధమున నిరూపించుట యశక్య మని “వేదాంతవాక్యే... అభ్యుపగస్తవ్యమ్”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మని చెప్పటకు బ్రహ్మమునందుఁ గూడ సర్వజ్ఞానశక్తి యొకటి యుండుటచేతనే సర్వజ్ఞత్వము బ్రహ్మమున కంగీకరింపవలయును. కాని సర్వజ్ఞత్వ మనునది నిత్యమగు బ్రహ్మస్వభావము గాదని యాశయము. సర్వజ్ఞత్వస్వభావము నిత్యమే యగు ననినచోఁ గల్గు దోషము “నహి సర్వవిషయం... సర్వజ్ఞత్వమాపత్య” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. సర్వజ్ఞ మన సర్వవిషయ మగు జ్ఞానము నెల్లపుడును గలిగియుండుటగదా ! అట్లు సర్వవిషయముల నెల్లపుడు బ్రహ్మము గనిపెట్టుచున్నదని చెప్పటకు వీలులేదు. ఏలయన—నట్లు కనిపెట్టుటయే నిత్యమగుచో జ్ఞానక్రియనుగూర్చి బ్రహ్మమునకు స్వాతంత్ర్యము లేకపోవలయును. లేదా యొకానొక వేళ సర్వవిషయకజ్ఞాన మనిత్యమగుచో జ్ఞానక్రియ యగు తెలివినుండి బ్రహ్మ ముపరమముఁ జెందవలయును. ఒకప్పుడు క్రియను బ్రసరింపఁజేయుటయు నొకప్పుడు క్రియనుగూడి యుపరమముఁ జెందుటయుఁ గల్గు నన్నచో నట్టి వ్యవహారమునకుఁ దగు శక్తివిశేష మొకటి బ్రహ్మమునం దున్న దని యంగీకరించితీరవలయును.

కావున బ్రహ్మమునందు సర్వజ్ఞానమున కనుకూల మగు శక్తి యుండుట—వలన సర్వజ్ఞము బ్రహ్మ మని చెప్పవలయును గాని స్వభావముచే బ్రహ్మము

న హి సర్వవిషయం జ్ఞానం కుర్వదేవ బ్రహ్మ వర్తతే! తథాహి జ్ఞానస్య నిత్యత్యే  
జ్ఞానక్రియాం ప్రతి స్వాతంత్ర్యం బ్రహ్మణో హేయేత! అథానిత్యం తదితి జ్ఞాన-  
క్రియాయా ఉపరమేతాపి బ్రహ్మ, తదా సర్వజ్ఞానశక్తిమత్వేనైవ సర్వజ్ఞత్వమూప-  
తతి, అపి చ ప్రాగుత్పత్తేః సర్వకారకశూన్యం బ్రహ్మేష్యతే త్వయా! న చ  
జ్ఞానసాధనానాం శరీరేంద్రియాదీనామభావే జ్ఞానోత్పత్తిః క్షన్యచిదుపపన్నా, అపి  
చ ప్రధానస్యానేకాత్మకస్య పరిణామసంభవాత్కారణత్వోపపత్తిస్మృతాదివత్,  
నాసంహతస్యైకాత్మకస్య బ్రహ్మణ ఇత్యేవం ప్రాప్త ఇదం సూత్రమారభ్యతే.

సర్వజ్ఞ మని చెప్పటకు వీలులేదు. కనుక బ్రహ్మ మనః బ్రధానముకంటె వేతెంత  
మాత్రము గాదని యాశయము. ఇంతియ కాదు, సృష్టికిఁ బూర్వము తెలియ  
వచ్చెడి బ్రహ్మస్వభావముచేఁ గూడ బ్రహ్మము జ్ఞానశక్తితోఁ గూడికొని యున్న  
దనియే చెప్పవలయు. గాని సర్వజ్ఞ మని చెప్పట కెంతమాత్ర మవకాశము లేదని  
“అపి చ ... కన్యచిదుపపన్నా” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా  
సృష్టికిఁ బూర్వము బ్రహ్మ సర్వకారకశూన్యమని యంగీకరింపబడుచున్నదిగాదా!  
కారకశూన్య మనఁ గర్మనిర్వహణమునకుఁ దగు సాధనసామగ్రిని గోలుపోవుట.  
అట్టి కారకశూన్య మగు బ్రహ్మమునకు జ్ఞానసాధనము లగు శరీరేంద్రియాదులు  
లేకపోవుటచే జ్ఞానము పుట్టు ననుట యుక్త మెంతమాత్రము గాదు. కావున  
జ్ఞానము బ్రహ్మమునందుండుట కవకాశము లేదు. కాఁగా బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ  
మనుటకు వీలులేదు. అట్టి బ్రహ్మము చింతించి యీజగద్రూపముగఁ బరిణమించె  
ననుటకును వీలులేదు. కావున బ్రహ్మము జగత్కారణ మనుటకు వీలులేదు.  
ప్రధాన మన్ననో త్రిగుణాత్మక మయి సావయవ మగుటంజేసి పరిణామము  
నొందుటకుఁ దగుయోగ్యత గలిగియున్నది. కావున మృదాదులవలెఁ గారణ  
భావము నొందుటకుఁ దగియున్న దని చెప్ప నొప్పు; కాని యసంహత మనఁగా  
నిరవయవము నేకాత్మకము నగు బ్రహ్మమునకుఁ బరిణామము సంభవింపదు.  
అందుచే నది జగత్కారణ మగుటకు వీలులేదు. కాఁగా నీ ఛాందోగ్యష్టప్రపాఠ  
కమున వినఁబడెడినచ్చబ్దము ప్రధానమే గాని బ్రహ్మ మెంతమాత్రము గాదని  
“అపి చ ప్రధానస్య...బ్రహ్మణ ఇతి” యను గ్రంథముచే సాంఖ్యాభిప్రాయము  
చెప్పబడుచున్నది. ఏవం ప్రాప్తే = ఈరీతిగాఁగలుగ నందులకు సమాధానముగ  
సూత్రకారులచే నీదిగువ జెప్పబడిన “ఈక్షతేర్నాశబ్ద” మ్మను సూత్ర మారం-  
భింపబడుచున్నదని “ఇదం సూత్రమారభ్యతే” యని సూత్రకారులయొక్క  
సూత్రారంభమునందలి యాశయము వర్ణింపబడుచున్నది.

## ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్

.. స సాంఖ్యపరికల్పిత మచేతనం ప్రధానం జగతః కారణం శక్యం వేదాస్తేష్వాశ్రయితుమ్ | అశబ్దం హి తత్ | కథ మశబ్దత్వమ్ ఈక్షతేః—ఈక్షి తృత్వశ్రవణాత్కారణస్య | కథమ్ | ఏవం హి శ్రూయతే—“సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీదేక మేవాద్వితీయమ్” (ఛాం. 6. 2. 1) ఇత్యుపక్రమ్య “తదైక్షత బహు

## “ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్”

సూత్రమందలి సఖ్యపదముచే సభిషేత మగు నర్థము “స...వేదాం తేష్వాశ్రయితుమ్”ని వ్యక్తీకరింపబడుచున్నది. అనగా సాంఖ్యులచే జగత్తు నకుఁ గారణ మని కల్పింపఁబడిన జడ మగు ప్రధానము వేదాంతముల యందుఁ దెలియవచ్చుచున్నదని నెంతమాత్రము చెప్పటకు శక్యముగాదు. ఏలయన—నీప్రధానము శబ్ద మగు వేదముచే నెంతమాత్రము ప్రతిపాదింపఁబడ లేదని సూత్రమందలి అశబ్దమును పదముచేఁ ప్రతిపాదింపఁబడుచున్నదని. “అశబ్దం హి తత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచటఁ ‘తత్త’నగా సాంఖ్యపరికల్పిత మగు జడ మగు ప్రధానము. ప్రధాన మశబ్ద మన నాక్రోశముతో సాంఖ్యుఁడు ప్రధానము శబ్దముచే నెందుచేఁ జెప్పఁబడలే దని “కథం అశబ్దత్వమ్”ని ప్రశ్నింపఁ బ్రధానము శబ్దముచే నుపదేశింపఁబడలే దనుటకు హేతువు “ఈక్షతే” యను సూత్రమందలి పదముచేఁ జెప్పఁబడుచున్న దని “ఈక్షతే” యని చెప్పఁబడు చున్నది. “ఈక్షతే” యను హేతుపదమునకు “ఈక్షితృత్వశ్రవణాత్కారణస్య” యను నర్థము భాష్యకారులచే సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనగా జగత్కారణమునకు నీక్షితృత్వము వినఁబడుటవలన నని యర్థము. ఈక్షితృత్వ మనఁగాఁ గామనాపూర్వక మగు సంకల్పము. వేదాంతములయందు జగత్కారణ మున కీక్షితృత్వము వినవచ్చుచున్న దన నయ్యది యెట్లని ‘కథమ్మ’ని సాంఖ్యుఁ డడుగ నమాధానము “ఏవం హి శ్రూయతే”—“ఉదాహర్తవ్యాని” యని చెప్పఁ బడుచున్నది. అందుఁ బ్రథమమున వివాదాధ్యాసిత మగు ఛాందోగ్యషష్ఠప్రపా తకశ్రుతి “సదేవ...అస్మజత ఇతి” యని యుదాహరింపఁబడుచున్నది.

సోమ్య = ప్రియదర్శనా, ఇదం = నామరూపములచే వికారము నొందు నీజగత్తు, అగ్రే = ఉత్పత్తికిఁ బూర్వము, ఏకం = స్వగతభేదరహితమును ఏవ = సజాతీయభేదరహితమును, అద్వితీయం=వీజాతీయభేదరహితమును, అగు, సత్, ఏవ = సత్పదార్థమే యయి, ఆసీత్ = ఉండెను.

స్వాం ప్రజాయేయేతి తత్తేజోఽసృజత” (ఛాం. 6. 2. 3) ఇతి । తత్రేదం శబ్ద  
వాచ్యం నామరూపవ్యాకృతం జగత్ ప్రాగుత్పత్తేః సదాత్మనాఽవధార్య తస్యైవ  
ప్రకృతస్య సచ్చబ్దవాచ్య స్వేక్షణపూర్వకం తేజఃప్రభృతేః స్రష్టృత్వం దర్శయతి  
తథాఽన్యత్ర—“ఆత్మా వా ఇదమేక ఏవాగ్ర ఆసీత్ । నాన్యత్కించన మిషత్ ।  
స ఈక్షత లోకాన్న సృజా ఇతి । స ఇమా ల్లోకానసృజత” (ఐత. 1-1-1)  
ఇతీహాపూర్వీకామేవ సృష్టిమాచక్షే । క్వచిచ్ఛ పోడశకలం పురుషం ప్రస్తుత్యాహ—  
“స ఈక్షాంచక్రే । స ప్రాణమసృజత” (ప్రశ్న. 6-3) ఇతి । ఈక్షతేరితి చ

తత్ = ఆసత్పదార్థము, బహు = అనేకముగా, స్వాం = అయ్యెదన్న  
ప్రజాయేయ = అందులకుఁ దగునట్లు జనించును. ఇతి = ఈరీతిగా, ఏక్షత =  
సంకల్పించెను. తత్ = ఆ సత్పదార్థము, తేజః = తేజస్సును, అసృజత =  
సృజించెను.

ఇట్లు శ్రుతిని బ్రదర్శించి శ్రుతియందలి ప్రధానములగు పదములకు  
“తత్రేదం ... దర్శయతి” యని ప్రకృతోపయుక్త మగు నర్థము ప్రదర్శింపఁ  
బడుచున్నది.

ఇట్లు ఛాందోగ్యశ్రుతియందు జగత్కారణము నక్షీతృత్వమును బ్రద  
ర్శించి శ్రుత్యంతరఘులందుఁ గూడ జగత్కారణమున కీక్షిత్వత్వ మప్రతిహతముగ  
వినవచ్చుచున్న దని స్థాలీపులాకన్యాయమునఁ గొన్నిశ్రుతులు “తథాఽన్యత్ర”  
యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నవి.

ఇదం=ఈ నామరూపవ్యాకృత మగు జగత్తు, అగ్రే=సృష్టికిఁబూర్వమున,  
ఏకః=స్వగతభేదరహితము, ఏవ= సజాతీయభేదరహితమును, వై=విజాతీయ భేద  
రహితమును అగు ఆత్మా=ఆత్మగనే, ఆసీత్ = ఉండెను. అన్యత్=తద్భిన్న మగు,  
మిషత్=చలించునది, కించన=ఏదియును, న=లేదు. సః = ఆ యాత్మ, లోకాః=  
లోకములను, ఉత్సృజై = సృజించెదను, అని, ఈక్షత = సంకల్పించెను. సః=  
ఆ యాత్మ, ఇమాః=ఈ, లోకాః = లోకములను, అసృజత = సృజించెను.

పోడశకలం, పురుషం = బ్రహ్మమును, ప్రస్తుత్య = ప్రస్తుతించి, ఇచట  
పోడశకళ లన— ప్రాణము, శ్రద్ధ, ఆకాశము. వాయువు, అగ్ని, ఉదకములు,

పృథివి, ఇంద్రియము, మనస్సు, అన్నము, వీర్యము, తపస్సు మంత్రములు,  
కర్మ, లోకములు, నామ మను పదునాఱును.

సూత్రమున ‘ఈక్షతే’ యని ప్రయోగింపబడి యున్నది. ‘ఈక్షతే’  
యనునది ‘ఇక్ స్తిపా ధాతునిరేకౌ’ యను పాణిన్యనుశాసనమువలన ధాతు  
మాత్రనిర్దేశమునందే స్తిప్వతో బ్రయోగము లోకమునఁ గన్పట్టుచున్నది. కాని  
యిచటమాత్ర మటు ‘ఈక్షతే’ యను స్తిప్వతో నిర్దేశము కేవలధాతు

ధాత్వర్థనిర్దేశోభిప్రేతః యజతేరితివత్ | న ధాతునిర్దేశః | తేన “యస్సర్వజ్ఞస్సర్వ  
విద్యస్య జ్ఞానమయం తపః తస్మా దేతద్భ్రహ్మ నామరూపమన్నం చ జాయతే”  
(ముండ్. 1-1-9) ఇత్యేవమాదీన్యపి సర్వజ్ఞేశ్వరకారణపరాణి వాక్యాన్యదా

స్వరూపమేయనునర్థ మభిప్రేతముగాఁ గల్గియుండక ధాత్వర్థమునే గ్రహించు  
చున్నట్లు గ్రహింపవలయు నని “ఈక్షతేరితి ధాత్వర్థనిర్దేశోభిప్రేత” యని  
చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నిచట ‘ఈక్షతే’ యను పదముచే నీక్షధాత్వర్థ మగు  
నీక్షశాసనంబు మగు క్రియ గ్రహింపబడవలయు నని యర్థము. అందు దృష్టా  
న్తము “యజతేరితివత్” ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగాఁ బూర్వ మిమాంస  
యందు “యజతి” యని నిర్దేశింపబడినపుడు కేవల ధాతుస్వరూపమును గ్రహిం  
పక యజధాత్వర్థ మగు యాగరూపక్రియ నెట్లు గ్రహించుచున్నారో యట్లే  
ప్రకృతమునఁ గూడ నీక్షధాత్వర్థ మగు నీక్షణమును గ్రహింపవలయు నని  
భావము. వ్యాకరణమునందువలె ధాతునిర్దేశము గాదని “నధాతునిర్దేశ” యని  
చెప్పబడుచున్నది. ఇచట పూర్వ మిమాంసాన్యాయానుసారముగఁ బాణిన్యను  
శాసన ముపేక్షింపబడినది.

ఇట్లు జగత్కారణమున కీక్షితృత్వ మున్నట్లు నిరూపించుటచే జగత్కార  
ణము సర్వజ్ఞమును సర్వశక్తియు నగు బ్రహ్మమే కాని సాంఖ్యకల్పిత మగు  
ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని నిర్వచించి యిట్టియభిప్రాయమును వ్యక్తీకరించు  
టకు శ్రుత్యంతరములు గూడఁ దోడ్పడుచున్న వని ప్రదర్శింప ముండకోపనిష  
ద్వాక్యము దృష్టాంతముగ “తేన...ఉదాహర్తవ్యాని” యని చెప్పబడుచున్నది.  
తేన = పైఁ బ్రదర్శింపబడిన శ్రుతులయొక్క ప్రమాణబలముచే, సర్వజ్ఞః =  
సామాన్యముగా సర్వమును దెలిసికొన్నవాఁడు, సర్వవిత్ = విశేషముగా సర్వమును  
దెలిసినవాఁడు, జ్ఞానమయం తపః = జ్ఞానస్వరూప మగు తపస్సు అనఁగా  
నాయాసరూప మగునది గాదని భావము. తస్మాత్ = ఆసర్వజ్ఞుఁ డగు నీశ్వరుని  
వలన, ఏతత్ = ఈపుట్టుచుండెడి, బ్రహ్మ = హిరణ్యగర్భుఁ డను సూత్రాత్మ,  
సమూహసూక్ష్మశరీరాభిమాని, నామ = వేదము, రూపం = జగత్తు, అన్నం =  
ప్రహ్యాదులు, సర్వజ్ఞేశ్వరకారణపరాణి = సర్వజ్ఞుఁ డగు నీశ్వరుఁడే జగత్కారణ  
మని ప్రతిపాదించునట్టి.

ఇట్లు పలువిధము లగు శ్రుతులచే జగత్కారణమునకు నీక్షణము  
వినవచ్చుచున్నది. జడ మగు ప్రధానమున కన్ననో యీక్షణము సంభవించక  
పోవుటచే నయ్యది శ్రుతిప్రతిపాద్య మెంతమాత్రముగాదు కావున నశబ్ద మని  
నిరూపించి సాంఖ్యమతనిరాకరణ ముత్తరగ్రంథముచేఁ జేయబడుచున్నది. అందు

హర్తవ్యాని । యత్తాక్తం సత్త్వధర్మేణ జ్ఞానేన సర్వజ్ఞం ప్రధానం భవిష్యతీతి, తన్నోపపద్యతే । న హి ప్రధానావస్థాయాం గుణసామ్యాత్సత్త్వధర్మో జ్ఞానం సంభవతి । ననూక్తం సర్వజ్ఞాన శక్తిమత్త్వేన సర్వజ్ఞం భవిష్యతీతి । తదపి నోప పద్యతే । యది గుణసామ్యే సతి సత్త్వవ్యపాశ్రయాం జ్ఞానశక్తిమాశ్రిత్య సర్వజ్ఞం ప్రధానముచ్యేత కామం రజస్తమోవ్యపాశ్రయామపి జ్ఞానప్రతిబంధక శక్తిమాశ్రిత్య కించిజ్జముచ్యేత, అపి చ నానాక్షికా సత్త్వవృత్తిర్జానాతి యత్తాక్తం ... భవిష్యతీతి ” యను భాష్యముచే ప్రధాన మానచారిక మగు సర్వజ్ఞ మను విషయము ననునదించి యయ్యది యెంతమాత్రమును సమంజసమా గాదని “తన్నోపపద్యతే” యని నిరాకరించుచున్నారు. అనుపపత్తికే గారణము “నహి ... సంభవతి” మని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బ్రధానావస్థయందు రజస్తమస్సులతోఁ గూడ సత్త్వము సామ్యముఁ జెందియుండుటచే దద్దర్మమగు జ్ఞానము సంభవింపనేరదని యర్థము. గుణసామ్య మన నియ్యది యీగుణ మని నిరూపించుటకు వీలులేని యసభివ్యక్తి. ఇట్లునిశ్చేషింప సర్వజ్ఞానశక్తిని గలిగి యుండుటచేతనే సర్వజ్ఞము కాఁగల దని చెప్పబడెనే యని మధ్యస్థుఁడు “నను... భవిష్యతీతి” యని యడుగ నట్లుగూడ యుక్తముగాదని ‘తదపి న్నోపపద్యతే’ యని నిరాకరింపఁబడుచున్నది. అందలి యనుపపత్తి “యది ... ప్రధానస్య సర్వజ్ఞత్వమ్”ను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. గుణసామ్యే సతి = మూఁడుగుణములును సామ్యావస్థను జెందియుండ నంచు సత్త్వగుణము నాశ్రయించిన జ్ఞానశక్తి ననునదించి ప్రధానము సర్వజ్ఞ మని చెప్పినచో, కామం = యధేచ్ఛగా, రజస్తమోగుణముల నాశ్రయించియుండు జ్ఞానప్రతిబంధకశక్తుల నాశ్రయించి ప్రధానము కించిజ్జ మని గూడఁ జెప్పనొప్పును. అట్లు చెప్పినచోఁ బ్రధానమున కుండు సర్వజ్ఞత్వము బాధింపఁబడుచున్నది. అంతియకాదు. ఒక వేళ ప్రధానమునకు సామ్యావస్థయందు సర్వజ్ఞత్వము సంభవించకపోయినను సత్త్వోదేకము కలిగినపుడు పుష్కలమగు జ్ఞానము గలుగఁ బ్రధానమునకు సర్వజ్ఞత్వము లభించునే యన నయ్యదియు సంభవింపనేర దని “అపి చ ... అభిధీయతే” యని చెప్పబడుచున్నది.

అసాక్షికా = సాక్షిరహిత మగు, అనఁగా సాక్షితో సంబంధములేని సత్త్వవృత్తిః = సత్త్వసంబంధ మగు వికారము, జానాతినా = జ్ఞానక్రియతో సంబంధించిన దని, న అభిధీయతే = ఎంతమాత్రము చెప్పబడదు. అనఁగా సాక్షియుఁ జేతనుఁడు నగు పురుషునితో సంబంధము గల్గినపుడే సత్త్వవృత్తి తెలిసికొనుటకు సాధన మగుచుఁ దెలిసికొనుచున్నదను వ్యవహారమును గను చున్నది. అట్టిపురుషునితో సంబంధము లేనిచోఁ దెలిసికొనుటకు సాధనము కాక



నాఽభిధీయతే । న చాచేతనస్య ప్రధానస్య సాక్షీత్వమస్తి తస్మాదనుపపన్నం ప్రధానస్య సర్వజ్ఞత్వమ్, యోగినాం తు చేతనత్వాత్సత్త్వోత్క్లర్షనిమిత్తం సర్వజ్ఞత్వముపపన్నమిత్యనుదాహరణమ్ । అథ పునః సాక్షీనిమిత్తమిషాక్షీతృత్వం ప్రధానస్య కల్పేత, యథాఽగ్నినిమిత్తమయఃపిండాదేర్ధగృత్వమ్, తథా సతి యన్నిమిత్తమిషాక్షీతృత్వం ప్రధానస్య తదేవ సర్వజ్ఞం ముఖ్యం బ్రహ్మ జగతః కారణమితి పౌవులచే దెలిసికొనుచున్న దను న్యవహారమునకు నాస్పదము గాదని భావము.

ప్రధానము సాక్షి గావున నద్దానితో సంబంధించిన సత్త్వసృత్తికి జ్ఞానమొత్తో సంబంధము గలుగు నని చెప్పినచో నయ్యదియై గల్గయే. ఏలయన— ప్రధానము జడ మగుటంజేసి యద్దానికి సాక్షీత్వ మసమంజస మని “నాచేతనస్య ప్రధానస్య సాక్షీత్వమస్తి” యని చెప్పబడుచున్నది. ప్రధానమున కెంతమాత్రము సర్వజ్ఞత్వము సంభవింప దని “తస్మాదనుపపన్నం ప్రధానస్య సర్వజ్ఞత్వమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. సత్త్వోత్క్లర్షచే బ్రధానము సర్వజ్ఞ మనుటకు సత్త్వోత్క్లర్షచే యోగులు సర్వజ్ఞ లగుచున్నారను దృష్టాంత మచేతనమగు ప్రధానమువిషయమై వర్తింప దని “యోగినాంతు... అనుదాహరణమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. ఇందుఁ బ్రధాన హేతువు “చేతనత్వాత్”ని అనఁగా యోగులు చేతను లగుటచే సత్త్వోత్క్లర్షచే సర్వజ్ఞత్వము సంభవించుచున్నది. ప్రధానము జడము గావున నట్లు సంభవింపదని భావము.

ప్రధానము చేతనము గాకపోవుటచే స్వభావసిద్ధ మగు సీక్షీతృత్వము సంభవింపకపోయినను వేటొకసాక్షీనిమిత్తముచే బరతంత్ర మగు సీక్షీతృత్వ మగ్నినిమిత్త మగు దహనశక్తి యయఃపిండాదులయందు సంక్రమించినట్లు సంభవింప నొప్పునే యను హైరణ్యగర్భవాదముచు “అథ పునః... దగృత్వమ్”ని యనువదించి యట్టివాదముకంటె గూడ స్వాభిమతమున నతిశయము గలదను గూఢాభిసంధి “తథా సతి... యత్త్వమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా సాక్షీనిమిత్తముగ సీక్షీతృత్వము ప్రధానమునకుఁ గల్గు నని చెప్పిన నేసాక్షి సంబంధముచే బ్రధానమున కీక్షీతృత్వము గల్పింపబడుచున్నదో యాసాక్షియు సర్వజ్ఞమును ముఖ్యము నగు బ్రహ్మమే జగత్కారణ మనినచో యుక్తముగా నుండును. అనఁగా సాక్షి యగు బ్రహ్మముయొక్క సంబంధముచే జడ మగు ప్రధానమున కీక్షీతృత్వమును గల్పించి యట్టిప్రధాన మీక్షణపూర్వకముగ జగత్తును సృజించినది గావున నయ్యదియే జగత్కారణ మనుటకంటె సాక్షియు సర్వజ్ఞము నగు బ్రహ్మమే యీక్షణపూర్వకముగ, నీజగత్తును సృజించె ననిన నయ్యది యుక్తియుక్త మగుటయేగాక శ్రుతిసమ్మతము గూడ నగుచున్న దని భావము.



యుక్తమ్! యత్పునరుక్తం బ్రహ్మణోఽపి నా ముఖ్యం సర్వజ్ఞత్వముపపద్యతే, నిత్యజ్ఞానక్రియత్వే జ్ఞానక్రియాం ప్రతి స్వాతంత్ర్యాసంభవాదితి! అత్రోచ్యతే—ఇదంతావద్భవాన్ క్రవ్యవ్యః, కథం సిత్యజ్ఞానక్రియత్వే సర్వజ్ఞత్వహానిరితి! యస్య హి సర్వవిషయావభాసనక్షమం జ్ఞానం నిత్యమస్తి సోఽసర్వజ్ఞ ఇతి విప్రతిషిద్ధమ్ అనిత్యత్వే హి జ్ఞానస్య కదాచిజ్ఞానాతి కదాచి న్న జ్ఞానాతీ త్యసర్వజ్ఞత్వమపి స్యాత్ | నాసౌ జ్ఞాననిత్యత్వే దోషోఽస్తి, జ్ఞానసిత్యత్వే, జ్ఞానవిషయః స్వాతంత్ర్యవ్యవదేశో నోపపద్యత ఇతి చేన్న, ప్రతితౌష్ఠ్యప్రకాశేఽపి సచితతి

ఇట్లు ప్రధానమునకు ముఖ్యముగాఁ గాని గౌణముగాఁ గాని సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధింప దని నిర్వచించి ‘బ్రహ్మమునకుఁ గూడ ముఖ్య మగు సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధింపదు. బ్రహ్మమునందు నిత్య మగు జ్ఞానక్రియ నంగీకరించినచో జ్ఞానక్రియఁ గూర్చి బ్రహ్మమునకు స్వాతంత్ర్యము గలుగనేర’ దను నాక్షేపమును “యత్పునరుక్తం...స్వాతంత్ర్యాసంభవాత్”ని యనువదించి యద్దానిపరిహారము చెప్పఁ బడుచున్న దని “అత్రోచ్యతే”యని చెప్పి “ఇదం తావత్...నిత్యజ్ఞానం భవతీతి”యను భాష్యముచే బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మను విషయమును నిరూపించుచున్నారు. పూర్వకత్యక్తియందలి యనుపపత్తిని బ్రదర్శింప నిత్యజ్ఞానక్రియ నంగీకరించుటయందు సర్వజ్ఞత్వమునకు హాని యెట్లు గలుగునో యయ్యది వివరింపఁబడవలయు నని “ఇదం తావత్.. సర్వజ్ఞత్వహాని”యని పూర్వపక్షిని బ్రశ్నించి యాతఁ డూరకుండ నిత్యజ్ఞానక్రియచేతనే సర్వజ్ఞత్వసిద్ధి గలుగునని “యస్య హి...విప్రతిషిద్ధమ్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నెవ్వనికి సర్వవిషయములను బ్రకాశింపఁజేయు జ్ఞానము నిత్యముగా నుండునో వాఁడు సర్వజ్ఞఁడు గాఁడనుట విరుద్ధమన నసమంజస మని యర్థము. ఇంక జ్ఞానక్రియ యనిత్య మగుచో నసర్వజ్ఞత్వమే సిద్ధించుఁగాని సర్వజ్ఞత్వ మెన్నటికి సిద్ధింపనేర దని “అనిత్యత్వే హి...అపి స్యాత్”అని చెప్పఁబడుచున్నది. జ్ఞానము నిత్యము గాకపోయినచో నొకానొకప్పుడు తెలిసికొనును; ఒకానొకప్పుడు తెలిసికొనఁజాలఁడు. గాన నసర్వజ్ఞత్వము, ఘటించును. కావున జ్ఞానము నిత్యమనుటయందు నీ యసర్వజ్ఞత్వరూపదోష మెంతమాత్రము ఘటించనేరదని “నాసౌ జ్ఞాననిత్యత్వే దోషోఽస్తి”యని నిర్వచింప మధ్యస్థుఁడు జ్ఞానము నిత్యమన జ్ఞానముచుగూర్చిన స్వాతంత్ర్యము సిద్ధింపదుగదా యని “జ్ఞాననిత్యత్వే...నోపపద్యతే” యని యడుగ నట్లు గాదని ‘న’ యని నిరసింపఁబడుచున్నది. నిరసనమందు హేతువు దృష్టాంతపూర్వకముగ “ప్రతితౌష్ఠ్యప్రకాశేఽపి...దర్శనాత్”ను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నెక్కుడు వేడిమితోడను గాంతితోడను గూడిన సూర్యునియందు “దహించుచున్నాఁడు, ప్రకాశింపఁజేయు

దహతి ప్రకాశయతీతి స్వాతంత్ర్యవ్యవచేతదర్శనాత్ । నను సవితరుద్దాహ్యప్రకాశ్య సంయోగే సతి దహతి ప్రకాశయతీతి వ్యవచేతః స్వాత్, స తు బ్రహ్మణః ప్రాగుత్పత్తేజ్ఞానకర్మసంయోగోఽస్తితి విషమో దృష్టాంతః । న । అసత్యపి కర్మణి సవితా ప్రకాశత ఇతి కర్తృత్వవ్యవచేతదర్శనాత్ । ఏవమసత్యపి జ్ఞానకర్మణి బ్రహ్మణః “ తద్దైక్షత ” ఇతి కర్తృత్వవ్యవచేతోపపత్తే ర్న వైషమ్యమ్ । శర్మాపేక్షాయాం తు బ్రహ్మణీక్షితృత్వశ్చ సుతయః సుతరా ముప

చున్నాడు”ను స్వాతంత్ర్యము పెరొకనబడుచున్నట్లు నిత్యజ్ఞానస్వరూప మగు బ్రహ్మమునకుఁ దెలిసికొనుచున్నాఁ డను స్వాతంత్ర్యవ్యవహారము విరుద్ధ మెంత మాత్రము గాదని భావము. ఇట్లు పలుక మధ్యస్థుఁ డియ్యది విషయ మగు దృష్టాంతము గాని సరియగు దృష్టాంతము గాదని “నను సవితః...విషమో దృష్టాంత” యని మఱల చెప్పుచున్నాఁడు. అనఁగా సూర్యునకు దాహ్యముగాని ప్రకాశ్యముగాని యగు విషయముతో సంబంధము గలిగినపుడు “దహించు చున్నాఁడు, ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడు”ను వ్యవహారము లోకమునఁ గలుగును. బ్రహ్మమున కన్ననో సృష్టికిఁ బూర్వముం జ్ఞానముతో సంబంధించిన, కర్మమే లేకపోవుటచేఁ దెలిసికొనుచున్న దను వ్యవహారము ఘటించునేర దని ప్రశ్నింప నట్లు గాదని ‘న’ యని యాక్షేపము నిరసింపఁబడుచున్నది. ఆక్షేప నిరసమునకు హేతు వగు దృష్టాంతముయొక్క వైషమ్యము లేకుండుట “అసత్యపి న వైషమ్యమ్” ని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అసత్యపి కర్మణి = ప్రకాశ్యము లేకపోయినప్పటికిని, అనఁగాఁ బ్రకాశ్యము లేనిప్పటికిని సూర్యునికిఁ గర్తృత్వము గలుగుచున్నట్లు జ్ఞానమునకుఁ దగు కర్మ లేకపోయినను బ్రహ్మమునకు వినఁబడెడి కర్తృత్వము లోకవ్యవహారవిరుద్ధ మెంతమాత్రము గాదు. కావున దృష్టాంత వైషమ్యము లేదని భావము. ఒకానొకప్పుడు “సవితా ప్రకాశతే” యనుచోఁ గాశ్యధాతు వకర్మకము గాన గర్మాపేక్ష లేనిప్పటికి దహత్యాదులవలె ‘తద్దైక్షత’ యనుచో నీక్షితికిఁ గర్మాపేక్ష యవశ్యము గలుగుచున్నదేమన విచటఁ గర్మములేకపోయినను సమంజసమే యగు సను నాశయముతో నిట్లు జూపఁబడినది గాని యధార్థముగా శ్రుతులచేఁ బ్రకృతము కర్మమువినఁబడుచునే యున్న దని “శర్మాపేక్షాయాం తు బ్రహ్మణీక్షితృత్వశ్చ సుతయః సుతరా ముప పన్నా” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మనుటకు విషయ మగు కర్మ మవశ్య ముండివలయు సనినచో నట్టికర్మమును బ్రతిపాదించుటకు నీక్షితృత్వమును బోధించు శ్రుతు లుపయోగించునని. అనఁగా నట్టికర్మము నీక్షితృత్వ శ్రుతులు సర్వవిధముల బోధించుచున్న వని భావము. ఇచట ‘తు’ శబ్దముచే దృష్టాంతముకంటె దాష్టాంతి కమునం దొకవిశేషము సూచింపఁబడు

వన్నాః । కింపున సత్కర్మ, యత్ప్రాప్నోతి శ్రీశర్వజ్ఞానస్య విషయో భవతీతి, తత్త్వాన్యత్వాభ్యామనిర్వచనీయే నామరూపే అవ్యాకృతే వ్యాచీకీర్ణితే ఇతి బ్రూమః । యత్ప్రాప్నోతి సాదాద్ధి యోగినామవ్యతీతానాగతవిషయం ప్రత్యక్షం జ్ఞానమిచ్ఛన్తి యోగశాస్త్రవిదః, కిము వక్తవ్యం తస్య నిత్యసిద్ధసేవ్యశర్వస్య సృష్టిస్థితి సంహృతివిషయం నిత్యజ్ఞానం భవతీతి । యదప్యక్తం ప్రాప్నోతి తేర్భావ్యాణః శరీరాదిసంబంధమస్తరేణీక్షితృత్వ మనుపపన్నమితి, న త చోద్భవ మవతరతి, సవితృప్రకాశవద్భావో జ్ఞానస్వరూపనిత్యతే జ్ఞానసాధనాపేక్షానుపపత్తేః । అపి చున్నది. అదేదియన దృష్టాంత మునందుఁ గర్మము లేనప్పటికి దష్టాంత కమునఁ గర్మత్వవ్యవహేయస్వరూపాః మగు కర్మముగల దను నదియే. అట్టికర్మవిశేష మేదేయన “కిం పునః... భవతీతి” యని మధ్యస్థుఁ డగు “తత్త్వాన్యత్వాభ్యాం ... ఇతి బ్రూమః” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది తత్త్వ మన బ్రహ్మభావము. అనగా సత్త్వము. అన్యత్వ మన నబ్రహ్మభావము. అనగా ససత్త్వము. ఈ సత్త్వాసత్త్వములచే నిర్వచించుటకు వీలులేనిది గావున ననిర్వచనీయము, అనగా మిథ్యాసూత్రము. నామ మనగా వేద మాదిగాఁ గల శబ్దజాల మంతయును. రూప మనగా నీ పరిదృశ్యమాన మగు జగత్తు. అవ్యాకృతే = సృష్టికిఁ బూర్వమున నసభివ్యక్తములుగా నస సూక్ష్మములుగా నున్నట్టియు, వ్యాచీకీర్ణితే = అభివ్యక్తి యన స్థూలభావము నొందింపఁబడఁదలఁచినట్టివియును, నామరూపములు సూక్ష్మభావముతో నిత్యజ్ఞానమగు బ్రహ్మమునకు విషయ మగుచుండ నవ్వానిని స్థూలభావము నొందింపఁదలంచుచున్న దని ‘తదైక్షిత’ మున్నగు శ్రుతులకుఁ దాత్పర్యము. దానంజేసి యీజ్ఞానమందు నామరూపములు కర్మమని భావము. ఇట్లు శ్రుతివాక్యములచే బ్రహ్మముయొక్క సర్వజ్ఞత్వమును సాధించి స్మృత్యంతరముచే గూడ బ్రహ్మమానకు సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధ మగుచున్న దని “యత్ప్రాప్నోతి సాదాద్ధి ... నిత్యజ్ఞానం భవతీతి” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. ఏ బ్రహ్మము యొక్క యనుగ్రహముచే నతీతానాగతవిషయ మగు ననగా భూతభవిష్యద్విషయ మగు జ్ఞానము ప్రత్యక్ష మగు నని యోగశాస్త్రవేత్తలు చెప్పుచున్నారో యట్టి యీశ్వరునిజ్ఞానము నిత్యమని వేఱచెప్పనక్కఱలేదని భావము. ఇట్లు బ్రహ్మమానకు సర్వజ్ఞత్వమును సాధించి సృష్టికిఁ బూర్వము బ్రహ్మమునకు శరీరాదిసంబంధము లేకబోవుటచే నీక్షితృత్వము గలుగ దను పూర్వపక్షము ననువదించి, యయ్యది “న త చోద్భవ మవతరః” యని నిరసించఁబడుచున్నది. చోద్భవ మన ప్రశ్న మని యర్థము. అందులకు హేతువు దృష్టాంతపురస్కరముగ “సవితృప్రకాశవత్... అనపపత్తే” యని చెప్పబడుచున్నది. నిత్యప్రకాశస్వరూపుఁ డగు సూర్యునకు వలె నిత్యజ్ఞానస్వరూప మగు బ్రహ్మమునకు జ్ఞానసాధనాపేక్ష గలుగదని భావము.

చావిద్యాదిమతః సంసారిణః శరీరాద్యపేక్షా జ్ఞానోత్పత్తిః స్వాన్నజ్ఞానప్రతిబంధ  
కారణరహితస్యేశ్వరస్య । ముత్రో చేమావీశ్వరస్య శరీరాద్యనపేక్షతా మనావరణ  
జ్ఞానతాం చ దర్శయతః—“న తస్య కార్యం కరణం చ విద్యతే, న తత్సమశ్చా  
భ్యధికశ్చ దృశ్యతే, పరాస్య శక్తిర్వివిధైవ శ్రూయతే, స్వాభావికీ జ్ఞానబలక్రియా  
చ” (శ్వేతా. 6-8) ఇతి, “అపాణిపాదో జవనో గ్రహీతా పశ్యత్యచక్షుః న  
శృణోత్యకర్ణః । న జేత్తి వేద్యం న చ తస్మాస్తి వేత్తా తమాహుర గ్న్యం  
అట్టై నచో జీవులాగూడ నిత్యజ్ఞానస్వరూపులే యగుచున్నారు. అట్టివారలకు  
జ్ఞానోత్పత్తికి శరీరాదినంబంధ మావశ్యక మగుచుండ నీశ్వరునకు మాత్ర మెందుల  
కవసరము లేదనిన, జీవులు నిత్యజ్ఞానస్వరూపు లయ్యు నవిద్యాకామకర్మప్రతి  
బంధము వారల కుండుటచే శరీరాదులయావశ్యకత జ్ఞానమునుగూర్చి కలుగుచున్న  
దనియు నీశ్వరుని కట్టి ప్రతిబంధము లేకపోవుటచే శరీరాదులయావశ్యకత గలుగ  
లేదనియు “అపి చ... ఈశ్వరస్య” యని జీవేశ్వరులకుగల వైలక్షణ్యము చెప్పఁ  
బడుచున్నది. అవిద్యాదిమతః = అవిద్యాకామకర్మాదులతోఁ గూడిన,  
సంసారిణః=జీవులకు; ఈశ్వరునకు నవిద్యాదిప్రతిబంధము లేదనియు శరీరాద్యపేక్ష  
లేదనియు శ్రుతిప్రమాణపురస్సరముగ “ముత్రో చేమా... ఇతి చ” యను  
భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అనావరణజ్ఞానతాం-ఆవరణమనఁ బ్రతిబంధక  
మగు నవిద్య, అనావరణ మనఁ బ్రతిబంధక మగు నవిద్యారహిత మగునట్టి  
జ్ఞానతాం జ్ఞానమును గలిగియుండుట,

తస్య = ఈశ్వరునకు, కార్యం= ఆవరణరూప మగు నజ్ఞానము, కరణం=  
ఇంద్రియాదికమును, న విద్యతే = లేదు. అస్య = ఈ యీశ్వరునియొక్క  
స్వాభావికే = స్వతస్సిద్ధ మగు జ్ఞానబలక్రియా చ = జ్ఞానేచ్ఛాక్రియారూప మగు  
పరా శక్తిః = ఉత్కృష్ట మగు శక్తి, వివిధా = నానావిధములుగా, శ్రూయతే=  
వినఁబడుచున్నది.

అపాణిపాదః=కాలుసేతులు లేనివాఁడు, (అయినప్పటికి) జవనః=పరుకెత్తు  
వాఁడు, గ్రహీతా = వస్తువులను గ్రహించువాఁడు, అచక్షుః = మూచుటకుఁ  
డగు చక్షురింద్రియముచే రహితుఁడైనను, పశ్యతి = చూచుచున్నాఁడు. అకర్ణః=  
వినుటకు సాధనము లగు చెవులు లేనివాఁడైనను. నః = ఆ యీశ్వరుఁడు,  
శృణోతి = వినుచున్నాఁడు. నః = ఆ యీశ్వరుఁడు వేద్యం = తెలియఁదగిన  
యీ సర్వమును, వేత్తి = తెలిసికొనుచున్నాఁడు. తస్య = ఆయీసర్వమును  
దెలిసికొనుచున్న యీశ్వరుని వేత్తా = వేతొక తెలిసికొనువాఁడు, న అస్తి =  
లేదు. తం = ఆయీయీశ్వరుని, అగ్న్యం = మొదటివాఁ డగునట్టియు,  
మహానఁ = సర్వవిధముల గొప్పవాఁడగు, పురుషం = పురుషునిగా, ఆహుః =

పురుషం మహాత్మమ్" (శ్వేతా. 3-19.) ఇతి చానను నాస్తి తావత్ జ్ఞానప్రతిబంధ  
కారణవాసీశ్వరాదన్యః సంసారి, 'నాన్యోఽతోఽస్తి ద్రష్టా నాన్యోఽతోఽస్తి  
విజ్ఞాతా' (బృ. 3-7-23) ఇతి శ్రుతేః । తత్ర కిమిదముచ్యతే సంసారిణః శరీరా-  
ద్యపేక్షా జ్ఞానోత్పత్తిర్నేశ్వరస్యేతి । అతోచ్యతే—సత్యమ్, నేశ్వరాదన్యః  
సంసారితథాపి దేహాదిసంఘాతోపాధిసంబంధ ఇష్యతే ఏవ, ఘటకరకగిరి-గుహాద్యు-  
పాధిసంబంధ ఇవ వ్యాముః । తత్కృతశ్చ శబ్దప్రత్యయవ్యవహారో లోకస్యసృష్ట్యో  
ఘటచ్ఛిద్రం కరకాదిచ్ఛిద్రమిత్యాదిరాకాశావ్యతిరేకేఽపి, తత్కృతాచాకాశే  
ఘటాకాశాదీభేదమిధ్యాబుద్ధిర్నస్తి । తథేహాపి దేహాదిసంఘాతోపాధిసంబంధా-  
చెప్పచున్నారు. ఈమంత్రములవలన నీశ్వరునకు దేహేంద్రియాదిసంబంధము  
లేదనియు సర్వశక్తియుతుఁ డగుటచే సర్వవ్యవహారసామర్థ్యము గల యనియు  
సువ్యక్త మగుచున్నది.

ఇట్లు జీవునికంటె నీశ్వరునియందలి యతీతయమును బ్రదర్శింప  
మధ్యస్థుఁ డీశ్వరునికంటె భిన్నుఁ డగు జీవుడు శ్రుతివలన చెలియఁబడలేకా.  
అట్టివిషయమున జీవునికి శరీరాద్యపేక్ష గలదనియు నీశ్వరుని కట్లు లేదనియు నెట్లు  
చెప్పఁబడుచున్న దని "నను నాస్తి...నేశ్వరస్యేతి" యని మధ్యస్థుడు ప్రశ్నించు  
చున్నాడు. అతః = ఈశ్వరునికంటె, అన్యః = వేరగు, ద్రష్టా = చూచు  
వాఁడు, నాస్తి = లేడు, అతః = ఈశ్వరునికంటె, అన్యః = భిన్నమగు,  
విజ్ఞాతా = తెలిసికొనువాఁడు, నాస్తి = లేడు. అత్ర = ఈ ప్రశ్నమువిషయమున,  
ఉచ్యతే = సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది. ఈసమాధానభాష్యము  
'సత్యం...ఉపపన్నం సంసారిణః' యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇందు "నేశ్వరాదన్యః  
సంసారి" యనునది శ్రుతినమ్మతమగు పారమార్థికసిద్ధాంతము. "తథాపి దేహాది  
సంఘాతోపాధిసంబంధ ఇష్యతే ఏవ" యనునది వ్యావహారికము. "ఘటకరకగిరి  
గుహాద్యుపాధిసంబంధ ఇవ వోమ్న" యనునది దృష్టాద్దము. "తత్కృతశ్చ...  
బుద్ధిర్నస్తి" యనునది దృష్టాంతవివరణము. "తథా ఇహాపి...మిధ్యాబుద్ధిః"  
యనునది దాష్టాంతికసమన్వయము. "దృశ్యతే చ...పూర్వేణ" యనునది  
ప్రత్యక్షసిద్ధమగు సార్వజనీయానుభవము. అభినివేశః = మిథ్యాభిమానము,  
మిథ్యాబుద్ధిమాత్రేణ = భ్రాంతిమాత్రముచే, ఇచట 'పూర్వేణ' యను శబ్దముచే  
సజ్జానముయొక్క స్వభావసిద్ధమగు ననాదిత్వము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది.  
అనఁగా ననాదిసిద్ధమగు సజ్జానవశమున నిత్యజ్ఞానస్వరూపమగు సదాత్మభావ  
మావరింపఁబడఁగా జీవభావము గలుగుచున్నదికాని వాస్తవముగ జీవభావము  
లేదనియే పరమ తాత్పర్యము. ఇట్టిజీవభావము గలగ జీవునకు శరీరాదుల  
యొక్క యావశ్యకత గలుగుచున్నదని "సతి చైవం ... సంసారిణ" యని

కేవలతేజస్వరసంసారభేదమిభ్యాబుద్ధిః । దృశ్యతే చాన్యన ఏవ సతో దేహాది  
సంఘాతే ॥ నాత్మన్యాత్మత్వాభినివేశో మిభ్యాబుద్ధిమాత్రేణ పూర్వేణ । సతి చైవం  
సంసారే దేహాద్యజేషు మీక్షితృత్వముపపన్నం సంసారిణః । యదప్యక్తం  
ప్రధానస్యానేకాత్మకత్వాన్మృదాదివత్కారణత్వోపపత్తిర్నాసంహతస్య బ్రహ్మణ  
ఇతి తత్ప్రధానస్యాశబ్దజ్యేష్ఠనైవ ప్రత్యుక్తమ్ । యథా తు తక్కిణాపి బ్రహ్మణ ఏవ  
కారణత్వం నిర్వోఢుం శక్యతే, స ప్రధానాదీనాం తథా ప్రపంచయిష్యతి “న  
విలక్షణత్వాదస్య—” (బ). సూ. 2-1-4) ఇత్యేవమాదినా ॥ ॥గి॥

స్వేచ్ఛించింపబడుచున్నది. కావున నిశ్చయని కవిద్య లేకపోవుటవలన నిశ్చరజ్ఞానో  
చ్ఛక్తిరూపమగు నీక్షితృత్వమునకు శరీరాదిసంబంధ మెంతమాత్రము లేదు.

ఇట్లు నిత్యజ్ఞానస్వరూపమగు బ్రహ్మమునకు నీక్షితృత్వమును బ్రదర్శిం  
చుటచే జగత్కారణత్వ ముచితమే యని ప్రసాధించు యనేకాత్మకమగు  
ప్రధానము జగత్కారణము గావలయుగాని యసంహతమగు బ్రహ్మము గాదను  
పూర్వపక్షియాక్షేపమును “యదప్యక్తం ... బ్రహ్మణ ఇతి” యని యనునదించి  
యద్దానిని “తత్ప్రధానస్యాశబ్దజ్యేష్ఠనైవ ప్రత్యుక్తమ్” ని నిరసించుచున్నారు.  
ప్రధానస్య=ప్రధానము అశబ్దజ్యేష్ఠనైవ = శబ్దముచే నెంతమాత్రము ప్రతిపాదింపఁ  
బడలేదని చెప్పబడుటచేతనే, తత్=అ పూర్వపక్షము, ప్రత్యుక్తం=త్రోసివేయఁ  
బడుచున్నది. అనఁగా శ్రుతిచే బ్రతిపాదింపబడిన యర్థము శ్రుతిచే  
బ్రతిపాదింపబడిన విధముననే గ్రహింపవలయునుగాని వేరొక విధమున  
నద్దానిని గ్రహింప యత్నింపఁగూడదని తాత్పర్యము. అట్లయినచోయుక్తి  
యుక్తము గాకపోయినను శ్రుత్యుక్తత్వవ్యాజమున బ్రహ్మమునేజగత్కారణ  
ముగ గ్రహింపవలయునా యన బ్రహ్మము జగత్కారణమే యనుట  
శ్రుత్యుక్తమే గాక యుక్తియుక్తముగూడ ననియు నట్టి యుక్త్యతిశయము  
ముందుఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్న దనియు “యథాతు... ఇత్యేవమాదినా” యను  
భాష్యముచే బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ‘న విలక్షణత్వాదస్యత దాత్వంచశబ్దాత్’ను  
సూత్ర మాదిగా గలిగిన యెనిమిది సూత్రములు గలిగిన విలక్షణత్వాధికరణ  
మున బ్రహ్మమే జగత్కారణమనియుఁ బ్రధానాదు లెంతమాత్రము జగత్కారణ  
ములు గానేరవనియు యుక్తిచే నిరూపింపబడుచున్నదని తాత్పర్యము. ॥గి॥

ఛాందోగ్యషష్ఠప్రవారకమున వినవచ్చెడి సచ్చబ్రహ్మమున కీక్షితృ  
త్వము వినవచ్చుటవలన నయ్యది చేతనమగు బ్రహ్మముగాని యచేతనమగు  
ప్రధాన మెంతమాత్రము గానేరదని నిర్వచింప నా యీక్షితృత్వ మచేతనమగు  
ప్రధానమునకుఁగూడ ఘటింపఁజేయవచ్చుననియు నెంతమాత్రమునజగత్కారణము  
చేతనమని చెప్పటసమంజసము గానేరదనియుఁ బలంబు డిట్లు పలుకు



అత్రాహ—యదుక్తం నాచేతనం ప్రధానం జగత్కారణమీక్షితృత్వ  
 శ్రవణాదితి, తదన్యథాప్యవపద్యతే, అచేతనేఽపి చేతనవదుపచారదర్శనాత్ ।  
 యథా ప్రత్యాసన్నపతనతాం నద్యాః కూలస్యాలక్ష్య 'కూలం పిపతివతీ' త్వ  
 చేతనేఽపి కూలే చేతనవదుపచారో దృష్టః । తద్వదచేతనేఽపి ప్రధానే ప్రత్యా  
 సన్నసగ్ధే చేతనవదుపచారో భవిష్యతి "తదైక్షత" ఇతి । యథా లోకే కశ్చిచ్ఛే  
 తనః స్నాత్వా భుక్త్వా చాపరాష్ట్రే గ్రామం రథేన గమిష్యేమితి త్వత్వానంతరం  
 తదైవ నియమేన ప్రవర్తతే, తథా ప్రధానమపి మహదాద్యాకారేణ నియమేన  
 ప్రవర్తతే । తస్మిచ్ఛేతనవదుపచర్యతే కస్మాత్పునః కారణాద్విహాయ ముఖ్యమితి

చున్నాడని సాంఖ్యవచనము "అత్రాహ" మున్నగు వాక్యముతో నుపక్రమింప  
 బడుచున్నది. "యదుక్తం ... ఈక్షితృత్వశ్రవణాత్"ని వేదాంతియొక్క  
 మతమును సాంఖ్యుఁ డనువదించి "తదన్యథా ౭ప్యవపద్యతే" ఈయాక్షేపము  
 మఱియొకవిధమునగూడ సమర్థింపబడుచున్నదని చెప్పుచున్నాడు. అద్దానికి  
 సమాధానము "అచేతనే ఽపి చేతనవదుపచారదర్శనాత్"ని సంగ్రహముగఁ  
 జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా, జేతనమందువలెనే యచేతనమందుఁగూడ  
 నీక్షితృత్వమునకు 'ఉపచారదర్శనాత్', = గౌణవ్యవహారము చూడఁబడుటవలన,  
 ప్రధానమునకుఁ జేతనమునకువలె ముఖ్యీక్షితృత్వము సంభవింపకపోయినను  
 గౌణీక్షితృత్వము సంభవించుననియు దానంజేసి ఛాందోగ్యష్టప్రపారకమునందలి  
 సచ్చబ్రహ్మచ్యము ప్రధానముగాని బ్రహ్మము గానేరదని భావము. సంగ్రహ  
 వాక్యము "యథా ప్రత్యాసన్నపతనతాం ... ఉపచర్యతే" యను భాష్యముచే  
 వివరింపబడుచున్నది. ఇందు "యథా ... ఉపచారో దృష్ట" యనునది  
 దృష్టాస్తము. నద్యాః = నదిసంబంధమగు, కూలస్య=గట్టుయొక్క, ప్రత్యా  
 సన్నపతనతాం = కొంచెముకాలములోఁ గూలిపోవుటకుఁదగు నవస్థను, ఆలక్ష్య =  
 చూచి, కూలం = తీరము, (గట్టు) పిపతివతీతి = పడచిచ్చయించుచున్నదని,  
 కూలే = గట్టు, అచేతనే ఽపి = జడమైనను, చేతనవత్ = చేతనమందువలె,  
 ఉపచారః = గౌణమగు వ్యవహారము, దృష్టః = తెలియఁబడుచున్నదో, యాతీరుననే  
 దాష్టాన్తికమందుఁగూడ నని "తద్వత్ ... తదైక్షత ఇతి" యని చెప్పబడుచున్నది.  
 ప్రత్యాసన్నసగ్ధే = సృష్ట్యసృఖిమగు ప్రధానమందు గౌణీక్షణవ్యవహారము  
 సమంజసమని భావము. ప్రధానమందలి గౌణీక్షణము వేఱొకదృష్టాస్తపురస్సరముగ  
 "యథా లోకే ... నియమేన ప్రవర్తతే" యని చూపఁబడుచున్నది. మహదాద్యా  
 కారేణ, ఆదిశబ్దముచే, అహంకారము, ఏకాదశేంద్రియములు, పంచతన్మాత్రలు,  
 పంచమహాభూతములు, ఈ యంశములగు జగత్తును గ్రహింపఁబడుచున్నవి.



తృత్యమాపచారికం కల్ప్యతే, “తత్తేజ ఐక్షత” “తా ఆప ఐక్షన్త” (ఛాం. 6.2.3.4) ఇతి చాచేతనయోరప్యప్తేజసోశ్చేతనపదుపచారదర్శనాత్ । తస్మాత్సత్కర్తృక మపీక్షణమాపచారికమితి గమ్యతే, “ఉపచారప్రాయే వచనాది”తి । ఏవం ప్రాప్తే ఇదం సూత్రమారభ్యతే—

వైవిధమునఁ బ్రధానమందు నీక్షితృత్వము గౌణమని ఫలితము “తస్మాచ్ఛేతనపదుపచర్యతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

ఇట్లు ప్రధానమందు “తదైక్షత” యనుచో వినఁబడు నీక్షణము గౌణమని పలుక మధ్యస్థుడు “తదైక్షత” యనునపుడు వినఁబడెడి యీక్షితృత్వము గౌణమని కల్పించుటకుఁ గారణమేమని “కస్మాత్...కల్ప్యతే” యని ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానమును సాంఖ్యుడు “తత్తేజ ఐక్షత...ఉపచార దర్శనాత్”ని చెప్పుచున్నాడు. అనగా నుత్తరగ్రంథమున “ఆ తేజము ఈక్షణ మును జేసెను, ఆ యుదకము లీక్షణము జేసినవి” యని యచేతనములగు తేజఉదకములయందుఁ జేతనమునకువలెనే యీక్షణము వినఁబడుటవలన నయ్యది యెట్లాపచారికమగుచున్నదో యాతీరుననే ‘తదైక్షత’ యనుచో విన బడెడి సదీక్షణముగూడ నౌపచారికమనియే గ్రహింపవలయునని తాత్పర్యమని “తస్మాత్...గమ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. సత్కర్తృకం ఈక్షణం = నత్తుచే జేయఁబడిన యీక్షణము అనఁగా “తదైక్షత” యనుచో నీక్షణము “తత్తేజ ఐక్షత, తా ఆప ఐక్షన్త” యనుచో వినఁబడెడి యీక్షణ మచేతనము లగు నప్తేజస్సులతో సంబంధించినదగుటచే నౌపచారికమని చెప్పట యుక్త మగునే కాని ‘తదైక్షత’ యనుచో సదీక్షణము ముఖ్యముగాక యాపచారిక మగుటకుఁ గల కారణ మేమన—“ఉపచారప్రాయే వచనాత్”ని చెప్పఁబడు చున్నది. అనఁగా నచ్చో “తత్తేజ ఐక్షత, తా ఆప ఐక్షన్త” యని బహుళముగా వినవచ్చెడి యాపచారికేక్షణములయందు ‘తదైక్షత’ యను నీక్షణముగూడ విన వచ్చుటవలన నియ్యదియుఁగూడ గౌణేక్షణమే యని తలంపఁబడవచ్చునని యభిప్రాయము. ఇట్లు సాంఖ్యాశయము సిద్ధముగాఁగ నందులకు సమాధాన ముగా, ఇదం సూత్రం = ఈదిగువఁ జెప్పఁబోవు “గౌణశ్చేన్నాత్మకబ్ధాత్”ను, సూత్రము, ఆరభ్యతే = ఆరంభింపఁబడుచున్నది—

సూత్రమునందు ‘ఈక్షతిః’ అను పద మధ్యాహారముచేసి యర్థమును యోజింపవలయును. ‘ఈక్షతిః, గౌణః చేత్త’ను సూత్రావయవముచే సాంఖ్య పూర్వపక్ష మనువదింపఁబడుచున్నది. అద్దాని యర్థమే “యదుక్తం...ఈక్షతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వపక్షము సూత్రమేందలి నష్టపదముచే నిరాక రింపఁబడుచుది. నష్టపదముయొక్క యర్థము “తద్దనత్త”ని చెప్పఁబడు చున్నది.

## గౌణశ్చేన్నాత్మశబ్దాత్

యదుక్తం ప్రధానమచేతనం సచ్ఛబ్దవాచ్యం తస్మిన్నాపచారిక.  
 ఈక్షతిః, అప్తేజసోరివేతి, తదనత్ | కస్మాత్ | ఆత్మశబ్దాత్ | “సదేవ సోమ్యేద  
 మగ్ర ఆసీత్” ఇత్యుపక్రమ్య “తదైక్షత తత్తేజోఽసృజత” (ఛాం. 6-2-1-3)  
 ఇతి చ, తేజోఽబన్నానాం సృష్టిముక్త్యా తదేవ ప్రకృతం సదీక్షితృ, తాని చ  
 తేజోఽబన్నాని దేవతాశబ్దేన పరామృశ్యాహ—“సేయం దేవతైక్షత హంతా  
 హామిమాస్మిసో దేవతా అనేన జీవేనాత్మనా అనుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకర  
 తత్ = పూర్వపక్షము, అనత్ = అత్యంతము తుచ్ఛము. తుచ్ఛ మొందు  
 వలన నని ‘కస్మాత్’ని పూర్వపక్షి యడుగ హేతువు ‘ఆత్మశబ్దాత్’ని చెప్పఁ  
 బడుచున్నది. సచ్ఛబ్దవాచ్యమగు జగత్కారణ మాత్మశబ్దముచే బరామర్శింపఁ  
 బడుటవలన నీక్షణము ముఖ్యమేగాని గౌణ మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము.  
 హేతుపద ముత్తరగ్రంథముచే వివరింపబడుచున్నది. ఉత్తరగ్రంథ  
 ముచే ఛాందోగ్యషష్ఠప్రసారకముయొక్క రెండవఖండమందలి 1, 3వ వాక్యము  
 లకును, మూడవఖండమందలి రెండవవాక్యమునకును గల యర్థసందర్భమును  
 దిలకించినచో సచ్ఛబ్దవాచ్యము చేతనమే యనియు సచ్ఛబ్దవాచ్యమునకు వినఁ  
 బడెడి యీక్షతి ముఖ్యమేగాని గౌణ మెంతమాత్రము గాదనియుఁ దెలియ  
 వచ్చుటంజేసి సచ్ఛబ్దవాచ్యము బ్రహ్మమేకాని ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని  
 “సదేవ సోమ్యేదమగ్రే...ఆత్మశబ్దప్రయోగ ఉపపద్యేత” యను భాష్యముచే  
 జెప్పబడుచున్నది. ఎట్లన—రెండవఖండికయొక్క మొదటివాక్యము “సదేవ  
 సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్”ని ప్రారంభింపబడియెను. పిమ్మట మూడవవాక్యమునందు  
 “తదైక్షత తత్తేజోఽసృజత” యను వాక్యమునందలి తచ్ఛబ్దముచే నా సచ్ఛబ్ద  
 ర్థము పరామర్శింపబడియెను. ఇందలి తచ్ఛబ్దముచే నిర్దిష్టమగు సచ్ఛబ్దవాచ్యము  
 క్రమముగఁ తేజస్సు, ఉదకములు, అన్న మను మూడుభూతములను సృజించినట్లు  
 శ్రుతి చెప్పి పిమ్మట మూడవఖండికయొక్క రెండవవాక్యమునందు “హంత =  
 ఆహా, అహం = నేను, ఇమాః = ఈ పరిదృశ్యమానములగు, త్రిసః = మూడగు,  
 దేవతాః = దేవతలనే, అనేన = ఈ, జీవేన = జీవరూపమగు, అత్మనా = స్వరూ  
 పముచే, అనుప్రవిశ్య = వెనువెంటఁ బ్రవేశించి, నామరూపే = నామరూపము  
 లను, వ్యాకరవాణి = విశేషించి చేయుచునని, సా = ఆ, ఇయం = ఈ,  
 దేవతా = దేవత, యన సత్తు, ఐక్షత = సంకల్పించెనని వినవచ్చుటచే, నా  
 శ్రుతి, ప్రకృతమునఁ దెలియవచ్చెడి యీక్షిత యగు సత్తును అద్దానిచే సృజింపఁ  
 బడిన తేజోఽబన్నమ లను, దేవతాశబ్దముచేతఁ బరామర్శించి యీ తేజోఽబన్న

వాణి” (ఛాం. 6-3-2) ఇతి । తత్ర యది ప్రధానమచేతనం గుణవృత్త్యక్షితృ కల్యేత, తదేవ ప్రకృతత్వాత్ప్రేయం దేవతేతిపరామృత్యేత । న తదా దేవతా జీవమాత్మశబ్దేనాభిదధ్యాత్ । జీవో హి నామ చేతనః శరీరాధ్యక్షః ప్రాణానాం ధారయితా తత్ప్రసిద్ధేర్నిర్వచనాచ్చ । స కథమచేతనస్య ప్రధానస్యాత్మా భవేత్ । ఆత్మా హి నామ స్వరూపమ్ । నాచేతనస్య ప్రధానస్య చేతనో జీవః స్వరూపం భవితుమర్హతి । అథ తు చేతనం బ్రహ్మ ముఖ్యమిక్షితృ పరిగృహ్యతే తస్య జీవవిషయ ఆత్మశబ్దప్రయోగ ఉపపద్యతే । తథా “స య ములయందు జీవునియొక్క రూపముతోఁ దాఁ బ్రవేశించి నామరూపములఁ జేసెద నని సచ్చబ్రహ్మచ్యము సంకల్పించినట్లు చెప్పుచున్నదని ప్రకరణసందర్భమగు నర్థము నిర్వచింపఁబడినది. ఇట్టి యర్థవిశేషమువలన లభించెడి యభిప్రాయము “తత్ర యది...భవితుమర్హతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నీప్రకరణమున సచ్చబ్రహ్మచ్యము గుణవృత్తిచే నచేతనమగు ప్రధానమును గల్పించినచో నా ప్రధానమే ప్రకృతమగుటచే “సా ఇయం దేవతా = ఆ యీ దేవత” యని పరామర్శింపఁబడవలయునుగదా ? అటయినచోఁ బ్రధానమనెడి దేవత జీవు నాత్మశబ్దముచే “జీవేనాత్మనా” యని చెప్పకపోవలయును. ఏలయన నందులకు హేతువు “జీవో హి నామ... నిర్వచనాచ్చ” యను గ్రంథముచే జీవస్వరూపనిర్వచనము చెప్పఁబడుచున్నది. జీవుడనఁ జేతనుడును శరీరమునకుఁ బ్రభువును, ప్రాణములను ధరించినవాఁడునని యర్థము. జీవస్వరూప మిట్టిదనుటకు హేతువు “తత్ప్రసిద్ధేర్నిర్వచనాచ్చ” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా లోకమున జీవుఁడు చేతనుడను ప్రసిద్ధి యుండుట వలనను “జీవ ప్రాణధారణే” యని జీవశబ్దార్థనిర్వచనమువలనను నని భావము. ఇట్టి జీవస్వరూపమును నిరూపించి యట్టి జీవస్వరూప మచేతనమగు ప్రధానమునకు స్వరూప మెంతమాత్రము గాదని “స కథమచేతనస్య ప్రధానస్యాత్మా భవేత్”ని యధిక్షేపింపఁబడుచున్నది. ఇచట నాత్మశబ్దము స్వరూపపరమని “ఆత్మా హి నామ స్వరూపమ్” ని చెప్పఁబడుచున్నది. అధిక్షేపవాక్యము “నాచేతనస్య... అర్హతి” యని వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నచేతనమగు ప్రధానమునకుఁ జేతనుడగు జీవుఁడు స్వరూప మెంతమాత్రము గానేరఁడని భావము.

ఇట్లు సచ్చబ్రహ్మచ్యము ప్రధానము గాదని నిరసించి సచ్చబ్రహ్మచ్యము చేతనమగు బ్రహ్మమే యనియు ముఖ్యమగు నీక్షిత యనియు గ్రహించినచో “జీవేనాత్మనా” యను జీవవిషయకమగు నాత్మశబ్దప్రయోగము సమంజసమగునని “అథ తు ... ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా చ్చబ్రహ్మచ్యము చేతనమగు బ్రహ్మమనియు న్నచట వినవచ్చెడి యీక్షణము

ఏషోఽణిమైతదాత్మ్యమిదం సర్వం తత్సత్వం స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేతకేతో ”  
 (ఛాం. 6-14-3) ఇత్యత్ర “స ఆత్మా” ఇతి ప్రకృతం సదణిమానమాత్మానమాత్మ  
 శబ్దేనోపదిశ్య “తత్త్వమసి శ్వేతకేతో” ఇతి చేతనస్య శ్వేతకేతోరాత్మత్వేనోపది  
 శతి, అప్తేజసోస్తు విషయత్వా దచేతనత్వం నామరూపవ్యాకరణాదా చ  
 ప్రయోజ్యత్వేనైవ నిర్దేశాత్ । స చాత్మశబ్దవత్క్రియచిన్ముఖ్యత్వే కారణమస్తి  
 ముఖ్యముగాని గౌణ మెంతమాత్రము గాదనియు భావము. ఇంతియ కాదు;  
 ఉపసంహారమునందు నెనిమిదవఖండము మొదలు పదునాఠవఖండమువఱకుఁ గల  
 తొమ్మిదిఖండములచేఁగూడఁ దొమ్మిదిపర్యాయములు బహుదృష్టాంతపురస్కరముగ్న  
 “యః = ఏ జగత్కారణముగా వినవచ్చెడి సచ్చబ్రహ్మము గలదో, సః =  
 అదియే. ఏషః = ఈ యపరోక్షమునఁ దెలియవచ్చెడి, అణిమా = సూక్ష్మమగు  
 నాత్మయే. ఇదం సర్వం = ఈ పరిదృశ్యమానమగు జగమంతయు, ఏతదాత్మ్యం =  
 ఈ సదాఖ్యమగుదానిస్వరూపమే. తత్ = ఆ సదాఖ్యమే, సత్వం = త్రికాలా  
 బాధ్యము. సః = అదియే, ఆత్మా = జగత్సాక్షియగు ప్రత్యక్షస్వరూపము.  
 శ్వేతకేతో! తత్ = ఆ సచ్చబ్రహ్మమే, త్వం = నీవు, అసి = అగుచున్నావ”ను  
 శ్రుతియందు “సః ఆత్మా” యను ప్రకృతం = ప్రకరణసందర్భమున వినవచ్చు  
 నట్టియు, అణిమానం = సూక్ష్మమగునట్టియు, ఆత్మానం = ఆత్మయగు, సత్ =  
 సత్తనుదానిని, ఆత్మశబ్దేన “ఆత్మా” యను శబ్దముచే, ఉపదిశ్య = ఉపదేశించి,  
 చేతనుఁడగు శ్వేతకేతువునకు, ఆత్మత్వేన = స్వరూపముగా “తత్త్వమసి శ్వేత  
 కేతో” యని యుపదేశింపఁబడుచున్నది. కావున చేతనుఁడగు శ్వేతకేతువునకు  
 స్వరూపమునగా వినవచ్చెడి సచ్చబ్రహ్మము సర్వవిధములఁ జేతనమే యైతీర  
 వలయునని “తథా...ఉపదిశతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది.

ఇంతవఱకు “తదైక్షత” యనుచో ముఖ్యేక్షితృత్వమును బ్రదర్శించి  
 “తత్తేజఇక్షత” “తా ఆపఇక్షన్త” యనుచో నీక్షణము గౌణమే యని ప్రదర్శింప  
 “అప్తేజసోస్తు విషయత్వాదచేతనత్వమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచట ‘తు’ శబ్ద  
 ముచేఁ బూర్వవైలక్షణ్యము చూపఁబడుచున్నది, అప్తేజస్సులు విషయము  
 లగుటంజేసి యవి యచేతనము లగుటయే యిట వైలక్షణ్యము. అప్తేజస్సులు  
 విషయము లనుటకు హేతువు “నామరూపవ్యాకరణాదా = నామరూపవిభాగ  
 ముచేయుటయందు, గర్తయగు సత్తుచే ప్రయోజ్యత్వేనైవ = విషయభావము  
 చేతనే, నిర్దేశాత్ = నిర్దేశింపఁబడుటవలన; ఇయ్యవి విషయములుగావున సచేత  
 నములని భావము. ఇట్లు విషయములగు సప్తేజస్సులయందు వినవచ్చెడి  
 యీక్షణము ‘తదైక్షత’ యనుచో వినవచ్చెడి యీక్షణము ముఖ్యమగు ననుటకుఁ  
 గారణముగ నాత్మశబ్దము వినఘస్పనల్లు, ‘తత్తేజ ఇక్షత’ ‘తా ఆప ఇక్షన్త’

యుక్తం కూలవద్గాణత్వమిక్షిత్వత్వస్య । తయోరపి చ సదధిష్ఠితత్వాపేక్షమే  
వేక్షితత్వమ్ । సత స్వాత్మశబ్దాన్న గాణమిక్షిత్వత్వసత్త్వక్తమ్ ౬॥

అథోచ్చేతాచేతనేపి ప్రధానే భవత్వాత్మశబ్దః, ఆత్మనః సర్వార్థ  
కారిత్యాత్, యథా రాజ్యః సర్వార్థకారిణి భృత్యే భవత్వాత్మశబ్దో మమాత్మా  
భద్రసేన ఇతి । ప్రధానం హి పురుషస్వాత్మనో భోగాపవర్గా కుర్వదుపకరోతి రాజ్య

యనుచో వినఁబడకపోవుటచే నీ యప్తేజస్సులయొక్క యీక్షణము గాణేక్షణమే  
గాని ముఖ్యేక్షణ మెంతమాత్రము గాదని “న చ...ఈక్షిత్వత్వస్య” యను  
భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఆత్మశబ్దవత్ = ఆత్మశబ్దమట్లు, ముఖ్యేక్షణబోధక  
మగు కారణము, కూలవత్ = “కూలం పిపతిషతి” అనుచో గాణేక్షణమువలె.

ఇట్లు ప్రకరణసందర్భముచేతను శబ్దార్థస్వార్థస్యముచేతను నిచట గాణ  
ముఖ్యేక్షణవిభాగముచేసి యప్తేజస్సులయందు వినఁబడెడి యీక్షణమునందలి  
రహస్యము “తయోరపి...ఈక్షిత్వత్వమ్”ని వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా  
నప్తేజస్సు లచేతనము లగుటచే నవ్వానికి ముఖ్యమగు నీక్షణము సంభవింపకపోయి  
నను నయ్యవి సదధిష్ఠితములగుటంజేసి సత్కర్తృకమగు నీక్షణము వానియం  
దారోపింపఁబడి “అయో దహతి” = ఇనుము కాల్చుచున్నది. యనునట్లు శ్రుతి  
యందుఁ జెప్పఁబడియెఁగావున గాణేక్షణమని భావము. సదధిష్ఠితత్వాపేక్షం =  
సత్తుచే సదధిష్ఠింపఁబడుట నవేక్షించినట్టి సూత్రార్థము “సతః...ఇత్త్వక్తం” అని  
యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. ౬॥

పూర్వసూత్రముచే సచ్చబ్దవాచ్యము చేతనబోధకమగు నాత్మశబ్దముచే  
బరామర్శచేయఁబడుటవలన సచ్చబ్దవాచ్యము చేతనమే యగుటంజేసి “తదైక్షిత”  
యనుచో నీక్షణము ముఖ్యమే యని నిరూపింప సాంఖ్యఁ డాత్మశబ్దము  
కేవలచేతనవాచియే యని చెప్పట కవకాశము లేదనియు నచేతనమగు ప్రధాన  
మందుఁగూడ వినియోగముఁ జెందుటకు సావకాశము కలదనియు “అథోచ్చేతా  
చేతనేపి ... ఆత్మశబ్ద” యని పలుకుచున్నాఁడు. అందులకు హేతువు  
“ఆత్మనః సర్వార్థకారిత్యాత్” ని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈ హేతువాక్యము  
తంత్రముచే నుచ్చరింపఁబడుటవలన రెండర్థములను గలిగియున్నది. అందు  
మొదటియర్థము—ప్రధాన మాత్మకు భోగాపవర్గరూపములగు సకలకార్యములను  
జేయుటచేఁ బ్రధానమును నాత్మ యనఁ బురుషుఁడు దన యాత్మగాఁ దలంచుటం  
జేసి ప్రధానమం డాత్మశబ్దము గాణముగఁ బరఁగుచున్నదని “యథారాజ్యః ...  
సంధివిగ్రహాదిషు వర్తమాన” యని దృష్టాంతపురస్సరముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది  
సర్వార్థకారిణి = సమస్తములగు కార్యములను నెఱవేర్చునట్టి యని.

ఇవ భృత్యః సంధివిగ్రహాదిషు వర్తమానః । అధ వైక ఏవాత్మశబ్దశ్చేతనాచేతన విషయో భవిష్యతి, భూతాత్మేంద్రియాత్మేతి చ ప్రయోగదర్శనాత్ । యథావక ఏవ జ్యోతిఃశబ్దః క్రతుజ్వలనవిషయః । తత్ర కుత ఏతదాత్మశబ్దాదీక్ష తేర గాణత్వ మిత్యత ఉత్తరం పఠతి—

## తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్

స ప్రధానమచేతనమాత్మశబ్దాలంబనం భవితుమ్నర్హతి 'స ఆత్మా' ఇతి ప్రకృతం

ఇహ రెండవయర్థము — ఆత్మశబ్దమునకు సకలార్థకారిత్యాత్ సాన్తార్థములను బోధించెడి శక్తి యుండుటవలన గాణముగనేగాక ముఖ్యముగాఁ గూడఁ బ్రధానమం దీక్షితృత్వము సంభవింప నొప్పునని “అథవా...క్రతుజ్వలన విషయ” యని దృష్టాంతపురస్కరముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నొకేజ్యోతి శబ్దము జ్యోతిష్టోమాదిక్రతువును, నన్నినిఁగూడ నెట్లు బోధించుచున్నదో యట్లే యొకయాత్మశబ్దమే చేతనమును నచేతనమునుగూడ బోధించుచున్నదని భావము. కావునఁ బ్రధానమందలి యీక్షణ మాత్మశబ్దమునకుఁ బ్రయోగ మున్నంత మాత్రమున ముఖ్యమని చెప్పటకు వీలులేదు. కావున గాణమే యని సాంఖ్యుఁడు పలుక నందులకు సమాధానము సూత్రకారులచేఁ జెప్పఁబడుచున్నదని సమాధాన రూపమగు సూత్రము “తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్”ని యుపదర్శింపఁబడు చున్నది— పూర్వసూత్రమునుండి యీసూత్రమునందు నజ్ఞపదము ననువృత్తి చేయుటచేఁ బూర్వపక్షము ‘స’ యని నిషేధింపఁబడుచున్నది. అట్టిపూర్వపక్ష నిరాసము “స ప్రధానం ... అర్హతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నచేతనమగు ప్రధానము నాత్మశబ్దముచేఁ జెప్పట యుక్తము గాదని భావము. హేతురూపమగు సూత్రము “స ఆత్మా... ఇతి మోక్షోపదేశాత్”ని వ్యాఖ్యానముచేయఁబడుచున్నది. ఇచట తన్నిష్ఠస్య = ఆత్మశబ్దముచేఁ బరామర్శింపఁబడిన సత్పదార్థమునందు నిష్ఠగలవానికి, మోక్షోపదేశాత్ = మోక్షము గలుగునని శ్రుతి యుపదేశించుటవలన నని సూత్రార్థము.

ఛాందోగ్యమందుఁ దొమ్మిదిసారు లభ్యాసము గావింపఁబడిన “స య ఏషోఽణిమా ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వం తత్సత్యం స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేత కేతో” యను వాక్యమున ‘స’ ఆత్మా’ యను పదములచే నణిమాన మ్మన సూక్ష్మ మగు సత్పదార్థమును గ్రహించి మోక్షమునొందింపఁదగిన శ్వేతకేతువు నకు “తత్త్వమసి శ్వేతకేతో” యని యాత్మ యగు సత్పదార్థముయొక్క నిష్ఠ నుపదేశించి పిమ్మట (బదునాల్గవఖండమందలి రెండవవాక్యమగు “ఆచార్యవాన్... నంపత్యే” యను వాక్యముచే మోక్ష ముపదేశించుటవలన సత్పదార్థము



సదానిమానమాదాయ తత్త్వమసి శ్వేతకేతో, ఇతి చేతనస్య శ్వేతకేతోర్మోక్ష  
యితవ్యస్య తన్నిష్ఠాముపదిశ్యే 'ఆచార్యవాన్ పురుషోవేద' 'తస్య తావదేవ చిరం  
యాచన్నవిమోక్ష్యే | అథ సంపత్స్యే' (ఛాం. 6. 14-2) ఇతి మోక్షోపదే  
శాత్ | యది హ్యచేతనం ప్రధానం సచ్చబ్రహ్మచ్యం తదసీతి గ్రాహయే  
న్ముముక్షుం చేతనం సన్తమచేతనోఽసీతి తదా విపరీతవాది శాస్త్రం పురుషస్యా  
సర్థాయేత్యప్రమాణం స్యాత్ | స తు నిర్దోషం శాస్త్రమప్రమాణం కల్పయితుం  
యత్కమ్ | యది చాజ్ఞస్య సతో ముముక్షోరచేతనమనాత్మానమాత్మేత్వపదిశే  
స్సామానభూతం శాస్త్రం స శ్రద్ధధానతయాఽంధగోలాంగూలన్యాయేన

ప్రధాన మంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము. ఆచార్యవాన్ = ఆచార్యుడు  
గలిగిన యనగా నాచార్యోపదేశమును బడసినట్టి, పురుషః = పురుషుడు,  
వేద = తెలిసికొనుచున్నాడు. తస్య = ఆచార్యోపదేశమును బడసినవానికి,  
యావత్ = ఎంతకాలము, స విమోక్ష్యే = శరీరమునుండి వేటుకాడో  
తావత్ ఏవ = అంతకాలమే, చిరం = విశేషము, అనగా బ్రాహ్మభూతు  
భవము, అథ = శరీరపాతానంతరము, సంపత్స్యే = సత్పదార్థమును బొందఁ  
గలడు. సచ్చబ్రహ్మచ్యమును సాంఖ్యాభిమతమగు ప్రధానముగా గ్రహించినచో  
గల్గు ననర్థము "యది హ్యచేతనం... అనర్థం చ ఋచ్చేత్త"ను భాష్యముచే  
నిరూపింపబడుచున్నది. మోక్షేచ్ఛగలిగినట్టి చేతనునకు నచేతనమగు ప్రధాన  
మును "తత్త్వ = అయ్యది, అసి = నీ వయితివి. అనగా  
అచేతనః = అచేతనుడవు, అసి = అయితివని, గ్రాహయేద్యది =  
జ్ఞానమును గలిగింపజేసినచో, శాస్త్రము విపరీతమును బోధించుటవలనఁ  
బురుషున కనర్థహేతువుగఁ బరిణమించుటచేఁ అప్రమాణం = పురుషు  
లకుఁ బ్రమాణముకానిదైయగును. అట్లు శాస్త్రము సప్రమాణముగఁ  
జేయుట యుక్తముకాదుగదా! అనగా శాస్త్రమున కపార్థకల్పనము జేయుట  
యుక్తముకాదని యభిప్రాయము. సాంఖ్యాభిమతమగు నర్థము పురుషున కనర్థ  
మెట్లగునను విషయము "యది చాజ్ఞస్య... న ప్రతిపద్యేత" యను భాష్యముచే  
వివరింపబడుచున్నది. అజ్ఞుడైన ముముక్షువునకు ననాత్మయు నచేతనమును  
నగుదాని నాత్మయని శాస్త్రముపదేశించినచో ముముక్షువు శ్రద్ధచే సంధగోలాం  
గూలన్యాయమున "తదాత్మదృష్టిం" తత్త్వ = ఆ యచేతనమునందు, ఆత్మదృష్టిం =  
ఆత్మ యను బుద్ధిని, విడువడు. అద్దానికంటె భిన్నమగు నాత్మను బొందనేరడు.  
కావునఁ బురుషార్థము నుండి భ్రంశమునొందును. అనర్థముపాలగునని యర్థము.  
అంధగోలాంగూలన్యాయ మన నిచట నొక కీధ గలదు. అదెద్దియన నొకా  
నొక సమయమున నొక గ్రుడ్డివాడు మార్గముదప్పి త్రోవ తెలియక చిక్కుపడు  
చుండ నొకదుఱ్ఱుడు వానిఁ జూచి జాలిగలవానివలె నభినయించి యొకయాబోతు



తదాత్మదృష్టిం న పరిత్యజేత్, తద్వ్యతిరిక్తం చాత్మానం న ప్రతిపద్యేత, తథా సతి పురుషార్థా ద్విహన్యేతానర్థం చ ఋచ్ఛేత్, తస్మా ద్విధా స్వరాద్వర్తికోఽగ్నిహోత్రాదిసాధనం యథాభూత ముపదిశతీ తథా ముముక్షోరపి 'స ఆత్మా తత్త్వ మసి శ్వేతకేతో', ఇతి యథాభూతమేవాత్మానముపదిశతీతి యుక్తమ్ । ఏవం చ సతి తత్తవరశుగ్రహణమోక్షదృష్టాంతేన సత్త్వాభిసంధస్య మోక్షోపదేశ

యొక్కతోక నాగ్రుడ్డివానిచేతి కిచ్చి యియ్యది సెచ్చ నీయింటికిఁ జేరఁగలదని చెప్పెను పాప నూ యంభుఁడు వంచకుఁడగు నాపురుషునిమాటలు విని యూతోకను గట్టిగఁ బుట్టకొని విడువకుండెను దానంజేసి యాబోతు గంతులు నెచుటయు గ్రుడ్డివాఁడు తోకను విడువకుండుబయును గలుగ గ్రుడ్డివాఁ డనర్థ మును బొందెను. అతీరుననే యచేతన మగు ప్రధానమును దా నని తలంచువాఁడు భంగముఁజెందును. కావునఁ జేతనుఁడని ముముక్షువునకుఁ జేతనమగు సత్పదార్థముతో సభేదమునే శాస్త్రము "తత్త్వమసి" యను వాక్యముచే బోధించుచున్నదని దెలియవలయునని "తస్మాత్ ... యుక్తమ్" ను భాష్యముచే నుపసంహారముచేయఁబడుచున్నది. అనఁగా స్వరాదుల నభిలషించువానికి నగ్నిహోత్రాదిసాధనము నెట్లు శాస్త్రము యథోచితముగ నుపదేశించుచున్నదో యాతీరుననే మోక్షాభిలాషికిగూడ యథోచితమగు నాత్మనే శాస్త్రముపదేశించుచున్నదని యనుట సమంజసమని భావము. ఇట్టియర్థమును గ్రహించుటచే ఛాందోగ్యవ్యవప్రపారకమునఁ బదురాజవఖండమునందలి సత్త్వాభిసంధునకు మోక్షమలవడుటకుఁగాను బ్రదర్శింపఁబడిన "తత్తవరశుగ్రహణము, రాజభటుల నుండి మోక్ష మ"ను దృష్టాంతము సమంజస మగునని "ఏవం చ సతి ... ఉప పద్యతే" యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

ఒకానొకచౌర్యమున రాజభటు లిద్దఱును జౌర్యముచే నధిక్షేపించిరి. ఉభయులును జౌర్యమును గావింపలేదని నిరసించిరి. అంతట నాచోరులను దత్త పరశుగ్రహణముచే యధార్థమును రుజువుచేయవలయునని శాసింప నుభయులును దత్తపరశువును గ్రహించిరి. అందు దొంగతనముఁ గావింపనివాఁడు సత్యముచేఁ గాపాడఁబడి రాజభటులచే విడువఁబడెను. పెండవ వాఁ డన్ననో యనృతముచేఁ దత్తపరశుగ్రహణముచేసి దగ్ధహస్తుఁ డగుటయేగాక కారాగృహవాసి యయ్యెను. కావునఁ బైఁజెప్పినతీరునఁగాక యచేతనమగు ప్రధానమే నీవని యుపదేశించి నచో నయ్యది ముఖ్యమగు సదాత్మతత్త్వోపదేశముగాక యముఖ్యమగు సదాత్మ తత్త్వోపదేశమగుచు సంపదుపాస్తిమాత్రమై యనిత్యఫలమును గలుగఁజేయును. దానంజేసి యిచట మోక్షోపదేశమే చేయఁబడలే దనవలసివచ్చునని ప్రధానము

ఉపపద్యతే । అన్యథా హ్యముఖ్యే సదాత్మతత్త్వోపదేశే “అహముక్థమస్మీతి విద్యాత్” (ఐ. ఆర. 2. 1. 2. 6) ఇతివ త్సంపన్నాత్రమిదమనిత్యఫలం స్యాత్ । తత్తే మోక్షోపదేశో నోపపద్యతే । తస్మాన్న సదణిమన్యాత్మశబ్దస్య గౌణత్వమ్ । భృత్యే తు స్వామిభృత్యభేదస్య ప్రత్యక్షత్వాదుపపన్నో గౌణ ఆత్మశబ్దో మమాత్మా భద్రసేన ఇతి । అపి చ క్వచిద్గౌణః శబ్దో దృష్ట ఇతి నైతాపి శబ్దప్రమాణకే ల్లభే గౌణీ కల్పనా న్యాయ్యా । సర్వత్రానాశ్వాసప్రసంగాత్ । యత్తాక్తం చేతనాచేతనయోః సాధారణ ఆత్మశబ్దః క్రతుద్వలనయోరేవ జ్యోతిః శబ్దఇతి, తన్న, అనేకార్థత్వస్యాన్యాయ్యత్వాత్ । తస్మాచ్ఛేతనవిషయ ఏవ ముఖ్య ఆత్మశబ్దశ్చేత

సచ్ఛబ్దవాచ్యముగా గ్రహించినచో గల్గు దోషమునిరూపింపఁబడెనని “అన్యథా ...నోపపద్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది, గావున సూక్ష్మమగు సత్పదార్థమునం దాత్మశబ్దమునకు ముఖ్యవ్యవహారమేగాని గౌణవ్యవహార మెంత మాత్రము గాదని “తస్మాత్ ...గౌణత్వమ్”ని యుపసంహరింపఁ బడుచున్నది. స్వామిభృత్యదృష్టాంతమున నాత్మశబ్దమునకు గౌణవ్యవహారము సిద్ధమేకాని యయ్యది ప్రకృతమునకు వర్తింప దని “భృత్యే తు ... భద్రసేన ఇతి” యను భాష్య ముచే జెప్పఁబడు చున్నది. ఇంతియ కాదు. లోకములో శబ్దమునకు గౌణవ్యవహార మున్నదను వ్యాజమున శబ్దమే ప్రమాణముగాఁ గల విషయములందు ముఖ్యార్థమును విడిచి గౌణార్థకల్పనము చేయుట యుక్తము కాదని “అపి చ క్వచిద్గౌణః— న్యాయ్యా” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. అట్లు వ్యవస్థలేకుండ గౌణార్థ కల్పనముచేయుట విశ్వాసహేతు వెల్లడగుచున్నది గాదని “సర్వత్రానాశ్వాసప్రసంగాత్”ను దోషము వ్యక్తీకరింపఁబడుచున్నది.

ఇంతవఱకు బ్రధానమునం దాత్మశబ్దము గౌణముగ వర్తింపదని ప్రదర్శించి యాత్మశబ్దమునకు నానార్థము లుండుటంజేసి యాత్మశబ్దము ప్రధానమును గూడ ముఖ్యవృత్తిచే బోధించునను పక్షమును నిరసింపఁ దత్పక్షమును “యత్తాక్తం ... జ్యోతిఃశబ్ద ఇతి” యని యనువదించి యా పూర్వపక్షమును “తత్సేన” యని నిషేధించుచున్నారు. అందులకు హేతువు “అనేకార్థస్యాన్యాయ్యత్వాత్” అని ప్రదర్శింపబడుచున్నది. ఒకశబ్దమున కనేకార్థములను బ్రతిపాదించుట యన్యాయ్యమని యర్థము ఆత్మశబ్దమునకు ముఖ్యగౌణార్థవ్యవస్థ “తస్మాత్ ... ఇంద్రియాత్మేతి చ” యని వ్యవస్థచేయఁబడుచున్నది. అనఁగా నాత్మశబ్దమునకుఁ జేతనమందు ముఖ్యవ్యవహార మనియు భూతాదులయందుఁ జేతనసగబంధ ముండుట వలన నౌపచారికమనియు విభాగము. దానరేజేసి భూతాత్మ ఇంద్రియాత్మ యను వ్యవహారము గౌణవ్యవహారము. ఆత్మశబ్ద మొకానొకవేళ చేతనాచేతన సాధారణమని యంగీకరించినను, ననఁగా ననేకార్థముల కాస్పదమైనను నత్యగ్రహ

నత్యోపచారాద్భూతాదిషు ప్రయుజ్యతే భూతా త్యేంద్రియా త్యేతి చ | సాధారణత్వే  
వ్యాప్తిశబ్దస్య స ప్రకరణముపపదం వా కించిన్ని శ్చాయకమ నరేణాన్యతరవృత్తితా  
నిర్ధారయితుం శక్యతే | స చాత్రాచేతనస్య నిశ్చయకం కించిత్కారణమ స్తి | ప్రకృతం  
తు సదీక్షితృ సన్నిహిత శ్చేతనః శ్వేతకేతుః | స హి చేతనస్య శ్వేతకేతోరచేతన  
ఆత్మా సంభవతీత్యపౌచామ | తస్మాచ్ఛేతనవిషయ ఇహోత్పత్తిశబ్ద ఇతి నిశ్చయతే |  
జ్యోతిశ్శబ్దోఽపి లోకకేన ప్రయోగేణ జ్వలన ఏన యథోఽర్థవాదకల్పితేన తు

కాతసరమునఁ బ్రకరణసందర్భమునుబట్టిగాని యచ్చో నుండు నుపపదములఁబట్టి  
గాని యర్థనిర్ణయమును జేయవలయునుగాని యధేచ్ఛగ నర్థకల్పనము గావించుట  
యనుచితుమని “సాధారణత్వే ఽపి...నిర్ధారయితుం శక్యతే” యను భాష్యముచే  
జెప్పఁబడుచున్నది. అన్యతరవృత్తితా = చేతనచూ యచేతనమా యనుటలో  
నెది యని

ఇకఁ బూర్వపక్షిచే సాధారణమని పలుకఁబడిన యాత్మశబ్దమునకుఁ  
ప్రకరణసందర్భమునుబట్టి యచేతనమను నర్థము నిర్వచింప వీలులేదని “స చాత్ర  
...కారణమ స్తి” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. ప్రకరణసందర్భమును  
బట్టి యాత్మశబ్దమున చేతనవరమే యని “ప్రకృతం తు ..నిశ్చయతే” యని నిర్వ  
చింపఁబడుచున్నది. ప్రకరణసందర్భమేమన—నీక్షణకర్త సత్తు ఉపదేశమునకు  
సన్నిహితుఁడు చేతనుఁడగు శ్వేతకేతువు. చేతనుఁడగు శ్వేతకేతువునకు సచేతన  
మాత్ర యన స్వరూప మెట్లగును? అనఁగా సచేతన మెంతమాత్రము స్వరూ  
పముగాదు. కావున నిచట నాత్మయనఁ జేతనమునే గ్రహింపవలయును. ఆత్మ  
శబ్దము చేతనాచేతనసాధారణ మనుటకు నియఁబడిన జ్యోతిశబ్దదృష్టాంతము  
సమంజసము గాదని “జ్యోతిశబ్దోఽపి...అదృష్టాంత” యని నిరసింపఁబడుచున్నది.  
అనఁగా జ్యోతిశబ్దము లోకమునందలి వ్యవహారముచే నగ్నిరూపమగు నర్థము  
నందే రూఢి మగుచున్నది. వేదమునం దిన్ననో యర్థవాదసందర్భమునుబట్టి  
జ్వలనసాదృశ్యముచే స్వర్గమును బ్రకాశింపఁజేయు జ్యోతిష్మయ మను క్రతువునందు  
గౌణవ్యవహారమును గనుచున్నది. అంతియ కాని క్రతువునందు రూఢము  
గాలేదు. కావున నియ్యది ప్రకృతమున దృష్టాంత మెంతమాత్రము గానేరదు.  
జ్వలనసాదృశ్య మనఁగా, జ్యోతి యన నగ్ని యెట్లు వస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయు  
చున్నదో యాతీరుననే స్తోమములతోఁ గూడిన క్రతువు స్వర్గమును బ్రకాశింపఁ  
జేయుచు నగ్నిసాదృశ్యమును బొందుట. కావున గ్రతువు గౌణముగ జ్యోతిశబ్ద  
వ్యవహారమును “వనస్తేవనస్తే జ్యోతిషాయజేత” యనువాక్యమునఁ గనుచున్నది.

ఇ ట్లాత్మశబ్దమునకు గౌణవ్యవహారమును పూర్వపక్షివాదమును  
నుసరించుటకు “తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్త” ను సూత్రమును వ్యాఖ్యానము

జ్వలన సాదృశ్యేన క్షతౌ ప్రవృత్త ఇత్యదృష్టాంతః । అథవా పూర్వసూత్ర  
ఏవాత్మశబ్దం నిరస్తసమస్తగౌణత్వసాధారణత్వశంకతయా వ్యాఖ్యాన తతః  
స్వతంత్ర ఏవ ప్రధానకారణవిరాకరణహేతుర్వాస్యభ్యేయః “ తన్నిష్ఠస్య మోక్షో  
పదేశాత్ ” ఇతి తస్మాన్నాచేతనం ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యమ్ ।

కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యమ్ ॥ ౭ ॥

## హేయత్వావచనాచ్చ

యద్యనాత్మైవ ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యం “న ఆత్మా తత్త్వమసి” ఇహిహా పరిష్టం  
స్యాత్సతదాకదేశశ్రవణాదనాత్మజ్ఞతయా తన్నిష్ఠో మాయాదితి ముఖ్యసూత్రాన

గావించి ప్రకారాంతరముచేగూడ నీసూత్రమునకు వ్యాఖ్యానమును “ అథవా...  
ఇతి ” యను భాష్యముచే గావించుచున్నాడు. అనగా “ గౌణశ్చేన్నాత్మ  
శబ్దాత్త ” ను పూర్వసూత్రమునందు స్మరింపఁబడిన యాత్మశబ్దము ముఖ్యమా  
గౌణమా సాధారణమా యను సందియములచే విచారించి యయ్యది ముఖ్యమే  
యగుచు జేతనపరమే యగునని నిరూపించి, పిమ్మట నట్టి సదాత్మనిష్ఠులకే  
యిచట ‘మోక్ష ముపదేశింపఁబడుటనలన సచ్చబ్దవాచ్యము ప్రధాన మెంద  
మాత్రము గాదని నిరాకరించుటకు హేతువుగా నీసూత్రమును వ్యాఖ్యానము  
గావించవచ్చునని భావము.

ఇట్లచేతనమగు ప్రధానము సచ్చబ్దవాచ్యము గాదని “ తస్మాత్ ...  
సచ్చబ్దవాచ్యమ్ ” ను భాష్యముచే నుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది. ॥ ౭ ॥

ప్రధానము సచ్చబ్దవాచ్యము గాదనుటకు హేయత్వంతరముగా స్మరింప  
బడిన వేటొక సూత్రమునకుఁ బ్రతీకముగా “కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యమ్”న  
భాష్యము చెప్పఁబడుచున్నది. సూత్ర మేమన—

## హేయత్వావచనాచ్చ

హేయత్వస్య=హేయత్వమును బోధించు పదముయొక్క అవచనాత్మః  
చెప్పకపోవుటవలన గూడ నాత్మశబ్దము చేతనపరమే యని యర్థము, గూఢా  
సంధిపురస్సరముగ సాంఖ్యపూర్వపక్షము నుద్దేశించి యీసూత్రము చెప్పఁబడి  
చున్నది. ఇచట నుద్దేశింపఁబడిన సాంఖ్యపూర్వపక్ష మెద్ది యన నచేతనమ  
ప్రధానమే సచ్చబ్దవాచ్యమనియు నయ్యదియే నీ వయితి వనియును శ్రుతి చెప  
చున్నదని “యద్యనాత్మైవ... ఉపదిష్టం స్వాత్మ”నియనువదించియున్న దలఁచినచే  
నియ్యది సత్యము గాదుగావున ముఖ్యము నుపదేశించు శాస్త్ర మట్టి యుపదేశవ  
యొక్క హేయత్వమునుగూడ బోధింపవలయునని “ సతదుపదేశశ్రవణాత్

ముపదిదిక్షుస్తస్య హేయత్వం బ్రూయాత్ యథా సగుంధతీందిదర్శయిషుస్తత్సమీ  
 వస్థాం స్థూలాం తారామముఖ్యాం ప్రథమమగుంధతీతి గ్రహయిత్వా తాం  
 ప్రత్యాఖ్యాయ వత్సాదగుంధతీమేన గ్రహయతి తదన్వాయమాత్మేతి బ్రూయాత్ |  
 స చైవ మమౌచత్ | సన్మాత్రతాత్మావగతిః క్షేపణః పశ్య ప్రసారకహాసమూప్తి  
 ర్దృశ్యతే | చశబ్దః ప్రతిజ్ఞావిరోధాభ్యుచ్చయ ప్రదర్శనః పశ్య పి హేయత్వంచనే  
 ప్రతిజ్ఞావిరోధః ప్రసజ్యేత | కారణవిజ్ఞానాద్ధి నన్వయః క్షేపణః ప్రతిజ్ఞాపిచే “ఉత  
 తమాదేశమప్రాప్యో యేన శ్రుతం శ్రుతం భవత్వమతః మతమవిజ్ఞాతం విజ్ఞా  
 హేయత్వం బ్రూయాత్”ను భాష్యముచే జెప్పబడచున్నది. అట్టి హేయత్వ  
 వచనావసర మగుంధతీదర్శనాని ప్రదర్శనమునకు గూడ “యథా...తదవత్త్వ”ను  
 భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది. లోకములో సూక్తిమగు సగుంధతీనక్షత్ర  
 మును జూపునపుడు ప్రథమమున నానక్షత్రమును సూచించి స్థూలమగు నక్షత్ర  
 మును జూపి యనంతర మయ్యది కాదని నిష్కేచించి వాస్తవమగు సగుంధతీనక్ష  
 త్రము నెట్లు జూపుదురో యాతీరున బ్రకృతమున నచేతించును ప్రధానమే నీవని  
 చెప్పి శ్రుతి పిమ్మట నట్టినక్షత్ర నీవుగావని యద్రాని వాచించి వేతాకదాని నుప  
 దేశింపవలయును. అట్లు శ్రుతియం దెంతమాత్రము చెప్పబడలేదని “స చైవ  
 మమౌచత్”ని నిర్వచింపబడుచున్నది. శ్రుతియందు జెప్పబడలేదనుటకు,  
 పశ్య ప్రసారకమృతయు సత్పదార్థమునే యాత్మగా బోధించుటయందుఁ బర్యవ  
 సాసమునొందుచున్నదని “సన్మాత్రతాత్మావగతినిష్టైవ...దృశ్యతే” యని హేతువు  
 చెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు సూత్రమునందలి హేతువచనమును వ్యాఖ్యానముచేసి ‘చ’  
 శబ్దముచే నభిప్రేతిమగు నర్థము “చశబ్దః...ప్రదర్శనార్థః” అని సంగ్రహముగఁ  
 బ్రదర్శింపబడుచున్నది. సంగ్రహవాక్యమున కర్థము “సత్యపి హేయత్వవచనే  
 ప్రతిజ్ఞావిరోధః ప్రసజ్యేత” యని చెప్పబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞావిరోధము “కారణ  
 విజ్ఞానాద్ధి భోక్తృవర్గస్య” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇందుఁ  
 బ్రతిజ్ఞ “కారణవిజ్ఞానాద్ధి ... ప్రతిజ్ఞాత”మను భాష్యముచే నిరూపింపబడు  
 చున్నది ప్రతిజ్ఞను బోధించు శ్రుతి “ఉత తం...వాక్యోపక్రమే శ్రవణాత్”ని  
 చూపబడుచున్నది. ఉద్దాలకుడు శ్వేతకేతువు నుద్దేశించి “నీవు, యేన =  
 ఏ యొక్క వస్తువిజ్ఞానముచేత, అశ్రుతం=వినబడనిది, శ్రుతం భవతి= వినబడు  
 నది యగు చున్నదో, అమతం=చింతింపబడనిది మతం=చింతింపబడినది యగు  
 చున్నదో, అవిజ్ఞాతం= తెలియబడనిది, విజ్ఞాతం= తెలియబడినది యగుచున్నదో,  
 తం=అట్టి, ఆదేశం=ఉపదేశమును, అప్రాప్త్యః=మీగురువుల నడిగితివా? యని  
 యడుగ నాశ్వేతకేతువు “భగవః=మహానుభావా ! సః = అట్టి, ఆదేశః =

తమితి, కథం ను భగవః స ఆదేశో భవతీతి, యథా సోమ్యైకేన మృత్పిండేన సర్వం మృన్మయం విజ్ఞాతం స్యాద్ ద్వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తి కేత్యేన సత్యమ్: “ఏవం సోమ్య స ఆదేశో భవతీతి” (ఛాం 6-1-1,3) ఇతి వాక్యోపక్రమే శ్రవణాత్ । న చ సచ్చబ్రవాచ్యే ప్రధానే భోగ్యవర్గకారణే హేయత్వేనాహేయత్వేన వా విజ్ఞాతే భోక్తృవర్గో విజ్ఞాతో భవతి, అప్రధాన వికార త్వాద్భోక్తృవర్గస్య । తస్మాన్న ప్రధానం సచ్చబ్రవాచ్యమ్॥ ౮॥  
కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్రవాచ్యమ్-

ఉపదేశము, కథం ను భవతీతి = ఎట్లు కారణం దని ప్రశ్నింప నుద్దాలకుడు, సోమ్య = ప్రియదర్శనుడా, ఏకేన = ఒకటి యగు, మృత్పిండేన = మట్టి ముద్దచే, సర్వం = సమస్తమగు మృణ్మయం = మృద్వికారమగు ఘటశరావాదిక మంతయు, యథా = ఏతరున విజ్ఞాతం స్యాత్ = తెలియబడుచున్నదో, ఎట్లు వికారః = కార్యరూపము వాచారంభణం = వాక్కుచే బయలుపడలిన, నామధేయం = నామమాత్రమే యగుటంజేసి మృత్తికేత్యేన = మట్టియనునదియే, సత్యం = నిత్యమగుచున్నదో, ఏవం = ఆతీరుననే, సోమ్య = ప్రియదర్శనుడా! స ఆదేశః = ఆ యుపదేశము, భవతి = అగుచున్నది. ఇట్లు కారణమగు సత్పదార్థమును దెలిసికొనినచో సర్వమును దెలియునని భావము. సచ్చబ్రవాచ్యమే ప్రధాన మగుచో సీతతిజ్ఞకు భంగము గల్గునని “న చ సచ్చబ్రవాచ్యే విజ్ఞాతో భవతి” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది అనగా బ్రధానము భోగ్యవర్గమునకుఁ గారణముగా నిరూపింపబడుటంజేసి హేయముగనో యహేయముగనో ప్రధానము తెలియబడినచో దత్కార్యమగు భోగ్యవర్గముమాత్రము తెలియబడును. కాని భోక్తృవర్గ మెంతమాత్రము దెలియబడదు. దానంజేసి సర్వవిజ్ఞానము గలుగుట కవకాశము లేదని తాత్పర్యము. ప్రధానము తెలియబడినచో భోక్తృవర్గ మెందులకుఁ దెలియబడ దనిన నందులకు హేతువు “అప్రధానవికార త్వాద్భోక్తృవర్గస్య” యని తెలియబడుచున్నది. భోక్తృవర్గస్య = భోక్తృవర్గము, అప్రధానవికారత్వాత్ = ప్రధానవికారము గాక పోవుటవలన. భోక్తృవర్గము ప్రధానవికారము గాకపోవుటవలనఁ బ్రధానజ్ఞానము చే భోక్తృవర్గజ్ఞానము కలుగనేరదని భావము. కావున “తస్మాత్... సచ్చబ్రవాచ్య”మృని యుపసంహరింపఁ బడుచున్నది. ॥౮॥

ప్రధానము సచ్చబ్రవాచ్యము గాదనుటకు వ్యేత్యంతరముగా నిరూపింపబడి సూత్రమునకుఁ బ్రతీకము “కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్రవాచ్యమ్” ని చెప్పబడుచున్నది. సూత్రము-

## స్వాప్యయాత్

తదేవ సచ్ఛబ్దవాచ్యం కారణం ప్రకృత్య శ్రూయతే- “యత్రైతత్పురుష స్వపితినామ సతా సోమ్య తదా సంవనోఽభవతి స్వమసీగో భవతి తస్మాదేనం స్వపితీత్యాచక్షతే స్వం హ్యపీతో భవతి” || (ఛాం 6-2-1) ఇతి ఏషా శ్రుతిః స్వపితీత్యేతత్పురుషస్య లోకప్రసిద్ధం నామ నిర్వచిం | స్వశబ్దేనేహశ్లోచ్యతే | యః ప్రకృతస్సచ్ఛబ్దవాచ్యస్తమపీతో భవత్యపి గతో భవతీశ్చ | అపి పూర్వస్యైతే

## స్వాప్యయాత్

అని. స్వస్మిన్ = స్వస్వరూపమునందే, అప్యయాత్ = అయము వినబడుట వలన నని యర్థము. సుషుప్తియందు జీవుడు స్వస్వరూపముగా నాత్మయందే లయముఁ జెందుననియు నట్లు లయముఁ జెందినట్లు సుషుప్తికాలమున దగు జీవుని యొక్క ‘స్వపితీ’ యను నిర్వచనముచేఁ దెలియవచ్చుచున్నదనియు నట్టిస్థితి యంగున తద్దార్థముతో జీవుఁడు గూడియుండునని శ్రుతిచేఁ జెప్పబడుటంజేసి సచ్ఛబ్దవాచ్యము జీవునిస్వరూపముగా నాత్మయే కావలయునుగాని యితరమగు ప్రధాన మెంత్రమాత్రము గానేరదనియు నెనిమిదవ ఖండముయొక్క పర్యాయలోచనము వలన దెలియవచ్చుచున్నదని నిర్వచింప నాశ్రుతియొక్క యర్థము దృష్టాంత పురస్కరముగా భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది.

ఈసూత్రముచే సూచితమగు శ్రుతి “తదేవ...భవతీతి”యను భాష్యమునఁ జెప్పబడుచున్నది. యత్ర = ఏ సుషుప్త్యవస్థయందు, పురుషః = జీవుఁడు, స్వపితీ = “స్వపితీ” అను, ఏతత్ = ఈప్రసిద్ధమగు, నామ = పేరుగలవాఁడగుచున్నాఁడో, సోమ్య! తదా = అప్పుడు, సతా = సత్పదార్థముతో, సంవనః = కూడుకొనినవాఁడై, భవతి = అగుచున్నాఁడు. స్వమ్ = స్వస్వరూపముగా నాత్మనుగూర్చి, అపీతః = లయమును బొందినవాఁడు, భవతి = అగుచున్నాఁడు. తస్మాత్ = ఆకారణముచే, ననఁగా నేకారణముచే స్వస్వరూపమునందు లయము బొందుచున్నాఁడో, యాకారణముచే నని భావము. ఏనం = ఈ నిద్రించు పురుషుని, స్వపితీ ఇతి = ‘స్వపితీ’ యని, ఆచక్షతే = బుధులు చెప్పుచున్నారు. హి = ఆకారణముచే, స్వం = స్వస్వరూపమునుగూర్చి, అపీతః = లయమును బొందినవాఁడై భవతి = అగుచున్నాఁడు. ఈ శ్రుతియొక్క తాత్పర్యము “ఏషా శ్రుతిః...అపిగతో భవతీత్యర్థ” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అపీతశబ్దమునకు లయమే యర్థమని దృష్టాంతపురస్కరముగా “అపిపూర్వస్య...ప్రయోగదర్శనాత్”ని నిర్వచింపబడుచున్నది. సుషుప్తియందలి విశేషమును



ర్లయార్థత్వం ప్రసిద్ధం, ప్రభవఃప్రయానవిత్పత్తిప్రపంచయోః ప్రయోగదగ్ధ  
నాత్ . మనఃప్రచారోపాధివిశేషసంబంధాద్విద్విద్యార్థాన్ గృహ్యంస్తద్విశేషా  
పనోష్ఠీ జీవో జాగర్తి . తద్వాసనావిశిష్టః స్వప్నాన్ పశ్యన్ మనశ్శబ్దవాచ్యో  
భవతి . స ఉపాధిద్వయోపరమే సుషుప్తావస్థాయాముపాధిక్రమవిశేషభావా  
త్స్వత్త్వని ప్రలీన ఇవేతి ॥ స్వం హ్యపీతో భవతీత్యుచ్యతే . యథా హృదయ  
శబ్దనిర్వచనం శ్రుత్వా దర్శితమ్ - “స వా ఏష ఆత్మా హృది తస్యైతదేవ నిరుక్తం

దైర్ఘ్యంజెప్ప జాగత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థావిశేషములు క్రమముగా “మనఃప్రచారో  
పాధివిశేష... ఇత్యుచ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నవి. మనఃప్రచారమన నంతః  
కరణవృత్తిపరిణామము. అట్టిపరిణామరూపమగు నుపాధికిని విశేషమన శ్రోతా  
ద్విద్విద్యములు, అవ్యానికిని, సంబంధాత్ = సంబంధము కలన అనగా నంతః  
కరణవృత్తు లింద్రియములవ్వారా బహిర్నిర్గతము లగుటవలన, ఇంద్రియార్థాన్ =  
ఇంద్రియవిషయము లగు శబ్దాదులను, దదాశ్రయములగు కరచరణా ద్యవయవ  
ములను, గృహ్యన్ = గ్రహించుచు, తద్విశేషాపన్నః = శబ్దాద్యాకారభావరూప  
మగు సూలదేహముతోఁ దాదాత్మ్యమును బొందిన, జీవః = జీవుఁడు, జాగర్తి =  
మేలుకొనియున్నాఁడను వ్యవహారమును బొందుచున్నాఁడు. అనగా జీవుఁడు  
కరచరణాద్యవయవవిశిష్టమగు సూలశరీరముతోఁ దాదాత్మ్యాభిమానమును జెందు  
నపుడు మేలుకొనియున్నాఁడను వ్యవహారమును బొందుచున్నాఁడు. తద్వాస  
నావిశిష్టః = జాగ్రత్కాలసంబంధమగు ననుభవసంస్కారములతోఁ గూడిన  
వాఁడై, యంతఃకరణపరిణామ మను నుపాధిమాత్రముచే, స్వప్నాన్ = వాసనా  
మాత్రములగు నాకారములు గలిగిన విషయములను, పశ్యన్ = చూచుచున్నవాఁడై  
జీవుఁడు, మనఃశబ్దవాచ్యోభవతి = సూక్ష్మమగు నంతఃకరణమే రూపముగాఁ గలవాఁ  
డగుచున్నాఁడు. అనగా స్వప్నావస్థయందు జీవుఁ డంతఃకరణమే శరీరముగాఁ  
గలిగి వ్యవహరించుచున్నాఁడని భావము. ఇత సుషుప్త్యవస్థయందు దన్నో,  
సూలసూక్ష్మము లనెడి రెండువాధులు నస్తమింప నుపాధిక్రమవిశేషములు  
లేకపోవుటవలన, స్వాత్మని = స్వస్వరూపమునందే, ప్రలీన ఇవ = అయము జెందిన  
వానివలె నుండునను నభిప్రాయము “స్వం హ్యపీతో భవతి” యను శ్రుతిచేఁ జెప్పబ  
డుచున్నది.

ఇట్లు ‘స్వపితి’ యను శబ్దనిర్వచనముచే సుషుప్తికాలమందలి స్థితిని  
బ్రదర్శించుట శబ్దప్రమాణసిద్ధమే యనుటకు దృష్టాంతములు “యథాహృదయశబ్ద  
నిర్వచనం ... ఇతి చ” యని నిర్వచింపబడుచున్నది. సః, ఏషః, ఆత్మా =  
ఆయా యాత్మా, హృదివై = హృదయమందున్నది. కావుననే తస్య = ఆహృద  
యమునకు, హృది అయం ఇతి = హృదయమునం దాత్మయున్నది. అని, నిరుక్తం =

హృదయమితి తస్మాద్ధృదయమితి॥ (ఛాంఁ-3-3) ఇతి । యథా వా లశనాయో  
దన్యాశబ్దప్రవృత్తిమూలం దర్శయతి శ్రుతిః- “ఆప ఏవ తదశితం నయస్తే,  
తేజ ఏవ తత్ప్రీతం నయస్తే” (ఛాం 6-8-3-5) ఇతి చ! ఏవం స్వమాత్మానం  
సచ్చబ్దవాచ్యమపీతో భవతీతీమ మర్థం స్వపితినామ నిర్వచనేన దర్శయతి,  
న చ చేతన ఆత్మా లచేతనం ప్రధానం స్వరూపత్వేన ప్రతిపద్యేత॥ యది పునః

విశేషనిర్వచనము. తస్మాత్ = ఆకారణమువలననే, హృదయమితి = హృదయ  
మని హృదయమునకుఁ బేరుఁగలిగెను.

ఇంతియ కాదు. “అశనాయా, ఉదన్యా” యను శబ్దములయొక్క  
ప్రవృత్తికి, మూలం = కారణముగూడ, శ్రుతిచే జెప్పబడుచున్నదని  
“యథావా...శ్రుతి” యని చెప్పుచున్నారు. ఆశ్రుతు లెవ్వియన- “ఆపఏవ  
తదశితం నయస్తే” యనియు, “తేజఏవతత్ప్రీతం నయస్తే” యనియును. ఇందు  
మొదటిశ్రుతిచే నశనాయాశబ్దముయొక్క నిర్వచనము చేయబడుచున్నది. ఆపః =  
ఉదకములే, తదశితం = ఆ తినఁబడిన యన్నమును, నయస్తే = రసాదిరూపము  
నొందించుచున్నది. అనఁగాఁ బురుషునిచేఁ దినఁబడెడి యన్నము నుదకములు  
రసాదిరూపముగా నొందించుటచే నాతలి జనించు గావున నుదకములకు నాతలి  
యను నర్థము నిచ్చు “అశనాయా” యను శబ్దముచే వ్యవహారము గలుచున్నది.  
ఆతీరుననే ‘ఉదన్యా’ శబ్దముయొక్క యర్థము “తేజ ఏవ తత్ప్రీతం నయస్తే”  
యను వాక్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. తేజ ఏవ = తేజస్సే, తత్ప్రీతం = ఆ  
పానముచేయఁబడిన యుదకములను, నయం తే = లోహితాదిరూపము నొందించును.  
అనఁగాఁ బురుషునిచేఁ ద్రావఁబడిన యుదకములను దేజము లోహితాదిరూపము  
నొందించును గావునఁ దేజమునకు నుదకములను నడిపించుననియును నర్థమును  
గలుగఁజేయునట్టియు దప్పిక యను నర్థమును గలుగఁజేయునట్టియు ‘ఉదన్యా’  
యను శబ్దముచే వ్యవహారము గలుగఁచున్నదని భావము.

ఇట్లు శబ్దనిర్వచనముచేఁ దత్త్వము సువ్యక్త మగుననుటకు దృష్టాంత  
ములఁ బ్రదర్శించి స్వపితీశబ్దనిర్వచనముచే జీవుఁడు తన యాత్మ యగు సచ్చబ్ద  
వాచ్యమునుగూర్చి సుషుప్తియందు లయము నొందుచున్నాడని “ఏవం స్వమా  
త్మానం...దర్శయతి” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శించుచున్నారు. చేతనుఁడగు  
జీవునకు స్వరూప మెంతమాత్ర మచేతనము గానేరదు. కావున సచ్చబ్దవాచ్య  
మచేతనమగు ప్రధాన మెంతమాత్రము గానేరదని “న చ చేతనః...ప్రతిపద్యేత”  
యని చెప్పబడుచున్నది. ఒకానొక వేళ “స్వం హ్యపీతో భవతి” యను శ్రుతి  
యందలి ‘స్వం’ శబ్దమునకు స్వస్వరూప మనుటకు మారుగ దనసంబంధమయిన  
దాని నని ప్రధానపరముగా నర్థముచేసినచోఁ జేతన మచేతనమందు లయముఁ

ప్రధానమేవాత్మీయత్వాత్స్వశబ్దేనైవోచ్ఛేత, ఏవమపి చేతనో ౭ చేతనమప్యేతే  
విరుద్ధమాపద్యేత॥ శ్రుత్యంతరం చ “ప్రాజ్ఞేనాత్మనాసంపరిష్వక్తో న బాహ్యః  
కించన వేద నాంతరమ్” (బృహ 4-3-21) ఇతి సుషుప్తావస్థాయాం చేతనే ౭  
వ్యయం దర్శయతి॥ అతో యస్మిన్నవ్యయః సర్వేషాం చేతనానాం తచ్ఛేతనః  
సచ్ఛబ్దవాచ్యం జగతః కారణం న ప్రధానమ్॥ ౯॥ కుతశ్చ న ప్రధానం జగత  
కారణమ్-

జెందు నను విరుద్ధార్థము గలుగునని “యది ఘనః.. ఆపద్యేత” యను భాష్యముచే దోషము ప్రతిపాదింపఁబడుటవలన సచ్ఛబ్దవాచ్యము ప్రధాన మెంత  
మాత్రము గాదని యాశయము ఆత్మీయత్వాత్ = తనతో సంబంధించి,  
దగుటవలన, స్వపితినామనిర్వచనముచే బ్రతిపాదింపఁబడిన విశేషణము శ్రుత్యం  
రముచేగూడ బోధింపఁబడుచున్నదని బృహదారణ్యకశ్రుతి “శ్రుత్యంతరం చ..  
దర్శయతి” యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది ప్రాజ్ఞేన = పుష్కల  
జ్ఞానరూపమగు, అత్మనా = స్వరూపముచే, సంపరిష్వక్తః = కూడుకొనినవాడై  
బాహ్యం = బహిఃప్రదేశమందలి, కించన = ఏవస్తువును, న వేద = తెలిసికొన  
జాలకున్నాఁడు ఆంతరం = లోపలివస్తువునైన, న వేద = తెలిసికొనఁజాల  
కున్నాఁడు ఫలితము “అతో యస్మిన్ . న ప్రధానమ్” సీ భాష్యముచే  
దెప్పఁబడుచున్నది సర్వేషాం = సకలచేతనము లగు జీవులకు, యస్మిన్ =  
దేనియందు, అవ్యయం = లయమో, తతో = ఆ, సచ్ఛబ్దవాచ్యం = సచ్ఛబ్దముచే  
బ్రతిపాదింపఁబడు, జగతః కారణం = జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణము, చేతనం =  
చేతనమగు బ్రహ్మమేగాని, న ప్రధానం = సాంఖ్యపరికల్పితమును జడమునునగు  
ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదు ॥౯॥

ఇట్లు పైయయిదు సూత్రములచేతను ఛాందోగ్యషష్ఠప్రపాఠకము,  
జగత్కారణముగా వినఁబడిడి సచ్ఛబ్దవాచ్యము చేతనమగు బ్రహ్మమే గాని  
సాంఖ్యపరికల్పితమగు ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని పుష్కలముగ నిరూపిం  
ప్రకరణాంతరపర్యాలోచనముచే గూడ సాంఖ్యపరికల్పితమగు ప్రధానము జ  
త్కారణ మెంతమాత్రము గాదనియును నిరూపింప స్మరింపఁబడిన సూత్రమునః  
“కుతశ్చ న ప్రధానం జగతః కారణమ్” మ్మని పరీకము నిరూపింపఁబడుచున్నది  
సూత్ర మెద్ది యన—

## గతిసామాన్యత్.

యది తాన్తి క సమయ ఇవ వేదాంతేష్వపి భిన్నా కారణావగతిరభివ్యక్త్యచిచ్ఛే తనం బ్రహ్మ జగతః కారణం క్వచిదచేతనం ప్రధానం క్వచిదన్యదేవేతి, తతః కదాచిత్ప్రధాన కారణవాదానురోధేనాపీక్ష్యాత్వాదిశవణమకల్పయిష్యత్ | న త్వేత దస్తి | సమానైవ హి సర్వేషు వేదాంతేషు చేతనకారణావగతిః | “యథా ఒగ్నే ర్జ్వలతస్సర్వా చిశో విస్ఫులింగా విప్రతిష్ఠేరన్నేవమేవైతస్మాదాత్మనః సర్వే ప్రాణా యథాయతనం విప్రతిష్ఠంతే, ప్రాణేభ్యో దేవా దేవేభ్యో లోకాః |” (కా. 3. 2) ఇతి | “తస్మాద్వాపితస్మాదాత్మన ఆకాశస్సంభూతః” (తై 2 1) ఇతి, “ఆత్మత ఏవేదం సర్వం” (ఛాం 7-26-1) ఇతి, “ఆత్మన ఏష ప్రాణో జాయతే”

## గతిసామాన్యత్

అని గతేః = అర్థావగతియొక్క, సామాన్యత్ = సమానతావము దెలియఁబగుటవలన ననఁగా సకలవేదాంతములయందుఁగూడ జగత్కారణము చేతనమే యను సర్థము సామాన్యముగఁ దెలియవచ్చుటచే జడమగు ప్రధానము జగత్కారణ మెంతమాత్రము గాదని తాత్పర్యము

పురుషప్రణీతములగు తంత్రములందుఁ బలువిధములగు జగత్కారణ ములు దెలియవచ్చుచున్నవి ఎట్లన కొన్నితంత్రములయందుఁ జేతనమగు బ్రహ్మము జగత్కారణమనియు మఱికొన్నిటియందు నచేతనమగు ప్రధానమనియు మఱి కొన్నిటియందుఁ బరమాణువులనియు ఊన్యమనియు స్వభావమనియుఁ దెలియ వచ్చుచున్నది. ఆతీరున నే వేదాంతములయందుఁగూడ భిన్నస్థలములయందు భిన్నములగు జగత్కారణములు వర్ణింపఁబడినచో నిచట వినఁబడు నీక్షిత్ప్రత్యాది విశేషములుగూడ నెదియోయొకతీరునఁ బ్రధానకారణవాదమున కనుగుణముగ సమన్వయము చేసినఁ జేయవచ్చును కాని యట్లెచట నట్టివి గానము వినఁబడి లేదు ఇంతియ కాదు సకలవేదాంతములయందును జేతనకార్యావగతియే సమానముగఁ దెలియవచ్చుచున్నదని సూత్రార్థము “యది చేతనకారణావగతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది భిన్నప్రకరణమందుఁ దెలియవచ్చెడి శ్రుతులుగూడఁ జేతనమగు నాత్మయే జగత్కారణమని ప్రతిపాదించుచున్నవని యథా . దర్శయంతి సర్వే వేదాంతా” యను భాష్యముచేఁ గొన్నిశ్రుతులు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి ఈశ్రుతులయందు వినఁబడెడి పంచమ్యంతమగు నాత్మ శబ్దమువలన జగదుపాదానకారణ మాత్మయే యని తెలియవచ్చుచున్నది ఆత్మ శబ్ద మన్ననో చేతనవాచకమని “తన్నిష్ఠస్య చ మోక్షోపదేశాత్త” ను

(ప్ర 3-3) ఇతి చాత్మనః కారణత్వం దర్శయన్తి సర్వే వేదాంతాః। ఆత్మశబ్దశ్చ  
చేతనవచన ఇత్యవోచామముహచ్చప్రామాణ్యకారణమేతద్వద్వేదాంతవాక్యానాం  
చేతనేకారణత్వే సమానగతిత్వం చక్షురాదీనామివ రూపాదిషు । అతో గతి  
సామాన్యాత్సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతః కారణమ్ ॥ ౧౦ ॥

కుశశ్చ సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతః కారణమ్

## శ్రుతత్వాచ్చ

స్వశబ్దేనైవ చ సర్వజ్ఞ ఈశ్వరో జగతః కారణమితి శ్రూయతే శ్వేతాశ్వతరాణాం  
మంత్రోపనిషది సర్వజ్ఞమీశ్వరం ప్రకృత్య “సకారణం కరణాధిపాధిపో న చాస్య

సూత్రముయొక్క భాష్యావసరమున వివరింపబడెనని “ఆత్మశబ్దశ్చ .. అవో  
చామ” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ॥౧౦॥

ఇట్లు సకలశ్రుతులును జగత్కారణము చేతనమని బోధించుటయే  
జగత్కారణము చేతనమేకాని వేటొకటి కాదనుటకుఁ బరమప్రమాణమని  
“ముహచ్చ ... రూపాదిషు ” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది ఇచట  
“చక్షురాదీనామివ రూపాదిషు ” యను వాక్యము దృష్టాంతముగాఁ బరగుచున్నది  
వీక్షకారము సకలప్రాణులయొక్క చక్షుస్సులును రూపమునే గ్రహించుచు  
రసాదులను గ్రహింపఁజూ యాతీరుననే సమస్తవేదాంతములును జేతనమగు  
నాత్మయే జగత్కారణమని బోధించుచున్నవని పరమతాత్పర్యము సూత్రార్థము  
“అతః కారణమ్” ను భాష్యముచే వ్యక్తీకరింపబడుచున్నది

ఇట్లు సకలవేదాంతములును జేతనమగు జగత్కారణమునే బోధించు  
చున్నవిగాని ప్రధానము నెంతమాత్రము బోధింపలేదని నిరసించి సర్వజ్ఞమగు  
బ్రహ్మమే జగత్కారణమని ప్రత్యక్షముగ శ్రుతులు బోధించుచున్నవని స్మరింపఁ  
బడిన సూత్రమునకు “కుశశ్చ సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతఃకారణమ్” ను ప్రతీకము  
నిర్వచింపబడుచున్నది సూత్ర మెద్ది యన—

## శ్రుతత్వాచ్చ

అని ‘వినబడుటవలన’ ననుసూత్రార్థము “స్వశబ్దేనైవ మంత్రోపనిషది”  
యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది అభీష్టశ్రుతి “సకారణం న చాధిప”  
యని నిరూపింపబడుచున్నది స = ఆ సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుడే, కారణం =  
జగత్కారణము, అతఁడే కరణాధిపాధిపః, కరణాధిపః=జీవునికి, అధిపః=ప్రభువును,  
అస్య = ఈయీశ్వరునకు, జనితా = కారణము, క్షశ్చిత్ = ఒకానొకటియు,  
న = తెలియబడదు అధిపః చ = ప్రభువునుగూడ, న = లేడు, అధికరణ

శ్రీ జ్ఞానతా న చాధిపః” ( శ్లో 6-9 ) ఇతి । తస్మాత్సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతః  
 కారణం నాచేతనం ప్రధాన మన్యద్వేతి సిద్ధమ్ ॥ ౧౧.

తాత్పర్యము “తస్మాత్...సిద్ధమ్”ని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది అన్యద్వా-  
 రమాణువులు, శూన్యము, స్వభావము మొదలుగాఁగల తంత్రాంతరములందు  
 నవచ్చెడి జగత్కారణముని యాశయము ప్రకృతమున నీ సప్తసూత్రోపేతమగు  
 ధికరణముచే సాంఖ్యతంత్రమందుఁ జెప్పఁబడిన ప్రధానమే గాక తంత్రాంతరము  
 లందుఁ జెప్పఁబడిన జగత్కారణములు గూడ నిరసింపఁబడుచున్నవి

ఛాందోగ్యషష్ఠప్రపాఠకమున జగత్కారణముగఁ బ్రదర్శింపఁబడిన  
 సచ్చిబ్రహ్మచ్యమున కీక్షణము వినఁబడుటవలనను, నాత్మశబ్దముచే బరామర్శ  
 నేలియఁబడుటవలనను, నా సచ్చిబ్రహ్మచ్యమగు నాత్మయందు నిష్ఠునికే మోక్ష  
 ముపదేశింపఁబడుటవలనను, సకలజీవులకును స్వస్వరూపమగు సత్పదార్థమునందే  
 యము వినఁబడుటవలనను, సచ్చిబ్రహ్మచ్యమగు జగత్కారణము చేతనమగు  
 బ్రహ్మమే కాని వేఱొండు కాదని తెలియుచున్నది

ఈయధికరణమునందుఁ దెలియవచ్చెడి యేడుసూత్రములందును “ఈక్ష-  
 తేర్నాశబ్దమ్” “గోణశ్చేన్నాత్మశబ్దాత్” “తన్నిష్ఠస్య చ మోక్షోపదేశాత్”  
 ‘స్వాప్యయాత్త’ ను నాల్గుసూత్రములును బ్రత్యక్షముగా ఛాందోగ్యషష్ఠ-  
 ప్రపాఠకమగు శ్వేతకేతూద్దాలకసంవాదముయొక్క యర్ధనిర్ణయమునే సూచించు  
 చున్నవి ‘హేయత్వావచనాచ్చ’ యను సూత్రము వ్యతిరేకముఖమునఁ బ్రధా-  
 నాదుల నిరసించుటను సూచించుచున్నది “గతిసామాన్యాత్త”ను సూత్రము  
 ప్రకృతషష్ఠప్రపాఠకేతరసకలశ్రుతులయొక్క పరమతాత్పర్యమును బ్రకరణ సం-  
 సర్గముచే బోధించుచున్నది. “శ్రుతత్వాచ్చ” యను సూత్ర ముదాహరింపఁ  
 బడిన శ్వేతాశ్వతరోపనిషద్వాక్యముతోఁ దుల్యమగు శ్రుతుల నన్నిటి సూచించు  
 చున్నది. దాసంజేసి యీయధికరణముచే ఛాందోగ్యషష్ఠప్రపాఠకమున నేమి,  
 కద్భిన్నములగు ప్రకరణాంతరములందన్న నేమి, “జన్మాద్యస్య యతః, శాస్త్ర-  
 యోనిత్వాత్త”ను సూత్రములచే సూచితములగు భృగువరుణసంవాదము, మైత్రే-  
 యీయాజ్ఞవల్క్యసంవాద మను రెండుప్రకరణములచే నుపదేశింపఁబడిన విజ్ఞా-  
 నానందరూపమగు బ్రహ్మాత్మయే సకలవేదాంతములచే బోధింపఁబడినదని ప్రద-  
 ర్శింపఁబడుచున్నది

ఇది, యాక్షత్యధికరణము

ఆనందమయాధికరణమ్

“జన్మాద్యన్యయతః” ఇత్యారభ్య “శ్రుతత్వాచ్చ” ఇత్యేవమ సూత్రైర్యాన్యదాహృతాని వేదాంతవాక్యాని తేషాం సర్వజ్ఞః సర్వశక్తిరీశ జగతో జన్మస్థితిలయకారణమిత్యేత స్యార్థస్య ప్రతిపాదకత్వం న్యాయపూర్వ ప్రతిపాదితమ్, గతిసామాన్యోపన్యాసేన చ సర్వే వేదాంతాశ్చేతనకారణవ ఇతి వ్యాఖ్యాతమ్ । ‘అతః పరస్య గ్రంథస్య కిముత్థానమితి—ఉచ్యతే’ ద్వీరూపం హి బ్రహ్మవగమ్యతే, నామరూపవికారభేదోపాధివిశిష్టం, తద్విష చ సర్వోపాధివివర్జితమ్ । “యత్ర హి ద్వైతమివ భవతి తదితర ఇతి

“జన్మాద్యన్యయత” యను సూత్రము మొదలు “శ్రుతత్వాచ్చ యను సూత్రమువఱకుఁ గల గ్రంథముచే నకలోపనిషత్తాత్పర్యము సువ్యక్త వ చుండ నుత్తరగ్రంథమునకుఁ గల ప్రయోజన మెద్ది యను నాక్షేపము గల నిదినఱకు వినరింపఁబడిన విషయము “జన్మాద్యన్యయత - ఇతి వ్యాఖ్యాతమృ భాష్యముచే సంగ్రహముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నిదినఱకు వ్యాఖ్యాన చేయఁబడిన సూత్రములచే నుదాహరింపఁబడిన భృగువల్లి, మైత్రేయీబ్రహ్మణః శ్వేతకేషుద్దాలకసంవాదమును బ్రధానముగాఁ గల్గిన వేదాంతవాక్యములను, నెర్వజ్ఞుడును సర్వశక్తియు నగు నీశ్వరుడు జగత్తుయొక్క యుత్పత్తిస్థితిల కారణుడని నిరూపింపఁబడెను వేదాంతము లన్నియు గతిసామాన్యముచే నో యర్థమును బోధించుటవలన జగత్తునకుఁ జేతనమే కారణమని నిరూపింపఁబడియె, తాత్పర్యము కావున నుత్తరగ్రంథమునకుఁ బ్రయోజన మేమని “అతః పర గ్రంథస్య కిముత్థానమితి” యను భాష్యముచేఁ బ్రశ్నింపఁబడుచున్నది నవ ధానము “ఉచ్యతే” యను పదముచేఁ బ్రారంభింపఁబడుచున్నది. వేదాంతం లందు సోపాధికము, నిరూపాధికమని బ్రహ్మము రెండురూపములఁ నొప్పారుచున్నట్లు వివచ్చుటంజేసి యద్దానివిభాగమును సప్రయోజనము, నిరూపించుటయే ప్రధానముగాఁ గల్గి యుత్తరగ్రంథము ప్రవర్తించుచున్నది “ద్వీరూపం హి సర్వోపాధివివర్జితమ్” ని సంగ్రహముగ బ్రదర్శింపఁబ చున్నది. ఇట్లుభయరూపములను బ్రహ్మమునకుఁ బ్రతిపాదించెడి శ్రుతుః “యత్ర హి సంపూర్ణమన్యత్” ని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది

యత్ర = ఏయవిద్యావస్థయందు, హి = నిశ్చయముగా, ద్వైతమివ ఆభాసరూపమగు జగత్తువలె, భవతి = తెలియవచ్చుచున్నదో, తత్ = ఆ య ద్యావస్థయందు, ఇతరః సన్ = భేదభావము నొందినవాడై, ఇతరం = రెండ దానిని, పశ్యతి = చూచుచున్నాడు ఇయ్యది సోపాధికవిషయము



వశ్యతి, యత్ర త్వస్య సర్వమాత్మైవాభూత్తత్కేన కంపశ్యేత్ ” (బృ 4-5-15)  
 “యత్ర నాన్యత్వశ్యతి నాన్యచ్ఛ్రోణోతి నాన్యద్విజానాతి స భూమాఽథ  
 యత్రాన్యత్వశ్యత్యనృచ్ఛ్రోణోత్యన్యద్విజానాతి తదల్పం యో వై భూమా, తద  
 మృత మథ యదల్పం తస్మర్త్యమ్” (ఛాం 7-24-1) “సర్వాణి రూపాణి విచిత్ర్య  
 ధీరో నామాని కృత్వాఽభివదన్యదాస్తే” (తై ఆ 3-12-7) నిష్కలం  
 నిష్క్రియం శాంతం నిరవద్యం నిరంజనమ్ । అమృతస్య పేరం సేతుం దగ్ధేన్ధన  
 మివానలమ్” (శ్వే 6-19) “నేతి నేతి” (బృ 2-3-6) ‘ఇతి, “అస్థూలమనణు”

యత్ర తు = ఏసితియందు, అన్యత్ = ఈవిధ్యాంసునికి, సర్వం = సకలప్రపంచము, ఆత్మైవ = స్వస్వరూపమే, అభూత్ = ఆయెనో, తత్ = ఆస్థితియందు, కేన = ఏ సాధనముచేత, కం = ఏవిషయమును, పశ్యేత్ = ఒకానొకకర్త చూచును? అనఁగా గర్భాదికారకభావములన్నియు నుపరమించునని తాత్పర్యము ఇయ్యది నిరుపాధికవిషయము

యత్ర = ఏసితియందు, అన్యత్ = రెండవదానిని స వశ్యతి = చూడఁడో, అన్యత్ = రెండవవస్తువును, న శ్రోణోతి = వినుడో, అన్యత్ = రెండవ వస్తువును న విజానాతి = తెలిసికొనఁడో, సః = అట్టియాత్మయే, భూమా = భూమశబ్దవాచ్యమగు బ్రహ్మము ఇయ్యది నిరుపాధికము

అథ యత్ర = ఏసితియందు అన్యత్ = రెండవదానిని, వశ్యతి = చూచునో, అన్యత్ = రెండవదానిని, శ్రోణోతి = వినునో, అన్యత్ = రెండవదానిని, విజానాతి = తెలిసికొనునో, తత్ = అయ్యది, అల్పం = స్వల్పము. ఇయ్యది సోపాధికము

యః వై = ఏది, భూమా = భూమశబ్దవాచ్యమగు బ్రహ్మమో, తత్ = అది, అమృతం = మరణరహితము అథ యత్ = ఏది, అల్పం = స్వల్పమో, తత్ = అది, మర్త్యమ్ = మరణమునొందునది సర్వాణి = సమస్తములగు, రూపాణి = రూపములను, విచిత్ర్య = వేఱుచేసి, నామాని = పేరులను, కృత్వా = చేసి, ధీరః = ధీరుఁడగు నీశ్వరుఁడు, అభివదన్ = పలుకుచు, ఆస్తే = ఉన్నాఁడు

నిష్కలం = నిరవయవము, నిష్క్రియం = క్రియారహితము శాంతం = ఉపశమస్వభావము, నిరవద్యమ్ = అప్రతిహతము, నిరంజనం = ధర్మాధర్మసంబంధరహితము అమృతస్య = అమృతమన మోక్షమునకు, పరం = ఉత్కృష్టమగు, సేతుం = వంతెన యగునట్టియు, దగ్ధేన్ధనమ్ = తగులఁబడిన కట్టెలు గలిగిన, అనలమివ = అగ్నిహోత్రునివలె, నుపశమస్వభావముగలది.

న ఇతి, న ఇతి = ఇది కాదు ఇది కాదని వేద్యములగు సకలవిషయములను నిషేధింప సర్వనిషేధములకు నవధిగా నొప్పునది



శ్రువేః । “యథా క్రతురస్మిం లోకే పురుషో భవతి తథేత. ప్రేత్య భవతి” (ఛాం. 3-14-1) ఇతి చ । స్మృతే శ్చ “యం యం వాపి స్మరన్ భావం త్యజత్యస్తే కలేవరమ్ । తం తమేవైతి కాంతేయ సదా తద్భావభావితః” (గీ 8-6) ఇతి । యద్యప్యేక ఆత్మా సర్వభూతేషు స్థావరజంగమేషు గూఢస్తథాపి చిత్తోపాధి విశేషతారతమ్యాదాత్మనఃకూటస్థనిత్యస్యైకరూపస్యాప్యత్యరోత్తరమావిష్కృతస్య తారతమ్యమైశ్వర్యశక్తివిశేషైః శ్రూయతే— “తస్య య ఆత్మానమావిస్తరాం వేద” (ఐ ఆ 2-2-1) ఇత్యత్ర । స్మృతావపి— యద్విద్విభూతిమత్సత్త్వం

ఏయేగుణములతోఁ గూడినట్లు, ఉపాసతే = ఉపాసించుట, తదేవ = ఆగుణములతోఁ గూడినట్లు, భవతి = అగుచున్నది.

అస్మిన్ లోకే = ఈలోకమునందు, యథాక్రతుః = ఎట్టిసంకల్పము గలవాఁడు, పురుషః = ఉపాసకుఁడు, భవతి = అగుచున్నాఁడో

ఇతః = ఈలోకమునుండి, ప్రేత్య = పోయి, తథా = ఆ తనయొక్క సంకల్పమున కనుగుణముగనే, భవతి = అగుచున్నాఁడు

“యం యం = ఏయే, భావం అపి వా = భావమునైనను, స్మరన్ = స్మరించుచు, కలేవరం = శరీరమును, అంతే = ప్రాణవియోగకాలమునందు, త్యజతి = విడిచిపెట్టుచున్నాఁడో, సదా = ఎల్లప్పుడు, తద్భావభావితః = ఆయాము భావములచే సంస్కరింపఁబడిన యంతఃకరణముగలవాఁడై కాంతేయ = అర్జునా, తం తమేవ = ఆయాముభావములనే, ఏతి = పొందుచున్నాఁడు

కూటస్థనిత్యమగు నాత్మ యొక్కటియే యయియుండ నద్దానియందుఁ దరతమభావములతోఁ గూడిన గుణవిశేషము లెట్లు సమంజసముగ నుండునని ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానము, “యద్యప్యేకః ఆత్మా చోద్యతే” యను భావ్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది ఇందలి పేతువు “చిత్తోపాధి విశేషతారతమ్యా త్”ని చెప్పఁబడుచున్నది అసంగ నంతఃకరణ మనెడి యుపాధి యందలి విశేషము లనెడి సాత్త్విక రాజస తామసములయొక్క తారతమ్యముచే నాత్మ కూటస్థనిత్య మయ్యుండరతమభావము నొందియున్నట్లు భాసించుచున్న దని తాత్పర్యము

తస్య = ఆయాత్మయొక్క, ఆత్మానం = స్వరూపమును, యః = ఎవ్వఁడు, ఆవిస్తరాం = పుష్కలముగ, వేద = తెలిసికొనుచున్నాఁడో

యత్ యత్ సత్త్వం = లోకమునం దేయేపదార్థము, విభూతిమత్ = విశ్వరూపుతోడను, శ్రీమత్ = కాంతితోడను, ఊర్జితం = ఉత్సాహముతోడను గూడియుండునో, తత్ తేత్ ఏవ = ఆయావిస్తరుల నన్నిటిని మమ =

శ్రీమహాత్మితమేవనా । తత్తదేవాగచ్ఛ త్వం మమ తేజోఽంశసంభవమ్  
(గీ 10-41) ఇతి యత్రయత్ర వియాత్యాద్యతిశయః స స ఈశ్వర ఇత్యుపాస  
తయా చోద్యతే । ఏవమిహోప్యాదిత్యమండలే హిరణ్మయః పురుషః సర్వపాప  
దయలింగాత్పర ఏవేతి వక్ష్యతి । ఏవం “ఆకాశస్తలింగాత్” (బ్ర 1-1-2)  
ఇత్యాదిషు ద్రష్టవ్యమ్|ఏవం సద్యోముక్తికారణమప్యాత్మజ్ఞానముపాధివిశేషద్వా  
ణోపదిశ్యమాసమప్యవివేక్షితోపాధిసంబంధవిశేషం పరావరవిషయత్వేన సందిహ  
మానం వాక్యగతిపర్యాలోచనయా నిర్ణేతవ్యం భవతి । యథేహైవ తావత్ -

నాయొక్క, తేజోఽంశసంభవం = తేజస్సుయొక్క యేకదేశమువలనఁ బుట్టి  
వానిగా త్వం = నీవు, అవగచ్ఛ = తెలిసికొనుము

ఇట్లు శ్రుతిస్మృతులయొక్క పర్యాలోచనముచేఁ దెలియవచ్చెడి యర్థవ  
“యత్ర చోద్యతే” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది అనఁ  
నేయేయపాధులయందు తాకికదృష్టికి నబ్బరమగు విభూత్యాదులయొక్క య  
శయము తెలియవచ్చుచుండునో గూఢాయవ్యక్తివిశేషము నీశ్వరునిగా భావిం  
యుపాసింపవలయును

ఇట్లు శ్రుతిస్మృతులయందు బ్రహ్మమునకు ద్వైరూప్యము సప్రయోజ  
ముగ వినఁబడుచున్నదని చెప్పి యిందుత్తరగ్రంథమున “అంతస్తద్ధర్మో  
చేశాత్త” ను సూత్రముచేఁ ఛాందోగ్యమున వినఁబడెడి యాదిత్యమండలాంతర్వ  
యగు హిరణ్మయపురుషుఁడు సర్వపాప్మోదయలింగముచేఁ బరమాత్మయే య  
నిరూపింపఁబడుచున్నాఁ డని “ఏవమిహోపి వక్ష్యతి” యను భాష్యము  
నిరూపించి యట్టిన్యాయమునే “ఆకాశస్తలింగాత్” మున్నగు సూత్రార్థవిచార  
యందుఁగూడ గ్రహింపవలయునని “ఏవం ద్రష్టవ్యమ్”ని నిరూపించి  
చున్నారు ఇటు సర్వపాప్మోదయమన సకల పాపములనుండి యనఁగాఁ గర్మ  
నుండి యుత్తీర్ణుఁడైనవాడని యర్థము

ఇట్లు శ్రుతి స్మృతిసూత్రములయందు బ్రహ్మమునకుఁ దెలియవచ్చె  
ద్వైరూప్యమును వ్యవస్థచేసి యుత్తరగ్రంథసంధ్యమును “ఏవం నిర్ణేతవ్య  
భవతి” యను భాష్యముచే నిరూపించుచున్నారు “అవివేక్షితోపాధిసంబం  
విశేషమ్, ఆత్మజ్ఞానం, సద్యోముక్తికారణమపి, ఉపాధివిశేషద్వారేణాప్యవదిశ  
మానం పరావరవిషయత్వేన—” యని వాక్యమును యోజించునది అనఁ  
నేయేవాక్యములయం దాత్మసోపాధికముగఁగాని నిగుపాధికముగఁగాని యుప  
శింపఁబడుచున్నదో యాయావాక్యము లుత్తరగ్రంథముచే వ్యవస్థచేయఁబడుచున్న  
వని తాత్పర్యము ఇట్లు సామాన్యముగఁ జెప్పి ప్రకృతము “యథేహైవ తావత్  
ని నిర్ణేశింపఁబడుచున్నది.

“ఆనందమయోఽభ్యాసాత్”తి । ఏవమేకమపి బ్రహ్మజ్ఞానోపాధిసంబంధం నిరస్తోపాధిసంబంధం చోపాస్యత్వేన తైయజ్ఞేన చ వేదాంతేషూఽవిశ్వేత ఇతి ప్రదర్శయితుం పరో గ్రంథ ఆరభ్యతే । యచ్చ “గతినామాన్యాత్” ఇత్యచేతన కారణనిరాకరణముక్తం తదపి వాక్యాన్తరాణి బ్రహ్మవిషయాణా వ్యాచక్షాణేన బ్రహ్మ విపరీతకారణనిషేధేన ప్రపంచ్యతే—

## ఆనందమయోఽభ్యాసాత్

దైత్తిరీయకేఽన్నమయం ప్రాణమయం మనోమయం విజ్ఞానమయం,

ఇట్లు పూర్వాపరసందర్భమును బ్రదర్శించి యుత్తరగ్రంథతాత్పర్యము జిజ్ఞాసువులయొక్క ప్రరోచనమునకు “ఏవమేకమపి బ్రహ్మవిపరీతకారణనిషేధేన ప్రపంచ్యతే” యని నిరూపింపఁబడుచున్నది అనఁగా బ్రహ్మ మొక్కటి యయ్య నుపాధివిశేషసంబంధముచే నుపాస్యమును, తద్విపరీతభావముచే తైయము నని శాస్త్రముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నదని చెప్పబడును, గతినామాన్యముచే వేదాంతము లన్నియుఁ జేతనమగు బ్రహ్మమే జగత్కారణ మని బోధించుటచలన బ్రహ్మముకంటె భిన్నములగు కారణములను నిషేధించుటకును నుత్తరగ్రంథ మారంభింపఁబడుచున్నదిని తాత్పర్యము.

ఇట్లు పూర్వాపర గ్రంథసందర్భమును బ్రదర్శించి — ‘ఆనందమయోఽభ్యాసాత్’ ను సూత్ర మాదిగాఁ గల్గి “అస్మిన్నస్య చ తద్వోగం శాస్తి” యను నెనిమిదిసూత్రములతో నొప్పు నానందమయాధికరణమును వ్యాఖ్యానము చేయ నుద్దేశించి యాసూత్రముల కిదివఱకు వృత్తికారులచేఁ జేయఁబడిన యర్థమును బూర్వపక్షముగా గ్రహించి స్వసిద్ధాంతమును బ్రదర్శింప మున్నందున సూత్రములకు వృత్తికారులచేఁ బ్రదర్శింపఁబడిన యర్థమునే నిర్వచించుచున్నారు అట్లనిన—

## “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్”

“ఆధాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను సూత్రమనుండి బ్రహ్మవిజ్ఞము నిశ్చలమగు ననువృత్తిచేయవలయును కావున ఆనందమయః = ఆనందమయఃకు బ్రహ్మ = జగత్కారణమగు బ్రహ్మమే ఏలయన — అభ్యాసాత్ = ఆనందశక్తిమున కభ్యాస ముండుటవలన నను నర్థము లభించును

ఈయధికరణమున “బ్రహ్మవిదానోతి పరివ్రాజకం వాక్య మాదిగాఁ గలిగినట్టియు “ఉభే హ్యేవైష ఏతే ఆత్మానగ్ం స్పృణుతేయ ఏవం వేద” యను వాక్యమంతమందుఁ గలిగినట్టియు బ్రహ్మవల్లీ, యానందవల్లీ యను సమాఖ్య గలిగినట్టియుఁ బ్రకరణము విషయముగా నలరారుచున్నదని “దైత్తిరీయకే...ఆనందమయే ఇతి” యను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా దైత్తిరీయము

చాచక్రమ్యామ్నాయతే — “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానమయాత్, అన్యోఽన్తర ఆత్మానందమయః” (తై 2-5) ఇతి, తత్ర సంశయః— కిమహానందమయశబ్దేన పరమేవ బ్రహ్మోచ్యతే యత్ప్రకృతం “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” (తై 2-1) ఇతి, కిం వా అన్నమయాదివద్భిహ్మణో అర్థాన్తరమితి? కిం తావత్ప్రాప్తమ్, బ్రహ్మణో అర్థాన్తరమముఖ్యతా అనందమయఃస్వాత్ కస్తాత్? అన్నమయాద్యముఖ్యాత్ప్రవాహపతితత్వాత్, అథాపి స్యాత్సర్వాంతరత్వే దానందమయో ముఖ్య ఏవాత్మేతి? సస్యాత్ప్రియాద్యవయవయోగాచ్ఛారిత్యశ్రవణాచ్ఛ్రమముఖ్యశ్చేదాత్మా అనందమయః స్వాన్న ప్రియాదిసంస్పర్శః స్వాత్? ఇహ తు

నందు “స వా ఏష పురుషోఅన్నరసమయ” యను వాక్యము మొదలు, “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానమయాత్, అన్యోఽన్తర ఆత్మా విజ్ఞానమయ” యను వాక్యమువఱకుఁ గల గ్రంథముచే నన్నమయము, ప్రాణమయము, మనోమయము, విజ్ఞానమయమని నాలుగాత్మలు క్రమముగా నుపదేశింపఁబడి పిమ్మట నాయీవిజ్ఞానమయమగు నాత్మకంటె వేఱగునట్టియు నాన్తరమగునట్టియు నాత్మయానందమయమని చెప్పఁబడుచున్నది ప్రస్తుతి మీయానందమయుఁడు సంశయప్రయోజనములతో నొప్పుచున్నాఁడు కావున నధికరణమునందు విషయపదవి నధిష్ఠించుచున్నాఁడు “అత్ర సంశయః, అర్థాంతరమితి” యని సంశయము నిరూపింపఁబడుచున్నది అనఁగా బ్రకృతమున నానందమయశబ్దముచే నిందుపక్రమింపఁబడిన “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను బ్రహ్మమే యుద్దేశింపఁబడుచున్నదా లేక యన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయములవలె బ్రహ్మముకంటె భిన్నమగు వేఱొకటి యుద్దేశింపఁబడుచున్నదా యని ఇందఁ బూర్వపక్షము “కిం తావత్ప్రాప్తం. ఆనందమయః స్వాత్”ని నిరూపింపఁబడుచున్నది అనఁగా బ్రహ్మముకంటె భిన్నము నన్నమయాదులవలె నముఖ్యమగు నాత్మయే యానందమయుఁడని పూర్వపక్షము ఆనందమయుఁ డముఖ్యమగు నాత్మ యనుటకుఁ గల కారణ మెద్ది యని “కస్మాత్”ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప “అన్నమయాద్యము ఖ్యాత్ప్రవాహపతితత్వాత్”ని హేతువు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది అనఁగా నన్నమయుఁడు, ప్రాణమయుఁడు, మనోమయుఁడు, విజ్ఞానమయుఁడను నముఖ్యాత్మప్రవాహములొక బడుటవలన నిర్ముదియు నముఖ్యాత్మయే యని భావము ఆనందమయుఁడు సర్వాంతరుఁ డగుటంజేసి ముఖ్యమగు నాత్మయే గావలయునని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నట్లు గాదని “స స్వాత్”ని పూర్వపక్షి చెప్పుచున్నాఁడు అందు హేతువులు “ప్రియాభ్యవయవయోగాత్, శారీరత్వశ్రవణాచ్ఛ” యని సంగ్రహముగఁ జెప్పఁబడుచున్నవి అందు మొదటి హేతు సంగ్రహవాక్యము “ముఖ్యశ్చేత్. శ్రూయతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁ

“తస్య ప్రియమేవ శిరః” ఇత్యాది శ్రూయతే! శారీరత్వం చ శ్రూయతే “తస్యైష ఏవ శారీర ఆత్మా, యః పూర్వస్య” ఇతి! తస్య పూర్వస్య విజ్ఞానమయస్యైష ఏవ శారీర ఆత్మా య ఏష ఆనందమయ ఇత్యర్థః | న చ శరీరస్య సతః ప్రియా ప్రియసంస్పర్శో వారయితు శక్యః | తస్మాత్సంసార్యేవానందమయ ఆత్మే త్యేవం ప్రాప్త ఇదముచ్యతే—“ఆనందమయో బ్రహ్మసాత్” పర ఏవాత్మా బ్రహ్మసాత్ ఆనందమయో భవతుమర్హతి | కుతః, అభ్యాసాత్, పరస్మిన్నేవ హ్యేచ్ఛన్యానందశబ్దో

బడుచున్నది, అనఁగా నానందమయుఁడు ముఖ్యమగు నాత్మయే యగుచో నాతనికిఁ బ్రియమే శిరస్సు, మోదము దక్షిణపక్షము, ప్రమోద ము తర్రపక్షము, ఆనంద మాత్మ, బ్రహ్మ పుచ్ఛము నను ప్రియము మొదలుగాఁ గల యవయవ ములయొక్క సంబంధము లేకుండవలయును అట్లు ప్రియాద్యవయవసంబంధము వినివచ్చుచున్నది గావున నానందమయుఁడు ముఖ్యమగు నాత్మ యెంతమాత్రము గాడని భావము.

ఇక రెండవ హేతువాక్యము “శారీరత్వం—ఇత్యర్థ” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది ఇందు “తస్యైషః పూర్వస్య” యనునది శ్రుతి. “తస్య పూర్వస్య. ఇత్యర్థ” యనునది వైశ్రుత్యర్థము అనఁగా “తస్య = ఆ పూర్వస్య = పూర్వమగు, విజ్ఞానమయస్య = విజ్ఞానమయునకు, ఏషః = ఈ, ఆనందమయః = ఆనందమయుఁడే, శారీరం = శారీరుఁడగు, ఆత్మా = ఆత్మ,” యనుటచే నానందమయుఁడు శారీరుఁడగు నాత్మ యని వినబడుచున్నది శారీరుఁ డని, శరీరసంబంధము కలవాడని యర్థము శారీరుఁడయ్యుఁ బరమాత్మ గాఁగూడదా యనఁ బరమాత్మ యానందైకరసస్వరూపుఁ డగుటజేసి శారీరుఁ డెంతమాత్రము గాఁడను నాశయముతో “న చ శారీరస్య. స్పృశత” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా శరీరముతోఁ గూడిన సత్పదార్థమునకుఁ బ్రియాప్రియస్పర్శ గలుగ నేరదని చెప్పట కవకాశము లేదని చెప్పి పూర్వవక్షము “తస్మాత్సంసార్యేవానందమయ ఆత్మా” యని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది అనఁగా నానందమయుఁడు సంసారి యగు నాత్మయేగాని పరమాత్మ యెంతమాత్రము గాడని యభిప్రాయము ఇట్లు పూర్వవక్షము సంభవింప సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నదిని “ఏనం ప్రాప్తై ఇదముచ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నదని సిద్ధాంతపరముగా సూత్రము స్మరింపఁబడుచున్నది అనఁగా నానందమయుఁడే పరమాత్మ యని “పర ఏవాత్మా. అర్హతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది. పరమాత్మశబ్దము బ్రహ్మపరము ‘కుతః = ఎట్లు’ ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప, “అభ్యాసాత్” ని హేతువు ప్రదర్శింపఁ బడుచున్నది హేతువాక్యార్థము “పరస్మిన్నేవ.. అభ్యస్యతే” యని వివరింపఁ బడుచున్నది అనఁగాఁ బరమాత్మయందు సన బ్రహ్మమునందు నానందశబ్దము



బహుకృత్వోఽభ్యస్యతే | ఆనందమయం ప్రస్తుత్య “రసోఽస్యః” ఇతి తస్యైవ రసత్వముక్తోఽచ్యతే—“రసగ్ం హ్యేవాడుం లభ్యాఽనందీ భవతి” ఇతి “కో హ్యేవాన్యాత్ ప్రాణ్యాత్ యదేష ఆకాశః ఆనందో నన్యాత్ ఏష హ్యేవానందయాతి” (తై 2-7) “సైమానందస్య మీమాగ్ంసా భవతి “ఏత మానందమయమాత్మానముపసంక్రామతి ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్ న బిభేతి కుతశ్చన” (తై 2-8-9) ఇతి “ఆనందో బ్రహ్మేతి వ్యజానాత్” (తై 3-6) ఇతి చ | శ్రుత్యంతరే చ “విజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ” (బృ 3-9-23) ఇతి బ్రహ్మణ్యేవా నరదశబ్దోద్భవః | ఏవమానందశబ్దస్య బహుకృత్వో బ్రహ్మణ్యభ్యాసాదానందమయ ఆత్మా బ్రహ్మేతి గమ్యతే | యత్తాత్మమన్నమయాద్యముఖ్యాత్మప్రవాహపతితత్వా దానందమయస్యాప్యముఖ్యత్వమితి, నాసౌ దోషః | ఆనందమయస్య సర్వాంతర

వలుమారులు ప్రయోగింపఁబడియుండుటవలన నానందమయఁడే బ్రహ్మమని యభిప్రాయము ఆనందశబ్దముయొక్క యభ్యాసమును బ్రదర్శింప “ఆనందమయం ప్రస్తుత్య. బ్రహ్మణ్యేవానందశబ్దోద్భవః” యను భాష్యము బరఁగుచున్నది

సం = ఆయానందమయఁడే, రసః = రసస్వరూపము అయం = ఈ రసం = రసమును, లభ్యా = పొంది, ఆనందీ = ఆనందముకలవాఁడు, భవతి హ్యేవ = నిశ్చయముగా నగుచున్నాఁడు.

ఏషః = ఈ, ఆకాశః = ఆత్మ, ఆనందః = ఆనందము, నన్యాద్యది = కాకపోయినచో, కః = ఎవ్వఁడు, అన్యాత్ = చలించేని, కః = ఎవ్వఁడు, ప్రాణ్యాత్ = జీవించును ఏషః = ఈ యాత్మయే, ఆనందయాతి = ఆనందింపఁ జేయుచున్నాఁడు ఇచట “ఆనందయాతి” యనుచో ‘యా’ యను దీర్ఘము ఛాందసము.

ఆనందస్య = ఆత్మయొక్క, సైమా మీమాంసా = ఆయావిచారణ, భవతి = కలుగుచున్నది

ఏతం = ఈ, ఆనందమయం = ఆనందమయఁడగు, ఆత్మాసం = ఆత్మను, ఉపసంక్రామతి = పొందుచున్నాఁడు

బ్రహ్మణః = బ్రహ్మయొక్క, ఆనందం = ఆనందమును, విద్వాన్ = తెలిసికొనినవాడు, కుతశ్చన = ఎవరినలనను, న బిభేతి = భయమునొందఁడు

ఇట్లు బ్రహ్మమం దానందశబ్దప్రయోగమును జూపి సూత్రార్థము “ఏవ మానందశబ్దస్య. బ్రహ్మేతి గమ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది

ఇట్లు స్వాభిమతార్థమును బ్రదర్శించి పూర్వపక్షమును నిరాకరింప “యత్తు అముఖ్యమితి” యను పూర్వపక్షబీజ ఘనువదింపఁబడుచున్నది ఆనంద మయఁ డముఖ్యాత్మప్రవాహపతితుడైనను దోషము లేదని “నాసౌ దోషః”

స్తోత్రం । ముఖ్యమేవ హ్యత్యానముపదిదిక్షు శాస్త్రం లోకబుద్ధిమనుసరత్, నమయం శరీరమనాత్మానమత్యంతమూఢాగామాత్మ త్వేన ప్రసిద్ధమనూద్య మాపనిషి క్తద్రుతతామ్రాదిప్రతిమావత్తతో ౭ స్తరం తతో ౭ స్తరమిత్వేవం ర్వేణ పూర్వేణ సమానముత్తరముత్తరమనాత్మానమాత్మేతి గ్రాహయత్, పత్తిసౌకర్యాపేక్షయా సర్వాంతరం ముఖ్యమానందమయమాత్మానముపది శీతి శ్లిష్టతరమ్ । యథా ౭రుంధతీనిదర్యనే బహ్వేష్యపి తారాస్వముఖ్యాస్వ ఫతీషు దర్శితాసు యాన్త్యాప్రదర్శ్యతే సాముఖ్యైవాచుంధతీ భవతి, ఏవమిహ సందమయస్య సర్వాంతరత్వాన్ముఖ్యమాత్మత్వమ్ । యత్తు బ్రూషే-పియాదీన్మాం స్వాదికల్పనా ౭నువపన్నా ముఖ్యస్యాత్మన ఇతి, అతీతానంతరోపాధిజనితా

ని చెప్పబడుచున్నది దోషము లేకుండుటకు హేతువు “అనుదమయస్వ స్వాంతరత్వాత్” ని సంగ్రహముగ నిరూపింపబడుచున్నది హేతువాక్యము ముఖ్యమేవ ముఖ్యమాత్మత్వ”మృచ భాష్యముచే దృష్టాంతపురస్కరముగ వివ రబడుచున్నది. అందు “ముఖ్యమేవ శ్లిష్టతర” మృచ భాష్యముచే హేతు క్కారము వివరింపబడుచున్నది

అనఁగా ముఖ్యమగు నాత్మ నుపదేశించుటకుగాను శాస్త్రము లోకబుద్ధి సరించి ముందుగా ననాత్మయు నన్నమయమును నవివేకించేనాత్మగాఁ దలంపఁ చున్నట్టియు నీశరీరము నాత్మగా ననువదించి యద్దానికంటె నాంతరమగు నామయమును, బిమ్మట నద్దానికంటె నాంతరమగు మనోమయమును, బిమ్మట గానికంటె నాంతరమగు విజ్ఞానమయమును బూర్వపూర్వములగు ననాత్మలతో రానమగు ననాత్మల సుత్తరొత్తర మాత్మ యని బోధించుచుఁ బ్రతిపత్తిసౌకర్య చే నంతమునందు సర్వాంతరమాను ముఖ్యును నాత్మయునగు నానందమ ము నుపదేశించినట్లు సుస్పష్ట మగుచున్నది ఇట్టియర్థమును బోధించుటకు ప్తాంతముగా స్థూలారుంధతీన్యాయము “యథా అరుంధతీ భవతి” యను వ్యముచేఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. పైని చెప్పబడిన “మూషానిషి క్తద్రుతతా రాదిప్రతిమావత్త”నునదిగూడ దృష్టాంతాంతరము బాహ్యములగు స్థూలపదార్థ లఁ దొలగించి యాంతరమగు సూక్ష్మములను గ్రహించుటయే మూషానిషి క్త రుతతామ్రాదిప్రతిమాన్యాయమని చెప్పబడుచున్నది ఫలితము “ఏవమిహాపి స్మిత్వమ్”ని చెప్పబడుచున్నది

పూర్వపక్షమంగలి ప్రశ్నాంతరము “యత్తు బ్రూషే ఆత్మన ఇతి” య భాష్యముచే ననువదింపబడుచున్నది అనఁగా ముఖ్యమగు నాత్మకుఁ యము మొదలుగాఁగల యవయవముల వర్ణించుట యుక్తము గాదని యర్థము. మృది గడచినట్టియు బూర్వపూర్వములగు నుపాధినబంధముచే గడచినట్టియు,

నా న స్వాభావికీత్యదోషః । శారీరత్వముప్యానందమయస్వాన్నమయాదిశరీరపరంప  
రయా ప్రదర్శ్యమానత్వాత్, న పునః సాక్షాదేవ శారీరత్వం సంసారివత్ ।  
తస్మాదానందమయః పర ఏవాత్మా ॥౧౨॥

## వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచుర్యాత్

అత్రాహ — నానందమయః పర ఆత్మా భవితుమర్హతి । కస్మాత్ ।  
వికారశబ్దాత్ । ప్రకృతివచనాదయమన్యః శబ్దో వికారవచనః సమధిగతః, ఆనంద  
మయ ఇతి మయట్ వికారార్థత్వాత్ । తస్మాదన్నమయాదిశబ్దవిషయ

వాననచే జనించినట్టియు నవయవవర్ణనమే గావున నద్దానివలన దోష మెంత  
మాత్రము లేదు అంతయు గాదు శారీరత్వముగూడ నానందమయునికి నన్న  
మయాదిశరీరపరంపరచే గల్గినదే కాని జీవునివలె ముఖ్యమగు సంసారిత్వ మెంత  
మాత్రము సుభవింపదనియును, “శారీరత్వమపి. సంసారివత్తు”నుభా వ్యముచే  
జెప్పబడుచున్నది ఫలితము “తస్మాత్. పర ఏవాత్మా” యనియుపసంహరింప  
బడుచున్నది ॥౧౨॥

ఆనందమయుఁడు పరమాత్మ యని నిర్వచింప నా యానందమయశబ్ద  
మును బ్రకృతివచనమగు నానందశబ్దముకంటె ‘మయట్’ అను వికారార్థమును  
బోధించు ప్రత్యయము దెలియవచ్చుటచే నానందవికారుఁ డను నర్థము లభించు  
చున్నది గావున నిర్వికారమగు బ్రహ్మమును బోధించుటకు నానందమయశబ్దము  
సమర్థము గాదను నాక్షేపమును బరిహరించి యందలి మయట్ ప్రత్యయము  
ప్రాచుర్యార్థబోధక మగుటంజేసి బ్రహ్మమును బోధింపఁదగు నను నాశయముతో  
సూత్రకారులు.

## “వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచుర్యాత్”

అను సూత్రమును స్మరించియున్నారు సూత్రమందలి “వికారశబ్దాత్  
న” యను పూర్వపక్షవాక్యము “అత్రాహ .. ఇతిచేత్తు”ను భాష్యముచే వివ  
రింపబడుచున్నది అందు “న ఆనందమయః పర ఆత్మా భవితుమర్హతి” యను  
నది పూర్వపక్షము పూర్వసూత్రమునుండి యీసూత్రమునకు నానందమయ,  
బ్రహ్మ శబ్దము లనువృత్తిచేయబడుచున్నవి శ్రుతియందలి యానందమయశబ్ద  
వాచ్యుఁడు పరబ్రహ్మము గానేరదని యర్థము “కస్మాత్తు”ని పూర్వపక్ష మడుగఁ  
బడుచున్నది “వికారశబ్దాత్” అని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది హేతు  
వచనము “ప్రకృతివచనాత్ . ఆనందమయశబ్దో యను భాష్యముచే వివరింపఁ  
బడుచున్నది, ప్రకృతివచనమన, ఆనందశబ్దము వికారవచనమన మయట్రప్రత్య  
యము కావున నన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయశబ్దములవలె వికార

నవానందమయశబ్ద ఇతి చెన్న । ప్రాచుర్యాధేష మయటం స్మరణాత్ ।  
 “తత్ప్రకృతవచనే మయట్” (పాణి. 5-4-21) ఇతి హి ప్రచురతాయామపి  
 మయట్ స్మర్యతే । యథా ‘అన్నమయో యజ్ఞః’ ఇత్యన్నప్రచుర ఉచ్యతే ।  
 ననమానందప్రచురం బ్రహ్మానందమయ ఉచ్యతే । ఆనందప్రచురత్వం చ  
 బ్రహ్మణో మనుష్యత్వాదారభ్యో తరస్మిన్ను తరస్మిన్ స్థానే శతగుణ ఆనంద  
 ఇత్యుక్త్యా బ్రహ్మానందగ్య నిరతిశయత్వావధారణాత్ । తస్మాత్ప్రాచుర్యాధే  
 మయట్ ॥ ౧౦౩ ॥

విషయమే యీయానందమయమని పూర్వపక్షము పూర్వపక్ష ఫలితము  
 “తస్మాత్ ఇతి చే”ని గలుగ నట్లు గాగని సూత్రమందలి ‘న’ యను పద  
 మచే నిషేధింపఁబడుచున్నది సూత్రమందలి ‘ప్రాచుర్యాత్’ను హేతుపదము  
 “ప్రాచుర్యాధేష మయటం స్మరణాత్”ని వివరింపఁబడుచున్నది మయట్ప్రకృత్యము  
 నగు । గాచుర్యార్థమందు గాణినియస్మృతి “తత్ప్రకృతవచనే మయట్  
 స్మర్యతే” యని స్మరింపఁబడుచున్నది మయట్నగు బ్రాచుర్యార్థమందు నృత్తి  
 స్మృతియని “యథా ఉచ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడు  
 చున్నది “అన్నమయో యజ్ఞః” యనుచో నన్నమయ మని గౌతమయన్న  
 ప్రచురమని యెట్లియు చెప్పఁబడుచున్నదో యాతీరుననే యని యర్థము  
 దాన్తః । అతి మ “ఘనం ఉచ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది అనగా నానంద  
 ప్రచుర మగుటంజేసి బ్రహ్మ మానందమయఁడని చెప్పఁబడుచున్నది బ్రహ్మ  
 మానందప్రచురమని చెప్పటకు “ననమానందస్య మీమాంసా భవతి స  
 వ” బ్రహ్మణ ఆనంద’ యను నానందనల్లియొక్క ప్రకరణమందలి తాత్ప  
 ర్యము సంశయముగా “ఆనందప్రచురత్వం అవధారణాత్”ని చెప్పఁబడు  
 చున్నది అనగా మనుష్యశ్యముతో గ్రారంభించి మనుష్యగంధర్వుఁడు, దేవ  
 గంధర్వుఁడు, సితగలు, ఆజానదేవతలు, కిర్మదేవతలు, దేవతలు, ఇంద్రుఁడు,  
 బృహస్పతి, సూర్యుని, బ్రహ్మనాథుఁ గల పదిస్తావములయం దుత్తరోత్తరముగ  
 నూలు యోగమున పైన నానందము గల్గుచున్నదని చెప్పటచే బ్రహ్మయొక్క  
 మానందము నిరతిశయమని దెలియఁబడుచున్నదిని తాత్పర్యము ఫలితము  
 “తస్మాత్ప్రాచుర్యాధేష మయట్”ని చెప్పఁబడుచున్నది ॥౧౦౩॥

హేత్వంతరముచే గూడ మయట్నగు బ్రాచుర్యార్థము గ్రహింపనగు  
 నని యీ హేతుసూత్రమునకు బ్రతీకముగ “ఇతశ్చ ప్రాచుర్యాధేష మయట్”ను  
 వాక్యము చెప్పఁబడుచున్నది. హేతుసూత్ర మేమన—

## తద్వేతువ్యపదేశాచ్చ

ఇతశ్చ ప్రాచుర్యాన్ మయట్ । యస్మాదానందహేతుత్వం బ్రహ్మో  
వ్యపదిశత శ్రుతిః— “ఏష హ్యేవానందయాతి” ఇతి । ఆనందయతీత్యర్థః ।  
యోహ్యన్యానానందయతి స ప్రచురానంద ఇతి క్షసిద్ధం భవతి ॥ యథా లోకే  
యోఽన్యేషాం ధనికత్వమాపాదయతి స ప్రచురధన ఇతి గమ్యతే, తద్వత్ ।  
తస్మాత్ప్రాచుర్యార్థేఽపి మయట్ సంభవాదానందమయం పర ఏవాత్మా ॥ ౧౮ ॥

## మాంత్రవర్తికమేవ చ గీయతే

ఇతశ్చానందమయం పర ఏవాత్మా । యస్మాత్ “బ్రహ్మవిదాసోఽతి

## “తద్వేతువ్యపదేశాచ్చ”

యని చెప్పబడుచున్నది తస్య = ఆ యానందమునకు, హేతువ్యపదేశాత్ =  
కారణముగ నిర్వచింపబడుటవలన, బ్రహ్మ మానందప్రచురమే యని బ్రహ్మో  
నందప్రచురశబ్దము లభ్యాహారము చేయబడవలయును బ్రహ్మ మానంద  
హేతు వని విషయము శ్రుతిచే బోధింపబడుచున్నది “యస్మాత్ . శ్రుతి”  
యని చెప్పబడుచున్నది శ్రుతియందలి ‘ఆనందయాతి’ యను పదము ‘ఆనందగ  
యతి’ యని భావముచేయబడవలయునని “ఆనందయతీత్యర్థః” యని చెప్పబడు  
చున్నది. ఆనందహేతుత్వముచే నానందప్రాచుర్యము నూహించుటకు దృష్టాన్త  
దాష్టాంతములు “యో హి తద్వత్” నుభాష్యముచే జెప్పబడు  
చున్నది లోకములో నొకరికి ధనము నిచ్చునా డెట్లు గురమగు ధనము గల  
వాడని చెప్పబడుచున్నాడో యాతీగుననే యొకరి నానందంపజేయువాడు  
ప్రచురమగు నానందము గలవాడని చెప్పబడుచున్నాడని భావము ఫలితము  
“తస్మాత్ పర ఏవాత్మా” యని యుపసగహరింపబడుచున్నది ॥౧౮॥

ఇట్లు మయట్ప్రత్యయమునకుఁ బ్రాచుర్యార్థము బ్రహ్మవిదానానంద  
మయఁడే పరమాత్మ యనుటకు హేతువ్యంతరమును బ్రహ్మోనందము సూత్రాంతరము  
నకు “ఇతశ్చానందమయః పర ఏవాత్మా” యని ప్రశోకము చేప్పబడుచున్నది.  
సూత్ర మేమన—

## “మాంత్రవర్తికమేవ చ గీయతే”

యని మాంత్రవర్తికమేవ = మాంత్రవర్ణమునందు వర్ణింపబడిన బ్రహ్మమే,  
యానందమయఁడని, గీయతే = వర్ణింపబడుచున్నది కావున, నానంద  
మయఁడే బ్రహ్మమని సూత్రార్థము. సూత్రమందలి మాంత్రవర్తిక శబ్దము,

రం” ఇత్యుపక్రమ్య “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” (తై. 2-1) ఇత్యస్మిన్మంత్రే  
 మత్యక్రమేన బ్రహ్మ సత్యజ్ఞానానంతవిశేషణైర్నిర్ధారితం యస్మాదాకాశాక్షిక్రమేణ  
 ద్ధావరజంగమాని భూతాన్యజాయంత, యచ్చ మాతాని సృష్ట్యా తాన్యనుపశిత్య  
 ఏహాయానావద్ధితం, సర్వాన్తరం యస్య విజ్ఞానాయ “అన్యోఽంతర ఆత్మా  
 -న్యోంతర ఆత్మా” ఇతి ప్రకృత్యై తస్మాత్తవర్ణికమేవ బ్రహ్మేహ గీయతే  
 అన్యోంతర ఆత్మా ౭౭నందమయ” (తై. 2-5). ఇతి మంత్రబ్రాహ్మణయో

సేవకారమును, “యస్మాత్ మాంత్రరహితమేవ బ్రహ్మ” యను భాష్యముచే,  
 ఎవరింపబడుచున్నది ‘గీయతే’ యను శబ్దము ‘ఇహ గీయతే అన్యోంతర  
 ఆత్మా ఆనందమయ’ యని శిష్టబహుచున్నది ఈ భాష్యముచే రాసేందవల్ల  
 ముందలి ‘బ్రహ్మవిదాప్నోతి యమ్మ’ను వాక్యము మొదలు ‘అన్యోఽంతర  
 ఆత్మా ఆనందమయ” యను వాక్యమువరకు గల ప్రకరణముయొక్క యర్థ  
 విశేషము సంక్షేపముగ నిరూపింపబడుచున్నది ఎట్లన—నానందవల్ల బ్రహ్మ  
 వేత్తి యత్యుత్పత్తిపురుషార్థమును బొందుచున్నాడను నర్థము గల “బ్రహ్మవిదా  
 ప్నోతి యమ్మ”ను సూత్రవాక్యముచే నుపక్రమించును అవాక్యమునకు  
 విచారణరూపమగు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ వివక్షితే” యను మంత్రము  
 నంగు సూత్రస్థమగే ప్రస్తావనము సత్యము జ్ఞానము, అనంత మను విశేషము  
 లచే నిర్ధారణచేయబడుచున్నది పిమ్మట రాస్త్రామనెడి మాతృశబ్ద  
 నాకాశాక్షిక్రమమున ద్ధావరజంగమరూపమగు భూతము లుత్పన్నము లయ్యెనని  
 “తస్మాద్వా సితస్మాదాత్మిన ఆకాశస్సంభూత” యను వాక్యము మొదలు “అన్న  
 త్సురుష” యను వాక్య మంతమందుగల బ్రాహ్మణముచే నిరూపించు  
 యున్నది ఆ బ్రహ్మమే భూతియుల పుట్టించి యవ్యానియందు ప్రవేశించి  
 సర్వాంతరిముగ హృదియమున నున్నదని “తత్సృష్ట్యా తదేవానుప్రసావితైః  
 శత్రవలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది అట్టిబ్రహ్మమును బాధించుటకై అన్యోఽం  
 తర ఆత్మా వ్రాణకాయ, అన్యోంతర ఆత్మా విజ్ఞానమయ” యను ప్రక్రియ  
 ప్రాసంగికము “అన్యోఽంతర ఆత్మా ఆనందమయ” యని యుపసంహారము  
 లుపచి న్నది కావున మంత్రవర్ణమందు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యని  
 దేది “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” అయ్యుదియే కాదు తత్సృష్ట్యా తదేవానుప్రసావితైః  
 శత్రవలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది తాత్పర్యము చంద్రము  
 నందు చినబడి బ్రహ్మమే బ్రాహ్మణమందు బాధించుటకు ననుటకు  
 హేతువు “మంత్రబ్రాహ్మణయోః న్యతా మ్మని శిష్టబహుచున్నది మంత్ర  
 బ్రాహ్మణముల కెన్నటికి విరోధము దెలియబడదుగావున నొకే యర్థమును బ్రతి  
 పాదించుట సమంజసమే యగును” లేనిచో బ్రకృతార్థమును వదిలి యప్రకృ

తైత్తిర్యారణ్యకం యుక్తం, అవిరోధాత్ । అన్యథా హి ప్రకృతహానాప్రకృతప్రకృతాత్మామ్ । న చాన్నమయాదిభ్య ఇవానందమయాదన్యోఽన్తర ఆత్మేభిర్భేదాత్ । ఏతన్నిష్ఠైవ చ “నైవా భార్గవీ వారుణీ విద్యా” (తైత్తిరీ తస్మాదానందమయః పర ఏవాత్మా ॥ ౧౫ ॥

### నేతరోనుపపత్తేః

ఇతశ్చానందమయః పర ఏవాత్మా । నేతరః । ఇతర ఈశ్వరాదన్యః సంజీవ ఇత్యర్థః । నజీవ ఆనందమయశబ్దేనాభిధీయతే । కస్మాత్ । అనుపపత్తేః । ఆన

తార్థమీను గ్రహించిన దోషము వాటిల్లునని భావము ఇంతియ కాదు, ఆనమయుడు సర్వాంతరుడుగ వినవచ్చుటంజేసి యానందమయనే బ్రహ్మము గ్రహింపవలయునని “న చ. అభిధీయతే” యని చెప్పబడుచున్నది అననన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయమూలకంబు నాంతరముగా నానమయము చెప్పబడిన ట్లానందమయన కాంతరముగా వేటొకయాత్మ చెప్పలేదు గావున నానందమయఁడే బ్రహ్మమని భావము ఇంతియ కాదు భృగుయందు “నైవా భార్గవీ వారుణీ విద్యా” యని యుపదేశింపబడిన బ్రహ్మనిష్ఠుడు గూడ నీయానందమయ నుద్దేశించియే యని “ఏతన్నిష్ఠైవ విద్యా” యని చెప్పబడుచున్నది. ఫలితము “తస్మాత్. పర ఏవాత్మా” యని చెప్పబడుచున్నది.

ఆనందమయుడు బ్రహ్మమేగాని యద్దానికంటె వేఱగు జీవుఁడె మాత్రము గాఁడని నిరూపింప సూత్రకారులు—

### ‘నేతరోనుపపత్తేః’

యను సూత్రమును స్మరించియున్నారు పూర్వసూత్రమునుండి యానమయశబ్దము ననువృత్తిచేసి యీహూతార్థమును యోజించునది ఇతరః బ్రహ్మముకంటె భిన్నుఁడగు జీవుఁడు ఆనందమయః=ఆనందమయుడు, న=కావలయన, అనుపపత్తేః = ఇచట నానందమయనికి వినవచ్చుడి ధర్మములు జీవసంభవింపకపోవుటవలన నని సూత్రార్థము సూత్రతాత్పర్యము “ఇతశ్చ ఆత్మా” యను భాష్యముచే వ్యక్తికరింపబడుచున్నది ‘నేతర’ యను శబ్దము “ఇతరః అభిధీయతే” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. ఇతరశబ్దము బ్రహ్మపరము కస్మాత్ = ఏలయని మధ్యస్థుఁడగు, “అనుపపత్తేః” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది అనుపపత్తి శ్రుతియుఖమున “ఆనమయం హి ప్రకృత్య . ఇతి” యని చూపబడుచున్నది శ్రుతియొక్క తార్థము స్వాభిప్రాయపురస్కరముగ “తత్ర . ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే



మయం హి ప్రకృత్య శూయతే । “సోఽకామ్యత । బహు స్యాం ప్రజాయే  
యేతి స తపోఽతప్యత । స తపస్తప్తాః । ఇదగ్ం సర్వమసృజత । యదిదంకించ”  
(తై 2-6) ఇతి । తత్ర ప్రాక్చిరీరాద్యుత్పత్త్యాభిధ్యానం సృజ్యమానానాం చ,  
వికారాణాం స్రష్టృ రవ్యతిరేకః, సర్వవికారసృష్టిశ్చ స పరస్తాదాత్మనోఽన్యత్రోప  
పద్యతే॥ ॥౧౬॥

## భేదవ్యపదేశాచ్చ

ఇతశ్చ నానందమయః సంసారీ । యస్మాదానందమయాధికారే “ఝసో  
వై సః । రసగ్ం హ్యేవాయం లబ్ధ్వాఽఽనందీ భవతి” (తై 2-7) ఇతి జీవా  
నందమయా భేదేన వ్యపదిశతి । స హి లబ్ధేన లబ్ధప్ర్యా భవతి । కథం త్వర్తి

రింపబడుచున్నది సః = ఆ యానందమయుఁడు, ప్రజాయేయ = ఉత్పత్తి  
కొఱగు, బహు=నానా రూపములుగ, స్యాం = అయ్యెదనని, అకామయత =  
సంకల్పించెను సః = ఆ యానందమయుఁడు, తపః = తపస్సును, అతప్యత =  
చేసెను. స = ఆనందమయుఁడు, తపః = తపస్సు, తప్తాః = చేసి, ఇట్లు శరీరాది  
సృష్టికః బూర్వ మభిధ్యానమును, యత్ = ఏ, ఇదం = ఈ, కించ = స్వల్ప  
మున్నదో, ఇదం సర్వం = అయీ సమస్తప్రపంచమును, అసృజత = సృజించె  
ననెడి సర్వవికారముల సృష్టియును ‘తత్సృష్ట్యా తదేవానుప్రావిశ’ త్తని సృష్టిక యైన  
సృజ్యమానవిషయముతో నభేదమును దెలియవచ్చుచున్నదిగాదా ! ఇయ్యవి పర  
మాత్మయగు బ్రహ్మముకంటె భిన్నమగు జీవుని కెంతమాత్రము గలుగనేరవు  
గావున నానందమయుఁడు జీవుఁ డెంతమాత్రము గాఁడని తాత్పర్యము ॥౧౬॥

ఆనందమయుఁడు జీవుఁడు గాఁడనుటకు హేత్వంతరమును బ్రతిపా  
దించు సూత్రాంతరమునకు “ఇతశ్చ నానందమయః సంసారీ” యని ప్రతీకము  
చెప్పబడుచున్నది సూత్ర మేమన—

## “భేదవ్యపదేశాచ్చ”

అని ఆనందమయునకు జీవునకును భేదము వినరెంపఁబడియుండుటవలన నానంద  
మయుఁడు సంసారియగు జీవుఁడు గాఁడని తాత్పర్యము సూత్రార్థము “యస్మా  
దానంద మయాధికారే వ్యపదిశతి” యను భాష్యముచేఁ చెప్పబడుచున్నది.  
సః = ఆనందమయుఁడు, రసః వై = ఆనందసారభూతుఁడే అయం = ఈ  
జీవుఁడు, రసగ్ం = ఆనందసారముగ బ్రహ్మముగా, లబ్ధ్వా = పొంది, ఆనందీ =  
ఆనందముకల నాఁడు, భవతి=అగుచున్నాఁడను శ్రుతిచే జీవుఁడు పొందువాఁడుగను,  
ఆనందమయుఁడు సాందఁబడివాఁడుగను పివరింపఁబడియున్నది లబ్ధృలబ్ధవ్య

“ఆత్మాఽన్వేషవ్యః” “ఆత్మలాభాన్న్ పరం విద్యతే” ఇతి శ్రుతిస్మృతి, యావతా న లభ్యేవ లబ్ధప్ర్యా భవతీత్యుక్తమ్ । బాధమ్ । తథాప్యత్మనోఽప్రచ్యుతాత్మ భావస్సేవ సత సత్త్వాననబోధనిమిత్తో దేహాదివ్యనాత్మసాత్మత్వనిశ్చయో లాకికో దృష్టః । తేన దేహాదిభూతస్యాత్మ నోఽప్యత్మాఽనన్విష్టోఽన్వేషప్ర్యాఽలబ్ధో లబ్ధప్ర్యాఽప్రశ్నశ్చ శ్లోకప్ర్యాఽమతో మంతవ్యోఽవిజ్ఞాతో విజ్ఞాతవ్య ఇత్యాది భేదవ్యవదేశ ఉపపద్యతే । ప్రతిషేధ్యత ఏవ తు పరమార్థః సర్వజ్ఞాత్పరమేశ్వరా ధన్యోద్రవ్యశ్రోతావా “నాన్యోఽతోఽస్తి ద్రష్టా” (బృ 3. 7 23) ఇత్యాదిన్మా ములు రెండు చోకటయే యెంతమాత్రము గానెరువు గావున, జివుండు, నానంద మయుఁడు చోకట యెంతమాత్రము గానను నాశయముతో “న హి లబ్ధవ

ల్లాప్ర్యా భవతి” యని చెప్పబడుచున్నది ఆనందమయాధికారే = ఆనంద మయైకకరణమునందు లబ్ధ లబ్ధవ్య మెంతమాత్రము గాదని చెప్పటచే లబ్ధయే లబ్ధవ్యమను నర్థమును బ్రదర్శించు “ఆత్మాఽన్వేషవ్యః” “ఆత్మలాభాన్న్ పరం విద్యతే” యను శ్రుతిస్మృతు లెట్లు సమంజసము లగునని మధ్యస్థుండు ప్రశ్నింప లబ్ధ లబ్ధవ్య మెంతమాత్రము గాననట నిశ్చయమే యని “శాధమ్న”ను పదముచేఁ జెప్పబడుచున్నది గాని యం చోకవిశేషము గలదని “తద్ధాపి” యను ఇబ్బ ముచే సూచింపబడుచున్నది ఉట్టివిశేషము “ఆత్మనః ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది ఎట్లన అప్రచ్యుతాత్మస్వభావ మన నిర్వ్యాకార స్వరూపము గలిగిన సమాప్తమగు నాత్మకు సజ్జానముచే దేహేంద్రియాదులగు సచాత్మయందు నాత్మనిశ్చయము స్వతస్సిద్ధముగ లోకమునఁ జూడబడుచున్నది అట్లు దేహాదిభావమును జెందిన యాత్మకు వాస్తవమగు నాత్మ వెదకిబడని దగుటచే వెదకిబడవలయునదియు, గూండబడని దగుటచే బొందఁదగినదియు, విఁబడని దగుటచే వినఁదగినదియు, జంతింపబడని దగుటచేజంతింపఁదగినదియు, దెలియబడని దగుటచే దెలియఁదగినదియు నను భేదవ్యవదేశము సమంజసమే యగునని తాత్పర్యము శ్రూయమాణమగు భేదవ్యవదేశ మెందులకు వాస్తవము గాదన నట్టిచేదము “నాన్యోఽతోఽస్తి ద్రష్టా” యను శ్రుతి మొదలుగాఁ గల శ్రుతులచే నిశేధింపబడుటంజెసి బ్రహ్మకంటె వెఱగు శివుండు సారమారిక దృష్టిచే నెంతమాత్రము దెలియరాడని “ప్రతిషేధ్యత ఏవ ఇన్యాది” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది ఇచటఁ బరమేశ్వరపదము బ్రహ్మపరము వ్యావహారికదృష్టిచే జీవేశ్వరభేదము గల్గుచున్నది గాని వాస్తవ మెంతమాత్రము గాదనియు జీవభావ మవిద్యాకిల్పిత మనియు “పరమేశ్వరస్తు . అన్య” యని చెప్పబడుచున్నది అనగా నవిద్యచేఁ గల్పింపబడిన శరీరమందలి మిథ్యాభి మానముచేఁ గర్తృభావమును, భోక్తృభావమును జెందిన విజ్ఞానస్వరూపము

పరమేశ్వర స్వవిద్యాకల్పితాగ్నిరాత్మ్యుర్భక్తిర్విజ్ఞానాత్మాఖ్యాదన్యః యథా  
మాయావిన శ్చర్మఖడ్గధరాత్సత్తేకాకాశమధిగోహతః స ఏవ మాయావీ పర  
మార్థరూపః భూమిస్థోఽన్యః యథా వా ఘటాకాశదుపాధిపరిచ్ఛిన్నాదిసుపాధి,  
పరిచ్ఛిన్న ఆకాశోఽన్యః । ఈదృశం చ విజ్ఞానాత్మపరమాత్మిచే మాశ్రిత్య  
“నేతరోఽనుపవత్తే” “భేదవ్యవదేశాచ్చ” ఇత్యుక్తిమ్ ॥౧౭॥

## కామాచ్ఛ నానుమానాపేక్షా

అనందమయాధికారే చ “సోఽకామయత ఒశు న్నాస్తి ప్రజాయేయ”

జీవుడనియు నట్టికల్పిత మగు జీవభావమున కతిర మగు పరమాత్మ భావ మీశ్వరుఁ  
డనియు భావము ఈశ్వరభావము సత్య మయ్యు జీవభావము కల్పిత మయ్యు  
జీవేశ్వరవైలక్షణ్యము ‘తు’ శబ్దముచే చూచింపఁబడుచున్నది. పారమార్థికమగు  
నొకేపస్తువునకు నజ్ఞానసశమున నానాశ్వము గలుగు నచటకు రెండుదృష్టాంతములు  
ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి అం దొకటి యగు మాయావిదృష్టాంతము “యథా  
అన్య” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఎట్లన నైంద్రజాలికుఁడు  
డాలును గత్తిని జెఁబూని త్రాఁటితో నాకాశము నెక్కునట్లు ఛూపఁబడుటకుఁ  
గన్నట్లుచుఁ దనతోఁ దుల్యుండగునట్టి వేతోకఁడు భూమిపై నిలిచి వినోదమును  
జేయుచున్న ట్లగపడును అం దాకాశము నెక్కుచున్న ట్లగపడువానికంటె  
భూమియందు నిలిచియున్నవాఁడు వాస్తవరూపముతో నొప్పు మాయావిద్యవియు  
నట్టివాఁ డాకాశము నెక్కుచుండెడి కల్పితరూపునికంటె భిన్నఁ డనియుఁ  
దెలియుచున్నాఁడు.

ఇక రెండవది యన్ననో యాకాశస్పృష్టాంతము “యథా వా ...  
అన్య” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది అం గాఘటాశచే నావరింపఁ  
బడిన యాకాశముకంటె నుపాధిపఁచుచున్నది అం యాకాశము భిన్నముగాఁ  
దోచుచున్నదిగదా ! ఇట్లుపాధిపరిచ్ఛిన్నము భేదా ననుపవత్తే భాసించెడి  
జీవాత్మపరమాత్మభేదము నాలవాలముగాఁ జూచి నేతరోఽనుపవత్తే” “భేద  
వ్యవదేశాచ్చ” యను సూత్రములు స్మరింప చున్న వని “ఈదృశం  
ఇత్యుక్తిమ్”నా భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది ॥౧౮॥

ఇట్లనందమయుని జీవునిగాఁ దలచుచు మంత్రమాత్ర మవకాశము  
లేదని చెప్పి నాంఖ్యపరకల్పితమగు ప్రధాన గూఢ శంకించుట కవకాశ  
మంత్రమాత్రము లేగని సూత్రకారులు,

## “కామాచ్ఛ నానుమానాపేక్షా”

యని స్మరించియున్నారు కామాతే = అనందమయునికి సంకల్పము వినవచ్చుట

(తై 2 6) ఇతి కామయితృత్వనిర్దేశాన్నానుమానికమపి సాంఖ్యపరికల్పిత మచేతనం ప్రధాన మానందమయత్వేన కారణత్వేన వా ౭ చేక్షితవ్యమ్ । “ఈక్ష తేర్నాశబ్దమ్” (బ్ర॥ సూ॥ 1-1-5) ఇతి నిరాకృతమపి ప్రధానం పూర్వసూత్రో దాహృతాం కామయితృత్వశ్రుతిమాశ్రిత్య ప్రసంగాత్పునర్నిరాక్రియతే గతి సామాన్యప్రపంచనాయ । ॥౧౮॥

## అస్తిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి

ఇతిశ్చ న ప్రధానే జీవే వా ౭ నందమయశబ్దః । యస్మాదస్మిన్నానంద మయే బ్రహ్మత ఆత్మని ప్రతిబుద్ధస్యాస్య జీవస్య తద్యోగం శాస్తి । తదాత్మనా

వలన, అనుమానాపేక్షా చ = అనుమానముయొక్క యపేక్షగూడ, న = ఎంత మాత్రము లేదను సూత్రార్థము “ఆనందమయాధికారే అపేక్షితవ్యమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది అనగా నానందమయప్రకరణమున “సో ౭ కామయత బహు స్యాం ప్రజాయేయ” యను శ్రుతివలన సంకల్పము వినబడుటఁ బట్టి, ఆనుమానికం = అనుమానప్రచూణముచే నూహింపబడినట్టియు, సాంఖ్యు లచే లెస్సగఁ గల్పింపబడినట్టియు జడమగు ప్రధాన మానందమయుఁ డనిగాని జగత్కారణ మనిగాని యెంతమాత్రము చెప్పటకు వలనుపడదు.

ఈక్షత్యధికరణమానం ప్రధానము సర్వవిధముల నిరోసింపబడియుండఁ దిరుగ నిచటఁ దన్నిరసనమునుగూర్చి యత్నాంతరరూపగౌరవ మొందుల కనిన నయ్యది గతిసామాన్యమును స్పష్టముగా బోధించుటకే యని “ఈక్ష తేర్నాశబ్దమ్ . గతిసామాన్యప్రపంచనాయ” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది కామ యితృత్వశ్రుతి యన “సో ౭ కామయత బహు స్యాం ప్రజాయేయ” యనునది ॥౧౮॥

ఆనందమయుఁడు ప్రధాన మనిగాని జీవుఁ డనిగాని శంకించుటకు పీలు లేని హేతువును సూత్రకారులు

## “అస్తిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి”

యని స్మరించుచున్నారు అస్మిక్ = ఈ యానందమయనియందు, అస్య = ఈజీవునకు, తద్యోగం = ఆనందస్వరూపముతోఁ గూడిక, అన నానందమయ స్వరూపభావమును బడయుట యనేడి ముక్తిని, శాస్తి = శాస్త్రము బోధించు చున్నది కావున నీ యానందమయుఁడు ప్రధానముగాని, జీవుఁడుగాని గానేరఁడని తాత్పర్యము సూత్రతాత్పర్యము “ఇతిశ్చ న ప్రధానే జీవే వా ౭ నందమయ శబ్ద” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది, సూత్రార్థము సుస్పష్టముగ “యస్మాత్ .. శాస్తి శాస్త్రమ్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది ప్రతి

యోగస్తద్యోగః, తద్భావాపత్తిః । ముక్తిర్విద్యార్థః । తద్యోగం శాస్త్రే శాస్త్రమ్—  
 “యదా హ్యేవైష ఏతస్మిన్నద్భుత్యే అనాత్మే అనిరుక్తే అనిలయనే అభయం  
 ప్రతిపాం విందతే । అథ సో అభయంగతో భవతి । యదా హ్యేవైష ఏతస్మిన్న  
 దరమంతరం కురుతే, అథ తస్య భయం భవతి” (తై 2-7) ఇతి । ఏతదు కం  
 భవతి— యదైతస్మిన్నానందమయే అల్పమవ్యక్తరమతాదాత్మ్యరూపం పశ్యతి  
 తదా సంసారభయాన్న నివర్తతే । యదా త్వేతస్మిన్నానందమయే నిరంతరం  
 తాదాత్మ్యేన ప్రతిపత్తి తదా సంసారభయాన్నివర్తత ఇతి । తచ్చ బరమాత్మ  
 పరిగ్రహే ఘటతే, స ప్రధానపరిగ్రహే కీచపరిగ్రహే వా । తస్మాదానందమయా  
 పరమాత్మేతి స్థితిమ్ ॥౧౯॥

బుద్ధస్య = శాస్త్రాచార్యోపదేశమువలన జ్ఞానమును ఒకసిన వృత్తికారులచే  
 గూడఁ దద్భావాపత్తిరూపమగు ముక్తియే శ్రుతి తాత్పర్యముగా వ్యక్తమై  
 బడుచున్నది, ముక్తిప్రతిపాదకశాస్త్రము “యదా అథ తస్య భయం  
 భవతి” యని ప్రదర్శింపఁడుచున్నది ఉదాహరింపఁడిన శ్రుత్యైవము  
 “ఏతదు కం భవతి ... నివర్తత ఇతి” యను భావ్యముచే వివరింపబడుచున్నది  
 యదా = ఎప్పుడు, ఏషః = ఈజీవుడు, ఏతస్మిన్ = ఈ, అదృశ్యే = ఇంద్రి  
 యానులకు విషయము గానట్టియు, అనాత్మ్యే = దేహేంద్రియఽంహారము  
 గానట్టియు, అనిరుక్తే = అవాఙ్మానసశోచర మగు నట్టియు, అనిలయనే = ఆదా  
 భావము నొందనట్టియు నానందమయునియందు, అభయం = నిర్భయమగు,  
 ప్రతిపాం = స్థితిని, విందతే = పొందుచున్నాఁడో, అది = అప్పుడు, సః =  
 అవిద్వాంసుడు, అభయం = అభయమును, గతిః = పొందినవాడు, భవతి =  
 అగుచున్నాఁడు యదా = ఎప్పుడు, ఏషః = ఈజీవుడు, ఏతస్మిన్ = ఈ  
 యానందమయునియందు, ఉక్త్, అరం = స్వల్పమైనను, అంతరం = బెడమును,  
 కురుతే = చేయచున్నాఁడో యనఁ దెలిసికొనుచున్నాఁడో, అథ = అప్పుడు,  
 తస్య = ఆ యజ్ఞనకు, భయం = భయము, భవతి = అగుచున్నది. ఇట్టిఫల  
 శ్రుతి యానందమయునిఁ బరమాత్మగఁ గ్రహించినచో యుక్త మగును గాని  
 ప్రధానముగఁగాని జీవునిగఁగాని గ్రహించినచో సమంజసముగ నుండిదని “తచ్చ .  
 జీవపరిగ్రహేవా” యని నిర్వచించి “తస్మాదానందమయః పరమాత్మేతి స్థితమ్”ని  
 యధికరణతాత్పర్యము వృత్తికారాభిమతముగ నుపసంహరింపఁబడుచున్నది ॥౧౯॥

ఈ యధికరణమునఁ దెలియవచ్చెడి యెనిమిదిసూత్రములందును  
 మొదటిసూత్రములు నానందవల్లియందు వినవచ్చెడి యానందమయుఁడు  
 బహ్మ మని నిర్వచించుటకును, బిమ్మట రెండుసూత్రము లానందమయుఁడు  
 వుడు గాఁడని నిర్వచించుటకును, బిమ్మట చొకసూత్ర మానందమయుఁడు

ప్రధానము గాఁడని నిర్వచించుటకును, సుత్తమసూత్ర మానందమయుఁడు ప్రధానమును జీవుఁడును గూడఁ గాఁడని నిర్వచించుటకును వృత్తికారాశ యముతో వ్యాఖ్యానముగావింపఁబడినవి ఇచట జీవుఁడు, ప్రధాన మను నవ్వానిని నిరసించుటకుఁగల ప్రయోజన మెద్ది యనునది యొకింత విచారింపవల యును ప్రధానమనునది సాంఖ్యులచే జగత్కారణముగ ననుమేయింపఁబడిన దనియు, నయ్యది వేదాంతములచే నెంతమాత్రము ప్రతిపాదింపఁబడ లేదనియు నీక్షత్వధికరణమునఁ బుష్కలముగ నిర్వచింపఁబడియున్నది సాంఖ్య లన్ననో శ్రుతులయందుఁ దమచే గల్పింపఁబడిన ప్రధానము దెలియవచ్చుచున్న దని శ్రుతుల కపార్థమును గల్పింప నద్దాని వారించుటకై ప్రసంగవశమునఁ ప్రధాన నిరసనము గావింపఁబడియెను ఇక జీవుఁ డన్ననో యజ్ఞజనపరికల్పిత మగుచు వ్యవహారమునందు సత్యముగ భాపించుటంజేసి యీశ్వరునికంటె భిన్నమగు జీవుఁడు సత్యముగ నున్నాఁ డను భ్రాంతి గలుగుచున్నది అట్టిభ్రాంతిని వారింప నజ్ఞజనకల్పితమగుజీవుఁడు ప్రసంగవశమున నిరసింపఁబడుచున్నాఁడు. శ్రుతులచేఁ బ్రతిపాదింపఁబడు నద్వితీయబ్రహ్మజ్ఞానమునకు నజ్ఞులచేఁ గల్పింపఁబడిన జీవజ్ఞానము, ప్రాజ్ఞులచేఁ గల్పింపఁబడిన ప్రధానాదిజగత్కారణజ్ఞానమును బాధక మగుటంజేసి యట్టి బాధకజ్ఞానమును వారింపఁబ్రకరణసందర్భమున జీవనిరాశము, ప్రధాననిరా శమును చేయఁబడినవి ఇచటనే గాక యుత్తరగ్రంథమునందుఁ గూడ జీవుఁడు ప్రధానమును నాశంకింపఁబడి నిరాకరింపఁబడును నిరసింపఁబడిన ప్రధానాదు లూహోహికల్పితము లగుటంజేసి వాస్తవము లెట్లు గావూ యాతీరుననే యజ్ఞ జనకల్పితుఁ డగు జీవుఁడుగూడ వాస్తవము గాఁడను పరమతాత్పర్యముచే సూత్ర కారులు జీవప్రధానములఁ బ్రత్యేకముగాఁగాని రెండిటిని గలిపిగాని నిరసించుచు న్నారు అంతియే గాని యీరెండును బ్రత్యేకముగా నున్నవని సూత్రకారుల యాశయ మెంతమాత్రము గాదు

ఇక నీయెనిమిదిసూత్రములందును మొదటిసూత్రములయొక్క వృత్తియును వివాదాధ్యస్తము ఏలయన - వృత్తికారులొనందమయుని బ్రహ్మ మని నిర్వచించుచున్నారు అందులకుఁ బ్రతిబంధకముగాఁ దోఁచెడి మయ్యుత్ప్ర త్యయమునకుఁ బ్రాచుర్యార్థమును గల్పించుచున్నారు ఇయ్యదియే వృత్తికార వాదబలము ఇది దోషగ్రస్త మగుటంజేసి సమంజస మెంతమాత్రము గాదని భాష్యకారులచే నిరసింపఁబడుచున్నది అట్టిభాష్యకారనిరసనము “ఇదం త్వీహ వక్తవ్యమ్”ను వాక్యముతోఁ బ్రారంభింపఁబడుచున్నది ఇహ=ఈ వృత్తికార వ్యాఖ్యానమున, ఇదం తు= ఈ వైలక్షణ్యము, వక్తవ్యమ్= చెప్పఁబడవలయు నని యర్థము

ఇదం త్విహ వక్తవ్యమ్ — 4న వా ఏష పురుషో 2న్నరస  
మయః” । “తస్మాద్వా ఏతస్మాదన్నరసమయాత్, 1 అన్యో 2స్తర ఆత్మా  
ప్రాణమయః” తస్మాత్ “అన్యో 2స్తర ఆత్మా మనోమయః” । తస్మాత్ “అన్యో  
2స్తర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” (తై 2- 1, 2, 3, 4) ఇతి చ వికారార్థే మయట్ప్ర  
వాహే సత్యానందమయ ఏవాకస్మాదర్థజరతీయన్యాయేన కథమివ మయటః  
ప్రాచుర్యార్థత్వం బ్రహ్మవిషయత్వం చాశ్రీయత ఇతి । మూత్రవర్ణకబ్రహ్మధి  
కారాదితి చేత్, న, అన్నమయాదీనామపి తస్మి బ్రహ్మత్వప్రసంగః । అత్రాహ  
యుక్తమన్నమయాదీనామబ్రహ్మత్వం, తస్మాత్తస్మాదా నరన్యస్తరస్యాన్యస్యా

అందు మయట్ప్రత్యయమునకుఁ బ్రాచుర్యార్థమును గ్రహించుట యన  
మంజస మని “స వై ఆశ్రీయత ఇతి” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడు  
చున్నది అనఁగా నానందవల్లయందు “స వా ఏష పురుషో 2న్నరసమయః”  
యను వాక్యము మొదలు “అన్యో 2స్తర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” యను వాక్యము  
వఱకుఁ గల గ్రంథమునందు వివచ్యేడి యన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞా  
నమయశ్చిబ్దములందలి మయట్ప్రవాహ మంతయు వికారపరమే యగుచుండ  
నొక్క యానందమయశ్చిబ్దమునందు మాత్రమే హరాత్తుగ నర్థజరతీయన్యాయమున  
మయట్ప్రప్రాచుర్యార్థమును గల్గి బ్రహ్మబోధక మెట్లగు నని భావము అర్థ  
జరతీయమన నొకేష్యసి రెండు ఖండములుగాఁజేసి యువోకఖండమును బాకము  
కొరకును, వేటోకఖండమును ప్రసవముకొరకు నుద్దేశించుట అట్లయినచో నెంత  
సరసముగనుండునో యట్లే యొకమయట్ప్రవాహకే వికారార్థము, ప్రాచుర్యార్థమును  
జెప్పట యపహాసాస్పదమని భావము అనఁగా బ్రహ్మబోధక మెంతమాత్రము  
గాదనఁ బూర్వపక్షి “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను మంత్రవర్ణమునందలి  
బ్రహ్మముయొక్క ప్రకరణ మగుటంజేసి మయట్ప్రవాహక బ్రాచుర్యార్థము గల్పింప  
వలయు నను “మాత్రవర్ణకబ్రహ్మధికారాత్”ని సమాధానము చెప్పఁగా “సిద్ధా  
న్తిచే “ఇతి చేత్, న=అంగుగాద”ని నిరసింపఁబడుచున్నది. నిరాసమునకు “అన్న  
మయాదీనా మపి తస్మి బ్రహ్మత్వప్రసంగ” యని ప్రతిబంధిగా నుత్తరము చెప్పఁ  
బడుచున్నది అనఁగా బ్రహ్మప్రకరణము గావున మయట్ప్రవాహక బ్రాచుర్యార్థము  
చెప్పఁబడవలయు నన్నచో నొక్క యానందమయమనే గాక యన్నమయాదులఁ  
గూడ బ్రహ్మమే యని చెప్పకొప్పు నన నందులకు సమాధానము పూర్వపక్షిచే  
జెప్పఁబడుచున్నదని “అత్రాహ” యను వాక్య ముపకరింపఁబడుచున్నది.  
సమాధానము “యుక్తం ప్రసంగాదితి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడు  
చున్నది ఒకదానికంటె వేటోకటి యాంతరమనియు, నద్దానికంటె వేటోకటి యాంతర  
మనియు ని ట్లాత్మ చెప్పఁబడుటంజేసి యన్నమయాదులు బ్రహ్మము కావనుట



స్వస్యాత్మన ఉచ్యమానత్వాత్ । ఆనందమయాత్తు న కశ్చిదన్య ఆస్తర ఆత్మో  
చ్యతే, తేనానందమయస్య బ్రహ్మత్వమ్ । అన్యథా ప్రకృత హానాప్రకృతృ  
క్రియాప్రసంగాదితి । అత్రోచ్యతే — యద్యవ్యన్నమయాదిభ్య ఇవానంద  
మయాదన్యోఽస్తర ఉత్కృతి న శూయతే । తథాపి నానందమయస్య  
బ్రహ్మత్వమ్ । యత ఆనందమయం ప్రకృత్య శూయతే — “తస్య ప్రియ  
మేవ శిరః మోదో దక్షిణః పక్షః । ప్రమోద ఉత్తరః పక్షః । ఆనంద  
ఆత్మా । బ్రహ్మ పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” (తై 2 5) ఇతి తత్ర యద్రబ్ధహ్మ మంత్ర  
వర్ణే ప్రకృతం “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” ఇతి తదిహ “బ్రహ్మ పుచ్ఛం  
ప్రతిష్ఠా” ఇత్యుచ్యతే । తద్విజ్ఞాపయిషయైవాన్నమయాదయ ఆనందమయ  
పర్యంతాః పంచకోశాః కల్ప్యంతే । తత్ర కుతః ప్రకృతహానాప్రకృతక్రక్రియా  
ప్రసంగః । న న్వానందమయస్యావయవత్వేన “బ్రహ్మ పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యు  
చ్యతే, అన్నమయాదీనామివ “ఇదం పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యాది । తత్ర కథం  
బ్రహ్మణ స్వప్రధానత్వం శక్యం విజ్ఞాతుమ్ । ప్రకృతత్వాదిలి బ్రూమః । నన్వా

యక్త మే యగును ఆనందమయునికంటె నన్ననో, వేటొక యాంతరమగు నాత్మ  
చెప్పబడకపోవుటచే నానందమయునే బ్రహ్మముగా గ్రహింపవలయును. లేనిచోఁ  
బ్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియారూపదోషము వాటిలునన నందులకుఁ దగ్గునమాధా  
నము “అత్రోచ్యచే యద్యపి అప్రకృతప్రక్రియాప్రసంగ” యని చెప్పబడుచు  
న్నది అనఁగా నన్నమయాదుల వలె నానందమయునకంటె భిన్న మగునట్టియు,  
నాంతరమగునట్టియు నాత్మ వినఁబడకపోయినను నానందమయుఁ డెంతమాత్రము  
బ్రహ్మము కానేరడు ఏలయన — ఆనందమయు నుద్దేశించి “తస్య ప్రతిష్ఠా”  
యను గ్రంథముచే శ్రుతి యానందమయస్వరూపమును జెప్పుచున్నదిగాదా!  
“సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యనుమంత్రముగందు వినవచ్చెడి బ్రహ్మ మన్ననో  
పై “బ్రహ్మ పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” యనుచో బ్రహ్మశబ్దముచే బరామర్శింపఁబడు  
చున్నది అట్టిబ్రహ్మమును బోధించుటకై యన్నమయ మాదిగాఁ గల్గి యానంద  
మయ మంతముగాఁ గల్గిన యైదుకోశములు గల్పింపఁబడుచున్నవని గ్రహించినచోఁ  
బ్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియాప్రసంగ మెట్లు గలుగును? అనఁగా గలుగనేరదు  
ఇట్టిసమాధానముపై మధ్యస్థుడు “నను విజ్ఞాతుమ్”ని ప్రశ్నించుచున్నాడు  
అనఁగా నన్నమయాదులయొక్క నిరూపణమునందు “ఇదం పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా”  
“పృథివీ పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” “అధర్వాంగిరసః పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా” “మహాః పుచ్ఛం  
ప్రతిష్ఠా” యనునట్లీనందమయుని కవయవముగా “బ్రహ్మ పుచ్ఛం ప్రతిష్ఠా”యన  
చెప్పబడుచున్నది అట్టివిషయమున నిచట బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానభావమున  
గ్రహించుట యెట్లని ప్రశ్నింప “ప్రకృతత్వాదిలి బ్రూమ” యని సమాధానము

నందమయావయవత్వేనాపి బ్రహ్మణి విజ్ఞాయమానేన ప్రకృతత్వం హీయతే  
ఆనందమయస్య బ్రహ్మత్వాదితి । అత్రోచ్యతే, తథా సతి తదేవ బ్రహ్మనంద  
మయ ఆత్మావయవీ, తదేవ చ బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠావయవ ఇత్యసామంజస్యం  
స్యాత్ । అన్యతరపరిగ్రహేతు యుక్తం “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యత్రైవ  
బ్రహ్మనిర్దేశ ఆశ్రయితుం, బ్రహ్మశబ్దసంయోగాత్ । నానందమయవాక్యే బ్రహ్మ  
శబ్దసంయోగాభావాదితి । అపి చ “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యుక్తేదముచ్యతే-

చెప్పబడుచున్నది అనగా బ్రకరణసందర్భమునుబట్టి “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా”  
యను వాక్యమునే గ్రహింపవలయు నని తాత్పర్యము ఇట్లు పలుక మఱల ఘట్ట  
స్థుడు “నను బ్రహ్మత్వాత్త”ని ప్రశ్నించుచున్నాడు అనగా నానంద  
మయుడు బ్రహ్మ మగుటచే నానందమయుని కవయవముగా బ్రహ్మమును  
దెలిసికొనుటవలన బ్రకరణ సందర్భమునకు భంగము లేవిగదా యని  
భావము ఇట్లు ప్రశ్నింప “అత్రోచ్యతే” యని సమాధాన ముపక్రిమింపఁ  
బడుచున్నది సమాధానము “తథా సతి. సర్వలోకప్రసిద్ధత్వాత్త”ను భాష్య  
ముచే జెప్పబడుచున్నది అనగా నానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహించి  
నచో బ్రహ్మమగు నానందమయాత్మ యవయవి యనియు, నా బ్రహ్మమే, బ్రహ్మ  
పుచ్చం ప్రతిష్ఠా యని బోధింపఁబడిన యవయవ మనియు విరుద్ధార్థము లభించు  
నని “తథా సతి అసామంజస్యం స్యాత్త”ను భాష్యముచే దోషోద్ఘాటనముచేయు  
బడుచున్నది పక్షద్వయమును విచారింప రెండిటియందు నొకింత దోషము  
గన్పట్టుచున్నది. ఎట్లన—నానందమయుని బ్రహ్మ మనినచో నవయవావయవి  
విభాగము సిద్ధింపదు. ‘బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా’యనునది బ్రహ్మమని గ్రహించి  
నచో సంగమునకుఁ బ్రధానభావము గల్పించినట్లగును కావున రెండపక్షము  
లలో నెద్దానిని స్వీకరింపవలయు, నెద్దానిని బరిత్యజింపవలయు నను నాకాంక్ష  
గలుగ బ్రహ్మశబ్దసంయోగముచే ‘బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ యనుచో బ్రహ్మశబ్ద  
మునే గ్రహించిన బాగుండునని “అన్యతరపరిగ్రహే . బ్రహ్మసంయోగాత్త”ని  
చెప్పబడుచున్నది అన్యతరపరిగ్రహే = పక్షద్వయమున నెయ్యది గ్రహించి  
నచో అంతియ కాదు ఆనందమయవాక్యమునందు బ్రహ్మశబ్దసంయోగము లేకుం  
డుటంజేసి యానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహింపఁగూడదని తాత్పర్యము  
ఆనందమయవాక్యము “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానసమీక్షాత్ ఆన్యోంతర ఆత్మా  
ఆనందమయః, తేనైష పూర్ణః, స వా ఏష పురుషవిధ ఏవ, తస్య పురుషవిధతాం  
అన్వయం పురుషవిధః, తస్య ప్రియమేవ శిరః, మోదో దక్షిణః పక్షః, ప్రమోద  
ఉత్తరః పక్షః, ఆనంద ఆత్మా” యనునది అంతియకాదు వాక్యశేషమును  
జూచినను బుచ్చవాక్యమందలి బ్రహ్మపదమే స్వప్రధానముగా నుపదేశింపఁబడి

“తదప్యేష శ్లోకో భవతి । అనన్తేన స్థ భవతి । అసద్బ్రహ్మేతి వేద చేత్ । అసి బ్రహ్మేతి చేద్వేద । సంతమేనం తతో విదురితి” (తై 2 6) అస్మింశ్చ శ్లోకే 2 ననుకృత్యానందమయం బ్రహ్మణ ఏవ భావాభావవేదనయోగ్యణదోషాభిధానాద్గమ్యతే “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యత్ర బ్రహ్మణ ఏవ స్వప్రధానత్వమితి । న చానందమయస్వాత్మతో భావాభావశంకా యక్తా, ప్రియమోదాది విశేషస్వానందమయస్య సర్వలోకప్రసిద్ధత్వాత్ । కథం పునఃస్వప్రధానం సద్బ్రహ్మ,

నట్లు తెలియవచ్చుచున్నదని “అపి చ . స్వప్రధానత్వమితి” యను భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది ఆనందవల్లియందు “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యని చెప్పబడిన పిమ్మట “తదప్యేష శ్లోకో భవతి” తత్ = అవిషయమందు, ఏషః = ఈముందుఁ జెప్పబోవు, శ్లోకో 2 పి = మంత్రముగూడ, భవతి = ఉన్నదని బ్రహ్మము, అసత్ ఇతి = లేదని, వేద చేత్ = తెలిసికొనినట్లైన, తతో = అట్టివాఁడు, అసన్ ఏవ = అసత్సముఁడే, భవతి = అగుచున్నాఁడు, బ్రహ్మము, అసి ఇతి = ఉన్నదని, వేద చేత్ = తెలిసికొనినట్లైన, తతో = అట్టి బ్రహ్మజ్ఞానమునొందుట వలన, ఏనం = ఈవిద్వాంసుని, సంతం = సత్పురుషునిగా, విదుః = చెప్పుచున్నారు, అను మంత్రము వినబడుచున్నది ఈమంత్రమందు, ఆనందమయుని అననుకృత్య = స్మరింపకయే, బ్రహ్మముయొక్క, భావాభావవేదనయోగ్య = ఉనికిని దెలిసికొనుటయొక్కయు, లేమిని దెలిసికొనుటయొక్కయుఁ గ్రమముగా గుణదోషములఁ జెప్పటచే “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను స్థలమునందు బ్రహ్మమునకు స్వప్రధాన మని దెలియవచ్చుచున్నది స్వప్రధానత్వమనఁగా స్వార్థమునే ముఖ్యముగాఁ గల్గియుండుట ప్రకృతమున బ్రహ్మశబ్దమున కెయ్యది ముఖ్యార్థముగాఁ బ్రకరణమునందు గ్రహింపబడుచున్నదో యట్టి యర్థమునే యిచట గ్రహింపవలయునని భావము ఈమంత్రముచే నానందమయునియొక్క భావాభావవేదనయందలి గుణదోషములే చెప్పబడఁగూడదాయన నట్లు గాదని “న చానందమయస్య . యుక్తా” యని చెప్పబడుచున్నది అనఁగా నానందమయునియొక్క భావాభావముల గూర్చినశంక యెంతమాత్రము యుక్తముగాదు ఏలయన “ప్రియమోదాదివిశేషస్య ఆనందమయస్య సర్వలోకప్రసిద్ధత్వాత్” ప్రియము మోదము మోదలుగా గలిగిన విశేషములతోఁ గూడిన యానందమయుఁడు సకలప్రాణిజాతమునకుఁ బ్రత్యక్షముగాఁ దెలియవచ్చుటవలన నానందమయుని భావాభావవిషయమగు సందేహమున కెంతమాత్ర మవకాశము లేదని భావము. ఇట్లు “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనుచో బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానత్వమును నిర్ణయింపఁ బూర్వపక్షి యానందమయునకుఁ బుచ్చముగా వర్ణింపబడిన బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానత్వ మెట్లని, “కథం పునః . ప్రతిష్ఠా”

ఆనందమయస్య పుచ్చత్వేన నిర్దిశ్యతే— “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇతి నైష దోషః । పుచ్చవత్పుచ్చం, ప్రతిష్ఠా పరాయణమేకనీడం తాకికస్యానంద జాతస్య బ్రహ్మానంద ఇత్యేతదనేన వివక్ష్యతే, నావయవత్వం, “ఏతస్యైవానందః స్యాన్యాలి భూతాని మాత్రాముపజీవంతి” (బృ 4-3-32) ఇతి శ్రుత్యంతరాత్ । అపి చానందమయస్య బ్రహ్మశ్చేప్రియాద్యవయవత్వేన సవిశేషం బ్రహ్మభ్యుపగం తవ్యమ్ । నిర్విశేషం తు బ్రహ్మ చాక్యశేషే శ్రూయతే వాజ్ఞాననయోరగోచ

యని ప్రశ్నింప నియ్యది యొక దోషము గాదని “నైష దోష ” యని పరిహర్షించి సమాధానము చెప్పబడుచున్నది దోషాభావమును వ్యక్తీకరింప “పుచ్చవత్పుచ్చమ్”ని పుచ్చశబ్దార్థము నిరూపింపబడుచున్నది పక్షికి బుచ్చ మెట్లాధారమో యట్లే యానందమయుని కీ బ్రహ్మ మాధార మగుటంజేసి పుచ్చమువలె నుండుటవలన బుచ్చ మని చెప్పబడుచున్నది పుచ్చశబ్దమునకు ముఖ్యార్థము ‘ప్రతిష్ఠా’ యను పదముచే బాధింపబడుచున్నది ప్రతిష్ఠ యన పరాయణము, ఏకనీడ మను సర్థము చెప్పబడుచున్నది అనగా లోకసిద్ధమగు నానందజాతమునకు బ్రహ్మానంద మాధారభూతమని యర్థముగాని యానందమయు నకు బ్రహ్మ మవయవమని యెంతమాత్ర మర్థముగాదు. తాకికానందమునకు బ్రహ్మానంద మాధారభూతమని “ఏతస్య = ఈ, ఆనందస్య = బ్రహ్మానందమ్నై యొక్క, మాత్రాం = ఒకలేకమును, ఆశ్రయించి, అన్యాని = ఇతరములగు భూతాని = భూతములు, ఉపజీవంతి = జీవించుచున్నవను శ్రుత్యంతరముచే గూడఁ బ్రతిపాదింపబడుటవలన నిందుఁగూడ నందుల కనుగుణమగు సర్థమునే గ్రహింపవలయును

ఇంతవఱకు నానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహించుటయందును, “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను బ్రహ్మశబ్దముచే బ్రహ్మమును గ్రహించుట యందునుగూడ దోషములను బ్రదర్శించి యందు ‘బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ యను దానిచేఁ దెలియవచ్చు బ్రహ్మమును గ్రహించుటయే సమంజసమని నిరూపింపఁబడియెను ప్రకృతమున నానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహించినచోఁ గల్గు నసర్థవిశేషముగూడ “అపి చ.. కుతశ్చనేతి” యనుభాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁ బడుచున్నది. ఆనందమయునే బ్రహ్మముగా గ్రహించినచో నానందమయునికేఁ బ్రియము, మోదము, ప్రమోదము మున్నగు సవయవములు వినవచ్చుటంజేసి యీ యానందవల్లనే సవిశేషమగు బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుచున్నదని చెప్పవలసి వచ్చునని “అపి అభ్యుపగంతవ్యమ్”ను భాష్యముచేఁ చెప్పబడుచున్నది పాక్యశేషమన నీవల్లియొక్క యుపసంహారమును గమనించినచో నిర్విశేషమగు బ్రహ్మము వినవచ్చుచున్నదని “నిర్విశేషం తు.. శ్రూయతే” యని చెప్పబడు

రత్వాభిధానాత్ — “యతో వాచో నివర్తంతే । అప్రాప్య మనసా సహ । ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్” । న బిభేతి కుతశ్చ నతి” (తై 2-9) । అపి చానంద ప్రచుర ఇత్యుక్తే దుఃఖాస్తిత్వమపి గమ్యతే, ప్రాచురస్య లోకే ప్రతియోగ్యల్ప త్వాపేక్షత్వాత్ । తథా చ సతి “యత్ర నాన్యశ్యతి నాన్యచ్ఛ్రోణోతి నాన్యద్విజానాతి స భూమా” (ఛాం 7-24-1) ఇతిభూమ్ని బ్రహ్మణ తదవ్యతి

చున్నది వినబడుచుండెడి బ్రహ్మము నిర్విశేష మనుటకు హేతువు “వాఙ్మననయో రగోచరత్వాభిధానాత్”ని చెప్పబడుచున్నది అనగా బ్రహ్మము వాక్కునకును, మనమునకును విషయముకానిదని చెప్పబడుటవలన నని యర్థము బ్రహ్మ మవాఙ్మనసగోచర మనుటకు శ్రుతి “యతో వాచో కుతశ్చన” యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది యతః= ఏ నిర్వికల్పము నద్వయానందస్వరూపమగు నాత్మ నుండి, మనసా సహ= విజ్ఞానముతోగూడ, వాచః= ద్రవ్యాదిసవికల్పవస్తువిషయ కములగు వాక్కులు, అప్రాప్య= పొందకుండగనే యన నా ఎస్తువును బ్రకాశింపజేయుకుండగనే, నివర్తంతే= మలుచున్నవై, య గా సామర్థ్యవిహీనము లగుచున్నవో, యట్టి, బ్రహ్మణః= బ్రహ్మముయొక్క, స్వరూపమగు, ఆనందం= పరమానందమును, విద్వాన్= తెలిసికొనిన బ్రహ్మ వేత్త, కుతశ్చన= ఎద్దానివలనను, న బిభేతి= భయము నొందడు. అనగా తనకంటె వేరగుపదార్థ మెద్దియు లేక పోవుటవలన భయము నొందుట కవకాశము లేదని భావము శ్లెఱ్ఱి యుపసంహార శ్రుతివలన బ్రహ్మరూపము నిర్విశేషమగు నానందమని వినవచ్చుచుండ సవిశేష మును సావయవమునునగు నానందమయుని బ్రహ్మముగా గైకొనుట యనమం జనమని యాశయము ఇంతియ కాదు మయట్లునకుఁ బ్రాచుర్యాదుమును గ్రహించినను సర్థము సమసంజనము గాదని “అపి చ ప్రతియోగ్యల్పత్వాపేక్షత్వాత్” ని చెప్పబడుచున్నది అనగా నానందమయుఁ డన నానందప్రచురుఁ డను సర్థమును గ్రహించినను లోకములో ప్రాచుర్య మను సర్థమును గ్రహించిన స్థలమున విరోధియగు సర్థముయొక్క యల్పత్వముగూడ గల్గుచుండుఁ గావునఁ బ్రకృతమున దుఃఖలేశముగూడ నానందమయునికిఁ గలదని తెలియవచ్చును అట్లు బ్రహ్మమునకు దుఃఖలేశము నంగీకరించినచో శ్రుతివిరోధము గల్గునని “తథా చ సతి ఉపరుధ్యేత” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది యత్ర= దేని యందు, అన్యత్= రెండవదానిని న పశ్యతి= చూడఁడో, అన్యత్= రెండవ దానిని న శ్రోణోతి= వినఁడో, అన్యత్=రెండవదానిని, న విజానాతి= తెలిసికొనఁడో, సః=అట్టియాత్మయే, భూమా= భూమశబ్దవాచ్యమగు బ్రహ్మము. ఈ శ్రుతివలన భూమబ్రహ్మమం దానందముకంటె భిన్నమగు దుఃఖము లేదను శ్రుతి నిరర్థక మగును. కావున బ్రహ్మమందు దుఃఖలేశముండు శంకింపఁగూడదు.

క్తాభావశుతి రుపదుర్భేత । ప్రతిశరీరం చ ప్రియాదిభేదాదానందమయస్యాపి  
 నిన్నత్వమ్ । బ్రహ్మ తు న ప్రతిశరీరం భిద్యతే, “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ”  
 తై 2-1) ఇత్యానంత్యశ్రుతేః । “ఏకో దేవస్సర్వభూతేషు గూఢ సర్వవ్యాపీ  
 సర్వభూతాంతరాత్మా” (శ్వే 6-11) ఇతి చ శ్రుత్యంతరాత్ । న చానందమయ  
 స్యాభ్యాసః శ్రూయతే । ప్రాతిపదికార్థమాత్రమేవ హి సర్వత్రాభ్యస్యతే “రసో  
 వై సః । రసగ్ం హేయాయం లభ్య ౨౨నందీ భవతి । కో హ్యేవాన్యాత్కః  
 పాణ్యాత్ । య దేష ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్” “సైమానందస్య మీమాగ్ంస్య  
 నవతి” । “ఆనందం బ్రహ్మహో విద్వాన్న బిభేతి శత్రుశ్చనేతి” (తై 2-7 8౨9)  
 ‘ఆనందో బ్రహ్మైతి వ్యజానాత్” (తై 6-6) ఇతి చ । యది చానందమయశబ్దస్య

ఇంతియ కాదు ఆనందమయనకుఁ బ్రియాదిభేదముచే భేదము ఘటించు  
 మఁ బ్రతిశరీరమందు నొక్కొక్క యానందమయునిచొప్పన భేదభావమున  
 గానాత్వము ఘటించుచున్నది కావున నానందమయుఁడు బ్రహ్మము కాఁడని  
 హేత్వంతరము “ప్రతిశరీరం భిద్యత్వా”ని చెప్పఁబడుచున్నది శరీరభేదముచే  
 నానందమయనకు భేదము ఘటించునట్లు బ్రహ్మమునకుఁ గూడ భేదము ఘటించ  
 వా యనిన, నట్లు ఘటించదని “బ్రహ్మ . భిద్యతే” యని ప్రతిజ్ఞ చేయఁబడు  
 చున్నది , ఇట్టిప్రతిజ్ఞ స్వకపోల కల్పితముగాక శ్రుతినుస్సాగితమే యగు నన్ని  
 “సత్యం . శ్రుత్యంతరాత్త”ను భాష్యముచే రెండశ్రుతులు ప్రదర్శించఁబడు  
 చున్నవి “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను శ్రుతిచే బ్రహ్మమున కానంత్యము  
 వినఁబడుటవలన బ్రహ్మమునకు దేశముచేఁగాని, కాలముచేఁగాని, వస్తువుచేఁగాని,  
 పరిచ్ఛేద మెంతిమాత్రము లేదనియు, నట్టిబ్రహ్మము సర్వభూతములందు గూఢ  
 ముగను, సర్వవ్యాపకముగను, సంతర్యామిగను నొక్కటియై యున్నదనియు నిర్వ  
 చింపఁబడుచుండుటచే బ్రహ్మమునకు నానాత్వము తెలియరాదు కావున  
 బ్రహ్మము, నానందమయుఁడును నొక్కటి యెంతిమాత్ర మగుటకు వీలులేదని  
 భావము

ఇక సభ్యాసమువలన నానందమయుఁడు బ్రహ్మ మను వృత్తికారాశయము  
 నిష్ప్రమాణక మని “న చానందమయస్యాభ్యాసః శ్రూయతే” యని ప్రతిజ్ఞ  
 చేయఁబడుచున్నది అందులకు హేతువు సంగ్రహముగ “ప్రాతిపదికార్థ  
 మాత్రమేవ హి సర్వత్రాభ్యస్యతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది అనఁగా  
 శ్రుతులయందుఁ బ్రాతిపదికమాత్రమానకననానందశబ్దమునకుమాత్రమే యభ్యాసము  
 వినఁబడుచున్నదిగాని పుయడంట్లపదమున కభ్యాసము వినఁబడుట లేదని భావము  
 హేతువునకు దృష్టాంతముగాఁ బర్కగు శ్రుతులు “రసో వై ... ఇతి చ” యని  
 ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి

బ్రహ్మవిషయత్వో నిశ్చేతం భవేత్, తత ఉత్తరేష్వానందమాత్రప్రయోగేష్య  
 వ్యాసంజమయాభ్యాసం కల్పేత్ | న త్వానందమయస్య బ్రహ్మత్వమస్తి, ప్రియ  
 శిరస్తద్విధిష్టే శుభరిత్యపూచామ | తస్మాచ్ఛుత్యంతరే “విజ్ఞానమానందం  
 బ్రహ్మ” (బృ 3-9-28) ఇత్యానందప్రాతిపదికస్య బ్రహ్మశే ప్రయోగదర్శనాత్ |  
 “యదేష ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్” ఇత్యాదిబ్రహ్మవిషయ ప్రయోగో న  
 త్వానంద మయాభ్యాస ఇత్యవగంతవ్యమ్ | యస్త్యయ మయక్షస్తస్యైవానంద  
 శబ్దస్యాభ్యాస — “ఏతమానందమయమాత్మానసుపసంక్రామతి” (తై 2-8)  
 ఇతి న తస్య బ్రహ్మవిషయత్వమస్తి, వికారాత్మానామేవాన్నమమీదీనామనాత్మానా  
 ముపసంక్రమితవ్యానాం ప్రవాహే పరితత్వాత్ | నన్వానందమయస్యోపసంక్ర

ఇంతియ కాదు ఆనందమయునే బ్రహ్మముగా వర్ణించినచో నీశు  
 తులన్నిటియందును వినవచ్చుడి యానందశబ్దముల నన్నిటిని మయడంతములుగాఁ  
 జేయవలయు నట్టిగౌరవము గలుగునని “యది చ కల్పేత్” యనుభాష్యముచే  
 నిర్వచింపఁబడుచున్నది కల్పనాగౌరవ మున్నను బ్రయోజనమున్నచో గ్రాహ్య  
 మేగదా యన నట్టి ప్రయోజనముగూడ లేదుగావున నానందమయుని బ్రహ్మముగా  
 బరిగణించుటకు వీలులేదని సింహావలోకనన్యాయమునఁ బూర్వనిర్దిష్టవిషయము  
 వంతయును సంగ్రహముగ “న తు అపూచామ” యని నిర్వచించుచున్నారు  
 ప్రకృతమున విషయమగు నానందవల్లయేగాదు, శ్రుంత్యంతరముచేఁగూడ “విజ్ఞాన  
 మానందం బ్రహ్మ” యని ప్రాతిపదికమగు నానందశబ్దమాత్రమే బ్రహ్మమందు  
 బ్రయోగింపఁబడుచున్నదని “తస్మాత్ ప్రయోగదర్శనాత్”ను భాష్య  
 ముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది ఇంతియ కాదు, ఉపసంహరమున “యదేష  
 ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్”ను బ్రహ్మవిషయముగ ప్రయోగమునం దానందశబ్దమే  
 వినవచ్చుటంజేసి యానందమయశబ్దమున కభ్యాసమెంతమాత్రము లేదని సుస్యక్త  
 మగుచున్నది

ఇట్లు నిర్వచించి “పూర్వపక్షీచే నుపసంహారమునఁ బ్రదర్శింపఁబడిన  
 మయడంతశబ్దమున కభ్యాసము సమీచీనము గాదని నిరసింపఁ బూర్వపక్షబీజము  
 “యస్త్యయ ఉపసంక్రామతీతి” యని స్మరింపఁబడి యా యానందమయ  
 శబ్దము బ్రహ్మపరము గాదని “న తస్య బ్రహ్మవిషయత్వమస్తి” యని ప్రతిషే  
 ధింపఁబడుచున్నది ప్రతిషేధమునకుఁ దగు హేతువు “వికారాత్మానామేవ.  
 పరితత్వాత్”ను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా సుపసంక్రమిత  
 వ్యము లనియు, వికారస్వరూపము లనియు, ననాత్మ లనియు నిర్వచింపఁబడిన  
 యన్నమయాదులయొక్క ప్రవాహమం దీయానందమయము పరింపఁబడుటంజేసి  
 యానందమయుఁడుగూడ నన్నమయాదులవలె ననాత్మయేకాని బ్రహ్మ మెంతమా



మిశ్రవ్యస్యాన్నమయాదివదబ్రహ్మ త్వే సత్త్వినైవ విదుషో బ్రహ్మప్రాప్తిపటం నిష్ఠం  
భవేత్ । నైష దోషః । ఆనందమయోపసంక్రమణనిష్ఠే శేనైవ పుచ్చ ప్రతిష్ఠాభూత  
బ్రహ్మప్రాప్తే ఫలస్య నిర్దిష్టత్వాత్ “తదప్యేష శోకో భవతి । యతో వాచో  
నివర్తనే” ఇత్యాదినా చ ప్రపంచ్యమానత్వాత్ । యా త్వచందమయేనన్వి  
ధానే “సోఽకామయత బహు న్యాం । జజాయేదేతి” ఇయం స్రుతిరుదాహృతా  
సా “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యనేన సన్నిహితరేణ బ్రహ్మకా, సంభవ్యమానా

త్రము కాచని యభిప్రాయము ఉపసంక్రమిశ్చవ్యుడగు నానందమయుడు  
బ్రహ్మను కాచి దో విద్వాంసునికి బ్రహ్మప్రాప్తిఫలము చెప్పఁజేడని చెప్పవలయు  
నని మధ్యస్థుడు “నను నిర్దిష్టం భవేత్”ని పశ్చింప నయ్యది యెక్కోషము  
గాదని “నైష దోష” యని సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది దోషాభావము  
నిందలి హేతువు “ఆనందమయా నిర్దిష్టత్వాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది అనగా  
నానందమయుని నుపసంక్రమణముచేయుటచే బుచ్చమువలె నాధారభూతమగు  
బ్రహ్మప్రాప్తియే ఫలముగా నిర్వచింప బడుచున్నది కావున బ్రహ్మప్రాప్తిఫలము  
లభింపవని యాక్షేపింప శక్యము గాదని భావము బ్రహ్మప్రాప్తిఫలమును స్రుతి  
బోధించుచున్నదని “తదపి ప్రపంచ్యమానత్వాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది అనగా  
బుచ్చబ్రహ్మమను బోధించు ముక్తిమగు “యతో వాచో నివర్తనే” యను  
స్రుతిచే బ్రహ్మప్రాప్తిఫలమగు సభయము పుష్కలముగ నిర్వచింపబడుచున్నదని  
తాత్పర్యము ఆనందమయసన్నిధానమందు “సోఽకామయత” యను స్రుతి  
యుండుటచే నానందమయుడు బ్రహ్మ మను పూర్వపక్షవాదమును నిరసించి నా  
పూర్వపక్షబీజము “యా తు ఉదాహృతా” యని యనుచుకొని సమాధానము  
“సా ప్రతిబోధయతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది అనగా నానందమయవాక్య  
మానకును, “సోఽకామయత” యను వాక్యమునకును సుధ్యయందు, “బ్రహ్మ  
పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్య ముండుటచేసి “సోకామయత” యను వాక్యము  
న్యచహితమగు నానందమయవాక్యముతో సంగతంపక సమీపమంటలి “బ్రహ్మ  
పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్యముతో సంబంధించుచున్నది దానంతేసి “సోఽ  
కామయత” యను వాక్యముచే నానందమయనకు బ్రహ్మత్వ మెంతిమా నను  
చెప్పటకు కలుగలేదు. అంతియ కాదు ఉత్తరగ్రంథమునందు విననచ్చుడ “సో  
నైవ” యనునది మొదలుగా గల శ్రుతి లన్నియు “సోఽకామయత” యను  
వాక్యముతోడనే సంబంధించుచుంటుండే యయ్యవిగూచి నానందమయవాక్య  
ముతో నెంతిమాత్రము సంబంధించునని “తదపేక్షత్వాచ్చ నానందమయ  
విషయతా” యను భాష్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది కావున సకల స్రుతులు  
నానందమయవాక్యముతో సంబంధంపక “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్య

నానందమయస్య బ్రహ్మతాం ప్రతిజ్ఞాధయతి । తవ పేక్ష త్యాచోచ్చితరస్య గ్రంథస్య  
 “రసో వై సః” ఇత్యాదేర్నానందమయవిషయతా । నను ‘సోఽకామయత’ ఇతి  
 బ్రహ్మణో ఘంటింగనిర్దేశో నోపపద్యతే । నాయం దోషః । “తస్మాద్వా ఏతస్మాత్  
 దాత్మన ఆకాశః సంభూతః” ఇత్యత్ర ఘంటింగేనాప్యాత్మశబ్దేన బ్రహ్మణః ప్రకృ  
 తత్వాత్ । యా తు భార్గవీ వారుణీ విద్యా “ఆనందో బ్రహ్మేతి వ్యజానాత్”  
 ఇతి తస్యాం శుభ్రుడశ్రవణాత్ । ప్రియశిరస్త్యాద్యశ్రవణాచ్చ యుక్తమానందస్య  
 బ్రహ్మత్వమ్ । తస్మాదణుమాత్రమపి సవిశేషమనాశిత్య న స్వత ఏవ ప్రియశిర  
 స్త్వాది బ్రహ్మణ ఉపపద్యతే । న చేహ సవిశేషం బ్రహ్మ ప్రతిపిపాదయిషితం,  
 వాఙ్మనసగోచరాతిక్రమశ్రుతేః । తస్మాదన్నమయాదిప్సివానందమయేఽపి

ముతోడనే సంబంధించుచున్నవని ప్రకర్షింప మధ్యస్థుడు “సోఽకామయత”  
 యను ఘంటింగనిర్దేశము బ్రహ్మమందు సమంజసము గాదుగదా యని  
 “నను .. నోపపద్యతే” యని ప్రశ్నింప నిది యొక దోషము కాదని “నాయం  
 దోష” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది దోషాభావమునకు హేతువు  
 “తస్మాద్వా. ప్రకృతత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది “తస్మాద్వా ఏతస్మాత్”ను  
 బ్రాహ్మణవాక్యప్రారంభమున మంత్రవర్ణమందలిబ్రహ్మము ఘంటింగమగు నాత్మ  
 శబ్దముచే బరామర్శింపబడుటవలన “సోఽకామయత”యనుచోఁ బుంలింగనిర్దేశ  
 మెంతమాత్రము దోషావహము కాదని తాత్పర్యము ఇక్కడ బూర్వపక్షిషే  
 భ్యగువల్లియందలి “సైషా భార్గవీ వారుణీ విద్యా” యను వాక్య మానందమయ  
 పరమే యని చెప్పిన దానిని నిరసించ నా పూర్వపక్షబీజమగు “యా తు భార్గవీ  
 వారుణీ విద్యా” యనుదాని ననువదించి యా భ్యగువల్లియందలి “ఆనందో  
 బ్రహ్మేతి వ్యజానాత్” నుచో మయట్ప్రత్యయము వినబడకపోవుటవలనను,  
 బ్రియశిరస్త్యాదులు వినబడకపోవుటవలనను నానందమే బ్రహ్మమని చెప్పవలయు  
 నని “ఆనందః .. బ్రహ్మత్వమ్య”ని చెప్పబడుచున్నది

ఇట్లు నిర్వచించి పరమతనిరాసము “తస్మాత్ ఉపపద్యతే” యని  
 యుపసంహారముచేయబడుచున్నది అనఁగా నొక యణుమాత్రమైనను విశే  
 షము లేకుండ బ్రహ్మమునకు స్వతస్సిద్ధముగఁ బ్రియశిరస్త్యాదు లెంతమాత్రము  
 పొందికచేయబడ నేరవని తాత్పర్యము ఇంతియ కాదు యానందవల్లియందు  
 సవిశేషబ్రహ్మ మెంతమాత్రము బోధింపబడలేదని “న చేహ ప్రతిపిపాదయిషి  
 తమ్య”ని ప్రతిజ్ఞచేయబడుచున్నది ప్రతిజ్ఞకు హేతువు “వాఙ్మనసగోచరా  
 తిక్రమశ్రుతే” యని చెప్పబడుచున్నది అనఁగా “యతో వాచో నివర్తంతే”  
 యను సుపసంహారమందలి శ్రుతిచే బ్రహ్మ మవాఙ్మనసగోచరమని ప్రతిపాదింపఁ  
 బడుటవలన సవిశేష మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము ఫలితము

వికారార్థవ మయద్విజ్ఞేయో న ప్రాచుర్యార్థః | సూత్రాణి త్వేవం వ్యాఖ్యేయాని—  
“బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యత్ర కిమానందమయావయవత్వేన బ్రహ్మ  
వివక్ష్యత, ఉత స్వప్రధానత్వేనేతి | పుచ్చశబ్దావయవత్వేనేతి ప్రాప్త ఉచ్యతే—  
“ఆనందమయోఽభ్యాసాత్” ఆనందమయ ఆత్మేత్యత్ర “బ్రహ్మ పుచ్చం  
ప్రతిష్ఠా” ఇతి స్వప్రధానమేవ బ్రహ్మోపదిశ్యతే, అభ్యాసాత్ | “అసన్నేవ స  
భవతి” ఇత్యస్మిన్నిగమనశ్లోకే బ్రహ్మణ ఏవ కేవలస్యాభ్యస్యమానత్వాత్ |

“తస్మాత్ న ప్రాచుర్యార్థ” యని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది ఆనందమయ,  
శబ్దమునందుఁగూడ నన్నమయాదిశబ్దములందువలెనే మయట్లు వికారార్థకముగ  
గ్రహింపవలయునేగాని ప్రాచుర్యార్థకముగ నెంతమాత్రము గ్రహింపఁబడ  
గూడదని సిద్ధాంతము

ఇట్లు వృత్తికారులచే సూత్రములకుఁ జెప్పఁబడిన యర్థమును ద్రోసి  
పుచ్చి సూత్రములకు స్వాభిమతమగు నర్థమును బ్రతిపాదింప “సూత్రాణి త్వేవం  
వ్యాఖ్యేయాని” యని యుపక్రమించుచున్నారు

ఈ యధికరణమున విషయవాక్యము “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యని  
నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అందు విశయము “అత్ర స్వప్రధానత్వేనేతి” యని  
నిరూపింపఁబడుచున్నది అనఁగా నిచట బ్రహ్మ మానందమయమన కవయవముగాఁ  
జెప్పఁబడుచున్నదా లేక స్వప్రధానభావముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నదా యని ఇందలి  
పూర్వపక్షము “పుచ్చశబ్దావయవత్వేన” యని నిరూపింపఁబడుచున్నదని  
“ప్రాప్తే” = పూర్వపక్షము కలుగ, ఉచ్యతే, = సమాధానము చెప్పఁబడుచున్న  
దని “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్”ను సూత్రము సమాధానముగాఁ జెప్పఁబడు  
చున్నది సూత్రార్థము “ఆనందమయః అభ్యస్యమానత్వాత్”ని చెప్పఁ  
బడుచున్నది అనఁగా “ఆనందమయః ఆత్మా” యనుచో “బ్రహ్మ పుచ్చం  
ప్రతిష్ఠా” యను వాక్యమున బ్రహ్మము స్వప్రధానముగనే యుపదేశింపఁబడు  
చున్నది. ఏలయన— ‘అభ్యాసాత్’, ‘అసన్నేవ స భవతి’ యను నిగమన  
శ్లోకమున ననఁగా నుపసంహారమంత్రమునఁ గేవలబ్రహ్మశబ్దమే రెండుపర్యాయము  
లుచ్చరింపఁబడి యుండుటవలన, ననఁగా నిగమనశ్లోకమున బ్రహ్మశబ్దము రెండు  
సారు లుచ్చరింపఁబడియుండుటచే “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనుచో బ్రహ్మ  
శబ్దము ముఖ్యముగా బ్రహ్మమునే బోధించుచున్నదని యభిప్రాయము

ఇచట సూత్రకారులచే ‘ఆనందమయః’ యని యానందమయఁడే  
నిర్వచింపఁబడుచుండ నిర్వచింపఁబడిన యానందమయవి బ్రహ్మముగా గ్రహించు  
టకు మాటుగ నానందమయశబ్దముచే ‘బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ యను వాక్యము  
నందలి బ్రహ్మమును గ్రహించుట యెట్లు? అట్లునచో సూత్రవిరోధము గలు

గదా? యనినచో నీయానందవల్లియొక్క తత్త్వము నొకింత విచారించినచో నియ్యదియే సువ్యక్తమయ్యేడిని. అదెద్ది యన—

ఆనందవల్లియందుఁ దొలుత సకలవేగార్థన సంగ్రహభూతముగ బ్రహ్మ విదాప్నోతి పరమ్మను బ్రహ్మసూత్ర ముపదేశింపఁబడియున్నది పిమ్మట నా సూత్రవ్యాఖ్యానరూపముగ “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ, యో వేద నిహితం గూఢాయాం, ఘోరమే వ్యూహిక, సోఽశ్నుతే సర్వాకామాన్, సః బ్రహ్మణా విపశ్యతేతి” యను సూత్రము ప్రకర్షింపఁబడియున్నది సూత్రమందలి బ్రహ్మశబ్ద మిమంత్రమునందు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యని వ్యాఖ్యానము గావించఁబడుటచే, “సత్యం, జ్ఞానం, అనంతం” అను పదములు బ్రహ్మము యొక్క స్వరూపలక్షణము లని సుస్పష్టము మంత్రముచే నట్టి బ్రహ్మమునకు నుపలబ్ధిస్తానముగ గుహాయందలి యుత్కృష్టమగు నాకాశమనఁగా దహరాకాశము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది అట్టిబ్రహ్మమును గుహాయం నన్నట్లు దెలిసికొనఁ నవాఁడుత్కృష్టపురుషార్థమునొందు నని “సోఽశ్నుతే” మంత్రముచేతను, సూత్రముచేతను గూడఁ జెప్పఁబడియున్నది ఇట్లు సూక్తిసూత్రములచేఁ దెలిసికొనఁబడవలయునని బోధింపఁబడిన బ్రహ్మమును బోధింప “తస్మాద్వా ఏతస్మాత్ ఆత్మనః” యను వాక్య మూదిగాఁ గల బ్రహ్మణము ఘోరమగుచున్నది అట్టిబ్రహ్మణమునందన్ని మాయాపాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయీనందమయము లను నైదాత్మలు వివరింపఁబడియున్నవి అం దానందమయాత్మ “తస్య ప్రియమేవ శిరః, మోదో దక్షిణః పక్షః, ప్రమోద ఉత్తరః పక్షః ఆనంద ఆత్మా, బ్రహ్మ పుచ్ఛం పృత్తిపా” యని నిర్ణయింపఁబడి యున్నది ఇట్టి స్థితియందు “బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరమ్మ” ని యుపక్రమింపఁబడినట్టియు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను సూత్రముచే వ్యాఖ్యానముగావించఁబడినట్టియు బ్రహ్మమే యానందమయమనిపుచ్చుముగను బ్రహ్మగను చెప్పఁబడుచున్నదా, లేక యీ బ్రహ్మ శబ్దముచే వేఱొకవిషయ ము దేశింపఁబడుచున్నదా యను విశేషమునకు సర్వవిధఫలనవకాశము గలుగునుగాని యానందమయము బ్రహ్మమా లేక వేఱొకటియో యను సందియము గలుగుట కెంతమాత్ర మనుకాశములేదు ఏలయన నానందమయముఁ డన్నమయాదిప్రవాహపతితముఁ డగుటంజేసి తత్తుల్యుఁడై యని నుకరిముగ గ్రహింప నగును ఆనందమయముఁడు బ్రహ్మమా కాఁడా యను విచిత్ర గతిగినచో నన్నమయాదులకుఁగూడ నట్టివిచిత్ర గలుగుటకు నావకాశము గలదు. కావున నట్లు దలంపఁగూడదు ఆపాతిదృష్టిచే నానందమయమని కవయవముగాఁ దెలియ వచ్చెడి బ్రహ్మమునుగూర్చి సందియము గలుగుటయుక్తమే యగును

ఇది యిట్లుండ నిగమనశ్లోకమున నన “అసన్నేవ స భవతి” యను

“వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచుర్యాత్” వికారశబ్దేన్నావయవశద్దౌ లభిప్రేతః ।

మంత్రమున బ్రహ్మము సామాన్యముగ రెండుస్వరాయము లుచ్చరింపబడి యున్నది ఇక నానందమీమాంసయందు ‘స ఏకోబ్రహ్మ ఆనంద’ యని మరియొకబ్రహ్మము వినవచ్చుచున్నది ‘యతో వాచో వివర్తనే’యను నుపసంహరణ్లోకమున “ఆనందం బ్రహ్మతో విద్వాక్” అని వేరొక బ్రహ్మ శబ్దము వినవచ్చుచున్నది ఇంతియ కాదు విజ్ఞానమయవివక్షయందలి నిగమన శ్లోకమగు “యతో వాచో వివర్తనే” యను దానియందుగూడ నొక బ్రహ్మశబ్దము వినవచ్చుచున్నది

ఇట్లవిల్లియందు వినవచ్చెడి యెనిమిదిబ్రహ్మశబ్దములు నొకేయర్థము నందు వినియోగింపబడినవా లేక యీ “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనునది మాత్రము వేఱొకయర్థమున నుపయోగింపబడినదా యను సౌశయము గలుగుట కవకాశము గలదు అట్టిసందేహమునం దీబ్రహ్మశబ్దము స్వప్రధానముగ నుపదేశింపబడుచున్న దను సర్థమును బోధింపదలచిన సూత్రకారులు సూత్రము న్నొకటి గచింపవలయును? సౌశయాస్పదము బ్రహ్మశబ్దము గావున ‘బ్రహ్మభ్యా సాత్త’ని సూత్రమును రచింపవలయునుగదా! అట్లు సూత్రమును రచించినచో నీ బ్రహ్మశబ్దము పనివత్తులయందుఁ బలుతావుల నుండుటజేసియే బ్రహ్మశబ్దము నుద్దేశించి యీసూత్రము రచింపబడినను ననివారికమగు విప్రతిషఁ గలుగును అట్టివిప్రతిషత్తిని వారించి విషయమును సుబోధముచేయ నభిమతమగు బ్రహ్మశబ్ద మనకు నతిశయమగు సన్నిధియం దుండుటజేసి యానందమయశబ్దము నుపలక్షకముగా గ్రహించి “ఆనందమయో లభ్యాసాత్త”ను సూత్రరచనమును గావించి యున్నారు ఇంతియ కాదు, “అభ్యాసాత్త”ను హేతువాచకశబ్దముచేగూడ నానందమయశబ్దముపలక్షకమే యని గ్రహింపవలయును ఏలయన నానంద మయశబ్దమున కుత్తరగ్రంథము నెచ్చటను నభ్యాసము వినబడక బ్రహ్మశబ్దమునకే యభ్యాసము వినబడుటవలనను, నిట్టివిశేషమును గమనింపజాలక యుత్తరాధి కరణములయందు స్మరింపబడిన అంతరాకాశప్రాణశబ్దముల ట్లానందమయశబ్దము గూడ స్వార్థమునందే ప్రయోగింపబడిన దను భ్రమచే నీసూత్రమునందు బ్రహ్మ శబ్దమున కనువృత్తిచేసి వృత్తికారాదు లానందమయుడే బ్రహ్మ మను నపార్థము నకుఁ బాల్పడిరి కావున నీసూత్రమునకు “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్యమే విషయవాక్య మని గ్రహింపవలయును

ఇక రెండవసూత్రార్థమును వివరింప “వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచుర్యాత్”ను రెండవసూత్రము స్మరింపబడుచున్నది వికారశబ్దమునకు నవయవ శబ్దార్థము అనఁగాఁ బ్రకృతము పుచ్చ మని “వికారశబ్దేన ... అభిప్రేత” యని

పుచ్చమిత్యవయవశబ్దాన్న స్వప్రధానత్వం బ్రహ్మణ ఇతి యదుక్తం తస్య పరిహారో వక్తవ్యః । అతోచ్యతే— నాయం దోషః, ప్రాచుర్యాదవ్యవయవశబ్దాపకృతే । ప్రాచుర్యం ప్రామాపత్తిః, అవయవప్రాయే వచనమిత్యర్థః । అన్నమయాదీరాంహ శిరఃపాదాని పుచ్చాస్తేష్వవయవేషాక్తే హ్వానందమయస్యాపి శిరఃపాదస్వయంవాంతరాణ్యుక్త్వా అవయవప్రాయాపత్త్యా ‘బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ ఇత్యాహ, గ్రావయవవివక్షయా, యత్కారణమభ్యాసాదితి స్వప్రధానత్వం బ్రహ్మణః సమర్థతమ్॥ “తద్దేతువ్యవదేశాచ్చ” సర్వస్య వికారజాతస్య సానందమయస్య కారణత్వేన బ్రహ్మ వ్యవధిశ్యతే “ఇదగ్ం సర్వమసృజత । యదిదంకించ”

చెప్పబడుచున్నది సూత్రమందలి “వికారశబ్దాన్న” యను పూర్వపక్షము “పుచ్చం బ్రహ్మణ” యని వివరింపబడుచున్నది । అనఁగా బుచ్చమను నవయవశబ్దముండుటవలన బ్రహ్మ స్వప్రధానముగాదని యర్థము ‘ఇతి, చేత’ను సూత్రమందలిపదములు ‘యదుక్తమ్మని వివరింపబడుచున్నది అట్టి పూర్వపక్షమునకుఁ బరిహారము చెప్పవలయునను నాశయముతో సూత్రమందలి నష్టపదము స్మరింపబడుచున్నదని తదర్థము “తస్య పరిహారో వక్తవ్యః. నాయం దోష” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నవయవవాచకమగు పుచ్చపద ముండుటంత దోషావహ మెంతమాత్రము గాదని తాత్పర్యము దోషాభావమునకు హేతువుగా స్మరింపబడిన “ప్రాచుర్యాత్”ను పదము “ప్రాచుర్యాత్. నావయవవివక్షయా” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది ప్రాచుర్యమందుఁగూడ నవయవశబ్దము సమంజసమే యగును ప్రాచుర్యమన ప్రాయాపత్తి యనఁగా సాదృశ్యము. అవయవప్రాయమునం దవయవవచనముగాని వాస్తవముగా నవయవము గాదని యభిప్రాయము, ఏలయన నన్నమయాదులకు శిరస్సు మొదలు గాఁ గల్గి పుచ్చమంతముగాఁ గల్గిన యైదేసియవయవములు చెప్పబడుటంజేసి యానందమయనికేఁ గూడ శిరస్సు మొదలుగాఁ గలిగిన అవయవవాంతరములఁ జెప్పి యట్టి అవయవ సాదృశ్యముచే “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యని శ్రుతి పలుకుచున్నది కాని వాస్తవమగు నవయవ వివక్షచే నెంతమాత్రము పలుకలేదు ఏలయన “యత్కారణ సమర్థతమ్మ”ని హేతువు చెప్పబడుచున్నది. ఏకారణమువలన బ్రహ్మశబ్దాభ్యాసముచే నిచట బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానభావము సమర్థింపబడెనో యాకారణముచేతనే యిచటఁ బుచ్చశబ్దమునకుఁ బుచ్చప్రాయ మగు సర్థమును గ్రహింపవలయును

ఈ “తద్దేతువ్యవదేశాచ్చ” యను సూత్రముయొక్క వ్యాఖ్యానము “సర్వస్య ... ఉపపద్యతే” యని నిరూపింపబడుచున్నది తస్య = ఆ యానందమయనితోఁ గూడిన సకలవికారజాతమునకు, హేతువ్యవదేశాత్ = కారణముగా

(తై 2-6) ఇతి । న చ కారణం సత్త్వ బ్రహ్మ స్వవికారన్యనందమయస్య ముఖ్యయా వృత్త్యాఽవయవ ఉపపద్యతే, అపరాణ్యః సూత్రాణి యథాసంభవం పుచ్చవాక్యనిర్దిష్టైవ బ్రహ్మణ ఉపపాదకాని దృష్టవాని॥ ౧౮॥

వర్ణింపఁబడుటవలన, బ్రహ్మము స్వప్రధానమే యని సూత్రార్థము “ఇదం సర్వ మన్మజత, యదిదం కించ” యను శ్రుతిచే సకల జ్ఞగత్కారణముగ నీబ్రహ్మము వర్ణింపఁబడుచున్నదని తాత్పర్యము కారణభూతమగు బ్రహ్మము తనవికారమగు నానందమయునికి ముఖ్యవృత్తిచే నెంతమాత్ర మవయవభావము నొందదని “న చ కారణం ఉపపద్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది

ఇట్లు మూడుసూత్రములకు సంక్షేపముగ వృత్తిని బ్రదర్శించి మిగిలిన యైదుసూత్రములకు సర్థమును జ్ఞానువులే సులభముగ గ్రహింతురుగాక యని “అపరాణ్యః ద్రష్టవాని” యని చెప్పి యవ్యానివ్యాఖ్యానమునుండి యుపరమించిరి

అయిన నవ్యానియొక్క వృత్తి నీదిగువ సంక్షేపముగఁ బ్రదర్శించు చున్నారము

“మాంత్రవర్ణిక మేవ చ గీయచ”

“బ్రహ్మవిదాపోతి పరమ్మ”ని యుపక్రమింపఁబడినతర్వాత జ్ఞానమనంతరం బ్రహ్మ’ యని లక్షణముచే బ్రదర్శింపఁబడినట్టి మాంత్రవర్ణికమగు బ్రహ్మమే ‘బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ యనుచో ననువదింపఁబడుటచే నిట బ్రహ్మ స్వప్రధానముగా నుపదేశింపఁబడుచున్నది

“నేతరోఽనుపపత్తేః”

ఇతరః=జీవుఁ డగు నానందమయుఁడు, న=బ్రహ్మము కాఁడు, ఏలయన, అనుపపత్తేః—“సోఽకామయత బహు స్యాం ప్రజాయేయేతి” యను మొదలగు శ్రుతులచే బ్రహ్మమునకుఁ జెప్పఁబడిన ధర్మములు జీవుఁడగు నానందమయునికి వినవచ్చుట లేదు గావున నని సూత్రార్థము.

“భేదవ్యపదేశాచ్చ”

బ్రహ్మపుచ్చాధికారమునందు “రసో వై సః, రసగ్ం హేవ్యాయం లబ్ధ్వాఽవనందీ భవతి” యను శ్రుతియందు జీవబ్రహ్మములకు లబ్ధత్వలభ్యత్వ భావము వినఁబడుటవలన భేదము తెలియవచ్చుచున్నది గావున జీవుఁడు బ్రహ్మము కాఁడు



## “కామాచ్చ నానుమానాపేక్షా”

.. బ్రహ్మపుచ్చాధికారమున “సోఽకామయత బహు స్యాం ప్రజా యేయ” యను శ్రుతియందు కామాత్ = కామయితృత్వము వినఁబడుటవలన, అనుమానాపేక్షా = అనుమానిక మగు ప్రధానమునకు నవకాశ మెంతమాత్ర మును లేదు

## అస్మిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి”

అస్మిక్ = ఈబ్రహ్మమందు, అస్య = ప్రతిబుద్ధుడైన జీవునకు, తద్యోగం = బ్రహ్మభావాపత్తి రూపమగు ముక్తిని, శాస్తి = శాస్త్రము బోధించు చున్నది గావున నీ బ్రహ్మశబ్దము జీవునియందు గాని, ప్రధానమందుఁగాని యెంత మాత్రము వర్తింపదు

ఇది యానందమయాధికరణము

## ఆనంద మయాధికరణసారాంశము

ఈ వల్లియందు బ్రహ్మస్వరూపము నిర్విశేషమగు నానందమన్ని నిర్ధారణ చేయఁబడుచున్నది భృగువల్లియందుఁ గూడ బ్రహ్మస్వరూపమానందమే యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఇట్లు తెత్తిరీయోపనిషత్తునందలి భృగువల్లి, యానందవల్లి యను రెండుప్రకరణములు గూడ బ్రహ్మమానందమే యనియు, నట్టి యానంద స్వరూపమే సత్యజ్ఞానానంతశబ్దములచేగూడ వ్యక్తీకరింపఁబడుచున్నదనియుఁ దెలియ వచ్చెడిని. ఇంతియకాదు అట్టిబ్రహ్మము దానేయని తెలిసికొనుటయే బ్రహ్మభావా పత్తిరూపమగు మోక్షమని సువ్యక్తమయ్యెడిని ఇదియేసకలవేదార్థసారసంగ్రహ మగు రహస్యమని “సూత్రకారులు అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను సూత్రము మొదలు “అస్మిన్నస్యచ తద్యోగం శాస్తి” యను పందొమ్మిది సూత్రములచేఁ బూర్వపక్షనిరసనపూర్వకముగఁ బ్రబోధమును గావించియున్నారు ఇట్టిప్రబోధమునే సకలవేదాంతములును జేయుచున్నవను నిశ్చయమును జ్ఞానువులకుఁ గఱపి వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థులుగఁ జేయ నీసూత్రములకు వ్యాఖ్యానరూప ముననలరారు నుత్తరగ్రంథమును “అంతస్తద్ధర్మోపదేశాత్త”ను సూత్రముతోఁ బూరంభించుచున్నారు.

అంతరధికరణమ్

## అనన్తధర్మోపదేశాత్

ఇదమామాయతే— “అథ య ఏవాన్తరాదిత్యే హిరణ్మయః పురుషో దృశ్యతే హిరణ్యశ్శ్రుద్ధిరణ్యకేశ ఆప్రణఖాత్సర్వ ఏవ సువర్ణః” “తస్య యథా కప్యాసం సృండరీకమేవమక్షిణీ తస్మాదితి నామ స ఏష సర్వేభ్యః పాప్మభ్య ఉదిత ఉదేతి హ వై సర్వేభ్యః వాప్మభ్యో య ఏవం వేద” “ఇత్యధి

## “అనన్త ధర్మోపదేశాత్”

“అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను సూత్రమునుండి బ్రహ్మశబ్దమున కనువృత్తి చేయఁగా నీ సూత్రమునకు అంతః, బ్రహ్మ, అన్తధర్మోపదేశాత్ ను స్వరూపముసిద్ధించును. ‘అంతః’ అనఁగా బ్రహ్మచుని యర్థము

ఏలయన, తత్ = ఆబ్రహ్మయొక్క, ధర్మోపదేశాత్ = ధర్మముల నుపదేశించుట వలన, అనఁగా నీయంతశ్శబ్దవాచ్యునకు బ్రహ్మధర్మము లుపదేశించుటవలన నంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడు బ్రహ్మమే యని ప్రతిజ్ఞ చేయఁబడుచున్నది.

ఇక సంశయాస్పదుఁడై సూత్రకారునిచే బ్రహ్మముగా నిర్దేశింపఁబడిన యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడే వేదాంతప్రకరణమున వినఁబడుచున్నాఁడో యా ప్రకరణ విషయధికరణమునకు విషయమగుచున్నది ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి మొదటి ప్రసారకమున నుద్గీర్ణోపాసనా ప్రకరణ మందాతేడు ఖండములలో విననచ్చుడి వాక్యములిచట విషయవాక్యములని “ఇదమామాయతే ఇత్యాది” యను భాష్యము చెప్పఁబడుచున్నది ఆదిత్యే = ఆదిత్యమండలమందు, య ఏషః = ఏ యీ, అంతః = అంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడును, హిరణ్మయః = జ్యోతిర్మయుఁడును, హిరణ్యశ్శ్రుతః = తేజోమయమగు మీసములు గలవాఁడును, హిరణ్యకేశః = జ్యోతిర్మయమగు తలవెండ్రుకలు గలవాఁడును, ఆప్రణఖాత్ = సఖాగ్రపర్యంతము, సర్వః = దేహమంతయు, సువర్ణ ఏవ = జ్యోతిర్మయమే యగు, పురుషః = పురుషుఁడు, దృశ్యతే = చూడఁబడుచున్నాఁడు తస్య = ఆ యంతశ్శబ్దవాచ్యునకు, కప్యాసం = మర్కటపృష్ఠముతోఁ దుల్యమగు రక్తిమతోఁ గూడిన, సృండరీకం = పద్మము, యథా = ఏతరున ప్రకాశించునో, ఏవం = అట్టి పద్మముల వంటి, అక్షిణీ = నేత్రములు గలవు స ఏషః = ఆ యీ యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడు సర్వేభ్యః పాప్మభ్యః = సకల కర్మలనుండి, ఉదితః = మీఁదుగాఁ బోయినవాఁడు గావున తస్య = వానికి, ఉత్, ఇతి = ఉత్తిను, నామ = పేరు యః = ఎవ్వఁడు, ఏవం వేద = ఈ రీతిగాఁ దెలిసికొనుచున్నాఁడో, సః = వాఁడు గూడ, సర్వేభ్యః = సమస్తములగు, పాప్మభ్యః = కర్మలనుండి, ఉదేతి = దాటిపోవుచున్నాఁడు

దైవతమ్” (ఛాం 1-6-7, 8) ‘అధాధ్యాత్మమ్’ ‘అధ య ఏహంతరక్షిణి పురుషో దృశ్యతే” (ఛాం 1-7-1-5,) ఇత్యాది । తత్ర సంశయ - కిం విద్యాకర్మాతిశయ వశోత్పాప్తార్థః కన్పితస్సంసారి సూర్యమండలే చక్షుషి చోపాస్యత్యేన శ్రీ యతే కింవా నిత్యసిద్ధః పరమేశ్వర ఇతి । కిం తావత్ప్రాప్తం, సంసారీత । కుతః,

తస్య = వానికి, ఋక్ష్ = ఋగ్వేదమును, సామ చ = సామవేదమును శేష్టా = పర్వములు తస్మాత్ = ఆకారణముచేత, ఉద్గీధం = ఆపురుషుడు ఉద్గీధస్వరూపుడే, తస్మాత్ = ఆకారణముచే, ఉద్గాతా తు = ఉద్గాత యన్ననో ఏతస్య, = ఈ పురుషుని, గాతా = గానముచేయువాడు, ఉద్గాతైవ హి = ఉద్గాతయే, అనగా ఉత్తును గానముచేయువాడుగాన నుద్గాతయని నిర్వచనము న ఏషః = ఆ యీ యుత్తు, అముష్మాత్ = ఈ యాదిత్యునికంటె, పరాంచః = ఉర్ధ్వములగు యే లోకాః = ఏ లోకములు గలవో, తేహం చ = ఆలోకములకును, దేవకామానాం చ = దేవతల కోరికలకును, ఈష్టే = ఈ పురుషుడు ఈశిత యన నియామకుడగుచున్నాడు ఇతి = ఈలాగన, అధిదైవతమ్ = అధిదైవతోపాసనము, అధ = అనంతరము, అధ్యాత్మమ్ = అధ్యాత్మోపాసనము, విసంబదుచున్నది. అక్షిణి = నేత్రమందు, యః ఏషః = ఏ యీ, అన్తః = అన్తశ్చబ్దవ్యాచ్యుడగు, పురుషః = పురుషుడు, దృశ్యతే = చూడబడుచున్నాడో, సావీవ = ఆ పురుషుడే, ఋక్ = ఋగ్వేదము, సామ = సామవేదము, తత్ = ఆ పురుషుడే ఉక్తమ్ = ఉక్తము, తత్ = ఆ పురుషుడే, యజః = యజుర్వేదము, తత్ = ఆ పురుషుడే, బ్రహ్మ = బ్రహ్మము, అముష్య = ఆదిత్యమండలాంతర్వర్తియగు పురుషునికు, యత్ = ఏ హిరణ్మయాదికమగు, రూపం = రూపమో, తత్ = ఆ హిరణ్మయమగు రూపమే, తస్మైతస్య = ఆయాపురుషునియొక్క, రూపం = రూపము

న ఏషః = ఆ యీ పురుషుడు, ఏతస్మాత్ = ఈయాధ్యాత్మికమగు నాత్మకంటె, అర్వాంచః = అడ్డుగానుండెడి, యే లోకాః = ఏలోకములు గలవో, తేహం = ఆలోకములకు, మనుష్యకామానాంచ = మనుష్యులయొక్క కోరికలకును, ఈష్టే = నియామకుడగుచున్నాడు తత్ = ఆకారణము వలన, యే ఇమే = ఏయీగాయకులు, వీణాయాం = వీణయందు, గాయంతి = గానము చేయుచున్నారో, తే = అట్టిగాయకులు, ఏతం = ఈ యుత్తమపురుషునే, గాయంతి = గానముచేయుచున్నారు తస్మాత్ = ఆకారణముచే, తే = వారు, ధననయః = ధనవంతులు

ఈ వాక్యములందు సంశయము “తత్ర సంశయః . ఇతి” యను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది అనగా సూర్యమండలమందును నేత్రగోళము

రూపవత్ప్రశనణాత్ । ఆదిత్యపురుషే తావత్ “హిరణ్యశ్రుం, రిత్వాదిరూపముదాహృతమ్ । అక్షి పురుషేపి తదేవాతిదేశేన వ్రాప్యతే—“తస్యైతస్య తదేవరూపం యదముష్య రూపం” ఇతి । నచ పరమేశ్వరస్య రూపవత్త్వం యుక్తమ్ “అశబ్దమస్పృశమరూపమవ్యయమ్ (కా.1-3-15) ఇతి శ్రుతే । ఆధారశ్రవణాచ్చ—“య ఏషోన్తరాదిత్యే” “య ఏషోన్తరక్షిణి” ఇతి । న వ్యానాధారస్య స్వమహిమప్రతిష్ఠాస్య సర్వవ్యాపిః పరమేశ్వరస్యాధార ఉపదిశ్యేత్ । “స భగవః కస్మిన్ప్రతిష్ఠిత ఇతి

నందు నుపాన్యమని వినవచ్చెడి ‘ఉత్త’ను పురుషుడు విద్యాకర్తృత్వము వలన నుత్కర్షణ జెందిన యొకానొక సంసారియగు పవిత్రేశమహా లేక నిత్యసిద్ధుడగు పరమేశ్వరుడా యన బ్రహ్మమా యని భావము ఇట్టి విషయమున “కింతాపత్వాప్తమ్” ఏపక్షము లభించునని మధ్యస్థుడమగఁ బూర్వపక్షి, సంసారి యని చెప్పుచున్నాడు. “కుతః = ఏలయని” మధ్యస్థుడమగఁ “రూపవత్ప్రశనణాత్” వి చెప్పబడుచున్నది అనఁగా సంతశ్శబ్దవాచ్యునకు రూపము తెలియవచ్చుట వలననని. సంగ్రహముగా హేతువు ప్రదర్శింపబడుచున్నది హేతుసంగ్రహ వాక్యము “ఆదిత్యపురుషే, రూపమితి” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది ఆదిత్యపురుషునియందు “హిరణ్యశ్రుం, హిరణ్యకేశ” యను రూపము వినవచ్చుచున్నది । అక్షి పురుషునియందన్ననో “తస్యైతస్య తదేవ రూపం యదముష్య రూపమ్”ని యాదిత్యపురుషుని రూపమే యతిదేశముచే జెప్పబడుచున్నది. కావున నిచటఁ గరచరణాద్యవయవవిశిష్టమగు రూపమొకటి వినవచ్చుచున్నది కరచరణాద్యవయవవిశిష్టరూపము పరమేశ్వరున కయుక్తమా యన నయుక్తమే యని శ్రుతిముఖమున “నచ . ఇతి శ్రుతే” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁ బడుచున్నది. “అశబ్దమస్పృశమరూపమవ్యయం, తదాకసం నిత్యమగంధవచ్చ యత్, అనాద్యనంతం మహతః పరమ్”ను శ్రుతిచే బ్రహ్మము నిర్వికేషమని చెప్పఁబడుటవలనఁ బరమేశ్వరునకు రూపమును గ్రహించుట యోగమాత్రము యుక్తము గాదని యభిప్రాయము

ఇంతియ కాదు “ఆధారశ్రవణాచ్చ” యను హేత్వంతర మొకటి వక్కాణింపబడుచున్నది. ఈ హేతుసంగ్రహవాక్యము “య ఏషోన్తరాదిత్యే యఏషోన్తరక్షిణి” యని యాదిత్యుడు నేత్రము నీపురుషుని కాధారముగా వర్ణింపబడుటచే నీ పురుషుడేశ్వరుడు గాఁడని యభిప్రాయము ఏలయన “న హి ఉపదిశ్యేత్” యని హేతువు చెప్పబడుచున్నది నిరాధారుడును దన మహిమయందేయున్నవాడును సర్వవ్యాపి యగు పరమేశ్వరునకు నాధార మెంత మాత్రము చెప్పటకు వీలు లేదు ఇట్టి పరమేశ్వరస్వభావమందుఁ దెలియవచ్చునన గ్రాశ్రుతులురెండు “స భగవః... శ్రుతీభవత” యను భాష్యముచే నిరూపింపఁ

స్వేమహిమ్ని” (భాం 7-24-1) ఇతి ౧ “ఆకాశవత్సర్వతత్త్వనిత్యః” ఇతి చ శ్రుతి భవతః । ఐశ్వర్యమర్యాదాశ్రుతేశ్చ । “స ఏష యే చాముష్మాత్పరాభాస్మా లోఽన్తఃస్థేషాం చేష్టే దేవకామానాంచ” (భాం 1-6-8) ఇత్యాదిత్యపురుషయైశ్వర్య మర్యాదా । “స ఏష యే చైతస్మాదర్వాభాస్మా లోకాన్తేషాం చేష్టే । మనుష్య కామానాంచ” (భాం 1-7-6) ఇత్యక్షిపురుషస్య సచ పరమేశ్వరస్య మర్యాదా వదైశ్వర్యం యుక్తమ్ “ఏష సర్వేశ్వర ఏష భూతాధిపతిరేష భూతపాల ఏష సేతుర్విధరణ ఏషాం లోకానామసంభేదాయ” (బృ 4-4-22) ఇత్యవిశేషశ్రుతేః । తస్మాన్నాత్మ్యాదిత్యయోరంతః పరమేశ్వర ఇత్యేవం ప్రాప్తే బ్రూమః— “అస్తస్త

బడుచున్నవి భగవః = మహానుభావా, సః = ఆయీశ్వరుడు, కస్మిన్ = దేని యందు, ప్రతిష్ఠితః ఇతి = ఉన్నాడని, ప్రశ్నింశ స్వే = తన సంబంధమగు మహిమ్ని = మహిమయందే యని యర్థము ఇంతియకాదు “ఐశ్వర్యమర్యాదా శ్రుతేశ్చ” అను వేటొక హేతువుగూడఁ జెప్పబడుచున్నది అనఁగా నైశ్వర్యము యొక్క యవధి వినఁబడుటవలన నని యర్థము హేతుసంగ్రహవాక్యము “స ఏష...అక్షిపురుషస్య” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది “స ఏష . దేవకామానాంచ” యను శ్రుతిచే నాదిత్యపురుషునియైశ్వర్యము యొక్క హద్దు దెలియఁబడుచున్నది ఆతీరుననే “స ఏషః, మనుష్యకామానాంచ” యను శ్రుతిచే నక్షిపురుషునియొక్క హద్దు వినఁబడుచున్నది పరమేశ్వరుని యైశ్వర్య మునకు నవధియుండఁగూడదా యన నల్లెంతమాత్ర ముండఁగూడదని “సచ . . యుక్తమ్”ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది పరమేశ్వరుని యైశ్వర్యము నిరతిశయమని ప్రదర్శించు శ్రుతి “ఏష సర్వేశ్వరః . అవిశేషశ్రుతే” యని ప్రదర్శింపఁబడు చున్నది ఏషః = ఈ పరమేశ్వరుడు, సేతుః = ఆనకట్టవంటివాడు, ఏషః = ఈ పరమేశ్వరుడు, ఏషాం = ఈ, లోకానాం = లోకములయొక్క, అసంభే దాయ = సాంకర్యము లేకుండుటకు విధరణః = వేటుగా ధరించువాడు.

ఈ శ్రుతివలన సర్వలోకములకును సకల భూతములకును నియామకుఁ డీశ్వరుడని చెప్పబడుటచే నీశ్వరుని యైశ్వర్యమునకు మేఱ లేదు కావున మేఱతోఁ గూడిన యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁ డీశ్వరుడెంత మాత్రముగాడని తెలియ వచ్చుచున్నది పూర్వపక్షము “తస్మాన్నాత్మ్యాదిత్యయోరంతః పరమేశ్వర ” యని యుపసంహారము చేయఁబడు చున్నది అనఁగా నేత్రమందు నాదిత్య మండలమందును దెలియవచ్చెడి యంతశ్శబ్దవాచ్యునకు రూపవత్త్వము, ఆధారము, ఐశ్వర్యమర్యాదయు వినవచ్చుటంజేసి యంతశ్శబ్దవాచ్యుడు పరమేశ్వరుడెంత మాత్రము గాడని పూర్వపక్షము, “ఏవం ప్రాప్తే = గలుగఁగా బ్రూమః = సమాధానమును జెప్పుచున్నారమని సమాధాన పరముగా “అంత స్థద్రోశ్చ

స్మృతదేశాత్ । ఇతి” “య ఏషోఽన్తరాదిత్యే” “య ఏషోఽన్తరక్షిణి” ఇతి  
స శ్రూయమాణః పురుషః పరమేశ్వర ఏవ, స సంసారి । కుతః తద్ధర్మోపదేశాత్ ।  
తస్య హి పరమేశ్వరస్య ధర్మా ఇహోపదిష్టాః । తద్యథా— “తస్యోదితి నామ”  
ఇతి శ్రావయిత్వా అస్యాదిత్యపురుషస్య నామ “స ఏష సర్వేభ్యః పాప్మభ్య  
ఉదితః” ఇతి సర్వపాప్మాపగమేన నిర్వక్తి । తదేవ చ కృతనిర్వచనం  
సామాక్షిపురుషస్యావ్యతిదిశతి— ‘యన్నామ తన్నామ’ ఇతి, సర్వపాప్మా  
పగమశ్చ పరమాత్మన ఏవ శ్రూయతే— “య ఆత్మాఽవహతపాప్మా” (ఛాం 8-7-1)  
ఇత్యాదౌ తథా చాక్షుషే పురుషే. “సైవ ర్కాత్సామ తదుక్తం తద్యజ సద్భిమ్మా”

‘ఉదేశాత్’ను సూత్రము చెప్పబడుచున్నది సూత్రముందలి యంత్యబ్దము  
‘య ఏష. . స సంసారి’ యను భాష్యముచే వ్యాఖ్యానము చేయబడుచున్నది.  
అనగా “య ఏషోఽన్తరాదిత్యే” “య ఏషోఽన్తరక్షిణి” యను శ్రుతులయందు  
సవచ్చెడి పురుషుడు పరమేశ్వరుడేగాని జీవుడెంతమాత్రము గాఁడని భావము.  
ఇచట వినవచ్చెడి పరమేశ్వరపదము బ్రహ్మపరము కుతః=ఏల యని మధ్యస్థుడు  
ప్రశ్నింప ‘తద్ధర్మోపదేశాత్’ను హేతువు ప్రదర్శింపబడుచున్నది హేతు  
వాక్యము “తస్య హి పరమేశ్వరం గమయతి” యను గ్రంథముచే వివరింప  
బడుచున్నది అందు “తస్య ఉపదిష్టా” యని హేతువాక్య వివరణ మనగా  
సా, పరమేశ్వరునియొక్క ధర్మములిచట నుపదేశింపబడుచున్నవని భావము  
పరమేశ్వరధర్మకథనము “తద్యథా” యని యుపకృమింపబడుచున్నది అందొ  
కటి “తస్య ఉదితి నామ = అతనికి ‘ఉత్త’ను పేరు అనిచెప్పి యా యాదిత్య  
పురుషునియొక్క నామమునకు “స ఏష సర్వేభ్యః పాప్మభ్య ఉదితః” యను నిర్వ  
చనముచే సర్వపాప్మాపగమ మొక ధర్మముగాఁ జెప్పబడుచున్నదని “అస్య  
. నిర్వక్తి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది

ఇట్లు నిర్వచింపబడిన ‘ఉత్త’ను నామమే యతిదేశముచే నక్షిపురుషు  
నకు “యన్నామ తన్నామ” యని నిర్వచింపబడుటచే నక్షిపురుషుడు గూడ సర్వ  
పాప్మాపగమరూపధర్మముతో నొప్పియున్నాడని “తదేవ తన్నామ ఇతి” యని  
చెప్పబడుచున్నది

ఇట్లాదిత్యపురుషునకు నక్షిపురుషునకు సర్వపాప్మాపగమము ధర్మముగాఁ  
దెలియవచ్చుటచే నాత్మ బ్రహ్మ మే యని నిశ్చయించుటకు శ్రుత్యంతరమందు  
వినవచ్చెడి వాక్యమిచట “సర్వపాప్మాపగమః.. ఇత్యాదౌ” యను భాష్యముచే  
బ్రదర్శింపబడుచున్నది అనగా “య ఆత్మాఽవహతపాప్మా” యను ప్రకర  
ణాంతరమందలి శ్రుతిచే సర్వపాప్మాపగమము పరమేశ్వరధర్మముగా నిరూపింప  
బడుచున్నదని యర్థము

ఇత్యర్హస్మాద్వాత్మకతాం నిర్ధారయతి । సా చ పరమేశ్వరస్యోపపద్యతే  
సర్వకారణత్వాత్సర్వాత్మకత్వోపపత్తేః । పృథివ్యగ్నాద్యాత్మకే చాధిదైవతం  
ఋక్సామే వాక్పాణాద్యాత్మకే చాధ్యాత్మమనుక్రమ్యాహ— “తస్యర్హస్మా  
సామ చ గేష్టా” ఇత్యధిదైవతమ్ । తథాధ్యాత్మమపి— “యావముష్య  
గేష్టా తౌ గేష్టా” ఇతి । తచ్చసర్వాత్మన ఏవోపపద్యతే । “తద్య  
ఇమే విణాయాం గాయన్త్యేతం తే గాయన్తి తస్మాత్తే ధనసనయః”  
(ఛా॥ 1-7-6) ఇతి చ తాకికేష్వపి గానేష్యస్యైవ గీయమానత్వం దశాయతి ।  
తచ్చ పరమేశ్వరపరిగ్రహే ఘటతే । “యద్యద్విభూతిమత్సత్త్వం శ్రీమద్రాజిత

ఇక రెండవధర్మమగు సార్వాత్మ్యము “తథా చాత్ముషే నిర్ధార  
యతి” యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది ఎట్లన— “పైవ ఋక్ తద్బ్రహ్మ” యను  
శ్రుతివలనఁ జాత్ముషపురుషుఁడు ఋక్సామాదులను స్వరూపముగాఁ గలిగి  
యున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది ఇట్టి ఋక్సామాదిస్వరూపము పరమేశ్వరునికే  
తగును, గాని జీవుని కెంతమాత్రము తగదని “సాచపరమేశ్వరస్యోపపద్యతే”  
యని చెప్పఁబడుచున్నది అందులకు హేతువు “సర్వకారణత్వాత్సర్వాత్మకత్వో  
పపత్తే” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది పరమేశ్వరుఁడు సర్వకారణ మగుటంజేసి  
సార్వాత్మ్య మాతనికి యుక్తము ఏలయనఁ గారణము కార్యరూపము నొందుట  
వలనఁ గార్యాత్మత్వము కారణమునకుఁ గలుగుట సహజమని భావము. సార్వాత్మ్య  
భావమందు హేత్వంతరము “పృథివ్యగ్నాద్యాత్మకే .. ఉపపద్యతే” యని  
చెప్పఁబడుచున్నది ప్రకరణమునందధిదైవతము పృథివ్యగ్నాదులు స్వరూపముగా  
గలిగిన ఋక్సామములే యనియు, సర్వాత్మము వాక్పాణాదులు స్వరూపము  
గాఁగల ఋక్సామములే యనియు నుపక్రమించి “తస్యర్హస్మా సామ చ గేష్టా”  
యను శ్రుతిచే నాదిత్యపురుషునకు ఋక్సామములు పర్వములనియు, నాతీరుననే  
“యావముష్య గేష్టా తౌ గేష్టా” యను శ్రుతిచేఁ జాత్ముషపురుషునికిఁగూడనాఋక్సామ  
ములే పర్వములనియు నిర్వచింపఁబడియుండుటచే నీ పురుషునకు సార్వాత్మ్య  
భావము తెలియవచ్చుచున్నదని భావము ఈ వాక్యమున “ఋక్సామే” యను  
పదము కాకాక్షిన్యాయముచే నధిదైవతాధ్యాత్మల రెండిటితోడను సంబంధించు  
చున్నది సార్వాత్మ్యభావమునందే హేత్వంతరము “తద్య ఇమే భగవద్గీతా  
దర్శనాత్త”ను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది ఇందు “తద్యే ... ధనసనయః”  
యను శ్రుతిచే నీ తాకికగానములయందుఁ గూడ నీ పురుషుఁడే గానము చేయఁ  
బడుచున్నట్లు తెలియవచ్చుటచే నీపురుషుఁడు పరమేశ్వరుఁడే గావలయును.  
ఏలయన సార్వాత్మ్యభావముతో నొప్పు పరమేశ్వరునియొక్క విశేషములఁ గొన్ని  
టిని పరమేశ్వరభావముతో నుపాసనచేయవలయునని గీతాదర్శనముపదేశించు





సృష్టా యన్మాం పశ్యసి నారద । సర్వభూతగుణైర్య కం మైవం మాం జాతే  
మర్తసి” ఇతి స్మరణాత్ । అపి చ య త తు నిరస్తస్వవిశేషం పారమేశ్వర  
రూపముపదిశ్యతే భవతి తత్ర శాస్త్రమ్ — “అశబ్దమస్వశామరూపమస్వయమ్  
ఇత్యాది । సర్వకారణత్వాత్ వికారభక్తైరపి వైశ్చిద్విశిష్టః పరమేశ్వర ఉపాస  
త్వేన నిర్దిశ్యతే — “సర్వకర్తా సర్వకామః సర్వగః సర్వరసః” (భా॥ 3-14-2  
ఇత్యాదినా । తథా హిరణ్యశ్మితృత్వాదినిర్దేశోపి భవిష్యతి । యదిప్యాధా  
శ్రవణాన్న పరమేశ్వరే ఇతి అత్రోచ్యతే — స్వమహిమ పతిష్ఠస్యాప్యాధా

ఒకానొక సమయమున నారదుడు పరమేశ్వరు నుద్దేశించి తీవ్రమగు  
తిపంబు సలుప నాతని యందలి యనుగ్రహముచేఁ బరమేశ్వరుఁ డొకరూపవిశేష  
ముతోఁ బ్రత్యక్షము గాఁగ నారదుఁ డట్టి రూపమును గొనియాడ నారదునకి  
హితమును గటపుటకు భగవంతుఁ డేవాక్యమును వచించినట్లు పురాణప్రసిద్ధమై  
యున్నది దీని యర్థమేమన — ఓయీ నారదా! ఏరూపము గలవానిగానన్న  
జూచుచున్నావ్రో యారూపము నాచే సృజింపఁబడిన మాయయే నన్నిట్లు  
సకలభూతిగుణములతో నన శబ్దస్వరూపులతో నొప్పు కరచరశాద్యవయవములతో  
గూడి యున్నట్లు దెలికొనఁగూడదు అనఁగా బారమేశ్వరరూప మవాఙ్మాన  
గోచరమని తాత్పర్యము

ఇట్లు పరమేశ్వరునియొక్క సోపాధికములగు రూపములు మాత్రా  
మయములను విషయమును బ్రదర్శించి శ్రుతిసిద్ధమగు పారమార్థిక రూపమునకున  
సోపాధికరూపము నకును గల సంబంధ ప్రయోజనములూ సువ్యక్తియుగాఁగ “అసిః  
— ఇత్యాది” యను భాష్యముచేఁ బరమార్థికమగు పరమేశ్వరరూపము ప్రసిద్ధు  
పఁబడుచున్నది అనఁగా “అశబ్దమస్వరూపమస్వయమ్మి”ను శ్రుతి మొదలు  
గాఁగలశ్రుతులచే నుపదేశింపఁబడ సర్వోపాధిరహితమగు పరమేశ్వరుఁడే సర్వ  
జగత్కారణమగుటచేని వికారభక్తములచేఁ గూడినవానిగా నుపాస్యభావము  
పరమేశ్వరునికిఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నదని సోపాధికరూపముయొక్క ప్రయోజ  
నము “సర్వకారణత్వాత్ ఇత్యాదినా” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడు  
చున్నది వేదాంతములయందుఁ దెలియవచ్చెడి సోపాధికరూపములయొక్క  
ప్రయోజనమును సామాన్యముగఁ దెలియఁజెప్ప ప్రకృతమునఁ దెలియవచ్చెడి  
హిరణ్యశ్మితృత్వాగులకుఁగూడ నుపాసనయందు వినియోగమని “తథా  
భవిష్యతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది

ఇట్లు రూపవత్త్వశ్రవణము ప్రకృతమునకు నిర్బాధకమని నిర్వచించి  
యాధారశ్రవణము గూడ నిర్బాధకమని ప్రదర్శింపఁ బూర్వపక్షబీజమును “యదసి  
. పరమేశ్వరే ఇతి” యని యనువదించి యందులకు సమాధానమును “అత్రో

శేషపదేశ ఉపాసనార్థోభవిష్యతి । సర్వగతత్వాద్భవ్యా శోభామవత్సర్వా  
స్తతఃపూజితేః । ఐశ్వర్యమర్యాదాశ్రవణమవ్యభాత్యాని దైవతవిభాగాశ్చ  
ఋషాసనార్థమేవ । తస్మాత్పరమేశ్వర ఏవాత్మాదిత్యయోర్నమఃదిశ్యతే ॥౨౮॥

### భేదవ్యపదేశాచ్చాన్యః

అస్తి చాదిత్యాదిశరీరాభిమానిభ్యో జీవేభ్యోఽస్య శశ్వతో రామో ।  
‘య ఆదిత్యేత్యేన్నాదిత్యాద సో యమాదిభ్యో న వేద యన్యాదిత్యః శరీర  
య ఆదిత్యమస్తరో య మయత్యేష తి ఆత్మాత్మామ్యమృత- (బృ 3-7-9, శ్లో

శ్లోతే ” యని యుపక్రమించుచున్నారు స్వసాస్తపురస్సకముగ సమాధానము  
స్వమహిమ ఉపపత్తే ” యు చెప్పుచుచున్నది అనగా బ్రహ్మము  
ర్వగతమగుటచే నాకాశమువలె సర్వాంతరమగుచున్నది. సర్వాంతరమగుటచే  
నయొక్క మహిమయందే యున్నను నా పరమేశ్వరునికాధారవిశేషపదేశ  
ఋషాసనాసాకర్యము కొరకుపదేశింపబడుచున్నది కాని వాస్తవమగునాధార  
శేష మెంతమాత్రము లేదని తాత్పర్యము.

ఐశ్వర్యమర్యాద గూడ నుపాసనకొరకుఁ జేయఁబడిన యధ్యాత్మాని  
వైవవిభాగమీ ననుసరించి చేయఁబడినదే గాని వేతొండు పరిచ్ఛిన్నభావముతో  
ంతమాత్రము గూడియుండలేదని “ఐశ్వర్యమర్యాదా ఉపాసనార్థమేవ”  
ను భావ్యము చే వినఁబడుచుండెడి ఐశ్వర్యమర్యాదయొక్క విశేషముప్రదర్శించఁ  
డుచున్నది

ఇట్లుపూర్వపక్షిచ్చే బ్రదర్శింపఁబడిన రూపవత్త్వము ఋషాసనకొరకుఁ  
ల్పింపఁబడినవనియు సర్వసామ్యావగమము, సార్వాత్మ్యభావము, లోకకామేశీ  
త్వమనునవియే పరమేశ్వరధర్మములనియుఁ బ్రదర్శించి యంతశ్చబ్రహ్మచ్యుడు  
రమేశ్వరుడే యని ఫలితము “తస్మాత్ ఉపదిశ్యతే ” యని యుపసంహారము  
యఁబడుచున్నది ॥౨౦॥

ఇట్లంతశ్చబ్రహ్మచ్యుడు పరమేశ్వరుడని నిరూపించి యాతని ఉచునిగా  
ంకించుట కెంతమాత్రమవకాశము లేదనుటకు హేతువుగా సూత్రకారులు —

### భేదవ్యపదేశాచ్చాన్యః

ను సూత్రమును బ్రదర్శించుచున్నారు భేదవ్యపదేశాత్ = ఆదిత్యాదిశరీరాభి  
మానులగు జీవులకంటె నీ యంతశ్చబ్రహ్మచ్యుడు శ్రుత్యంతరమనాదు భిన్నుడుగా  
పదేశింపఁబడుటవలన, అన్యః = ఈ యంతశ్చబ్రహ్మచ్యుడు బ్రహ్మమే గాని జీవుఁ

‘శ్రుత్యంతరే భేదవ్యవదేశాత్’ । తత్ర హి ఆదిత్యాదంతరే యమాదిత్యో న వేద’ ఇతి వేదితురాదిత్యాద్విజ్ఞానాత్మనోఽన్యోస్తర్యామీ స్పష్టం నిదిశ్యతే । న ఏవేహాప్యన్తరాదిత్యే పురుషో భవతుమ్నాతి శ్రుతిసామాన్యాత్ । తస్మాత్పర మేశ్వర ఏవేహోపదిశ్యత ఇతి సిద్ధమ్ ॥ ౨౧ ॥

తేంత్రమాత్రము గాఁడని యర్థము సూత్రమునందలి అన్యశబ్దార్థము “అస్తి ... అంతర్యామీ” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది జీవాంతర్యాములకు “భేదము “య ఆదిత్యే భేదవ్యవదేశాత్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది

యః = ఎవఁడు, ఆదిత్యాత్ = ఆదిత్యునికంటె, అంతరః = అంతరుఁడును, ఆదిత్యే = ఆదిత్యునియందు, తిష్ఠన్ = ఉండువాఁడును, యం = ఎవనిని, ఆదిత్యః = ఆదిత్యుఁడు, నవేద = గురైఱుంగఁడో, యన్య = ఎవనికి, ఆదిత్యః = ఆదిత్యుఁడు, శరీరం = శరీర మో, యః = ఎవ్వఁడు, అంతరః = అంతరుఁడై, ఆదిత్యం = ఆదిత్యుని, యమయతి = చలింపఁజేయుచున్నాఁడో, ఏషః = ఈతఁడు, తే = నీయొక్క, ఆత్మా = స్వరూపము, అంతర్యామీ = అంతర్యామియును, అమృతః = మరణరహితుఁడు నను శ్రుత్యార్థము ఈ శ్రుతియందు “ఆదిత్యాదంతరః యమాదిత్యో న వేద” యను వాక్యముచే వేదితయును జీవుఁడైనగు నాదిత్యుని కంటె వేఱగు అంతర్యామి స్పష్టముగ నిర్వచింపబడుచున్నాఁడని ‘తత్ర . నిదిశ్యతే” యను భాష్యముచే జై శ్రుతితాత్పర్యము నిర్వచింపబడుచున్నది పై శ్రుతియందు వివరించుచున్న యంతర్యామియే ప్రకృతియున నాదిత్యునియందు వినబడెడి యంతర్వేద వాచ్యుఁడగు పురుషుఁడు గావలయునని “నఏవ అర్హతి” యని ప్రతిజ్ఞ చేయబడుచున్నది ప్రతిజ్ఞకు హేతువు “శ్రుతిసామాన్యాత్”ని చెప్పబడుచున్నది అనగా శ్రుతులన్నిటికీ నిర్ధనామ్యముండుటవలన నన దృష్టాంతశ్రుతికిని దాన్యాన్తశ్రుతికిని సమాసముగ నర్థము దేలియఁబడుటవలన దృష్టాంతమంగలి యంతర్యామియే ప్రకృతివు టంతశబ్దవాచ్యుఁడగు పురుషుఁడని తెలియవచ్చుచున్నది. అధికరణతాత్పర్యము “తస్మాత్ స్పష్టమ్”ని సంగ్రహముగ నుపసంహరింపబడుచున్నది. ॥ ౨౧ ॥

ఆకాశాధికరణమ్  
ఆకాశసర్వజ్ఞాత్

ఇదమామనన్తి— “అస్య లోకస్య కాగతిరిత్యాకాశ ఇతి హోహచ

ఆకాశసర్వజ్ఞాత్

పూర్వాధికరణమునందు వలెనే యీ సూత్రమునందుఁ గూడ బ్రహ్మ శబ్దమున కనువృత్తిచేసి సూత్రార్థమును యోజింపవలయును దానం జేసి యీకా శము బ్రహ్మము ఏలయన బ్రహ్మలింగములు దెలియవచ్చుట వలన నని సూత్రార్థము సిద్ధించును ఇట్టి సూత్రార్థమును బట్టి యేవకరణమున నాకాశ శబ్దము వినఁబడుచు నచట బ్రహ్మలింగములు గూడ వినఁబడునో యావకరణ మిచట విషయమని గ్రహింపవలయును అట్టిప్రకరణము చాందోగ్యప్రథమప్రపాఠకమున నెనిమిది తొమ్మిది ఖండములలోఁ గథాసందర్భమునందు వినవచ్చెడి యాకాశ ముత్పత్తివాక్యమని “ఇదమామనన్తి .. ఇతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది ఈ శ్రుత్య రమును వినఁగిండుటకు బూర్వమీ ప్రకరణసందర్భము నొకింత తెలియవలయును అచేదియన—

ఒకాన్లోక దేశమున నొక కాలమునందు శిలకుఁడు, దాల్బ్యుఁడు, జైవరీ యను మువ్వురుద్గ్రీధీద్రాక్షకుశలులు సమావేశమై మనముద్గ్రీధివిద్యయందుఁ గుశ లులము గావున నుద్గ్రీధియందుఁ గొంత విచారణ చేయుదమని నిశ్చయించిరి. అట్టి తరుణమునఁ బూర్వముఁ బ్రహ్మములైన మీయొక్క విచారణను ను వినియెదనని యైవరీ పలికెను

వైయిద్దఱును బూర్వములగు బ్రాహ్మణులని యైవరీ కలుకుటచే జైవరీ రాజుగా నిశ్చయించుకొనునాఁడు సమ్మట శిలకుఁడు దాల్బ్యునుద్గ్రీధిని నేను బ్రీక్షింపనా యన వలె యని దాల్బ్యుఁడంగీకరించెను అప్పుడిదిగూడ వ్రాయఁ బడిన చక్రశ్లోత్రములు గల్గినవి.

- |  |             |
|--|-------------|
| 1. ఉద్గ్రీధమునకు గతి యన నాశ్రయమెద్ది ? | స్వరము      |
| 2 స్వరమునకు గతి యెద్ది ?               | ప్రాణము     |
| 3. ప్రాణమునకు గతి యెద్ది ?             | అన్నము      |
| 4. అన్నమునకు గతి యెద్ది ?              | ఉదకములు     |
| 5. ఉదకములకు గతి యెద్ది ?               | స్వర్గలోకము |

స్వర్గలోకమునకు గతి యెద్ది యని శిలకుఁడడుగ దాల్బ్యుఁడు స్వర్గ లోకమునతిగమించి యుద్గ్రీధము నాశ్రయంతరమును గూర్చి పొందింపఁగూడదు.

సర్వాణి హ వా ఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవ సముత్పన్నస్త ఆకాశం ప్రత్యస్తం  
యన్త్యాకాశో హ్యేవైభోవ్యో జ్యాయానాకాశః పరాయణమ్” (ఛాం॥ 1-9-1)  
ఇతి .4 తత్ర సంశయః— కిమాకాశశబ్దేన పరంబ్రహ్మభిధీయత ఉత భూతా  
కాశమితి కుతః సంశయః! ఉభయత్ర ప్రయోగదశానాత్ । భూతవిశేషే

మేము స్వర్గలోకమునే యుద్గీధమున కాశ్రయముగా గ్రహించుచున్నారమనెను.  
‘అంతట శిలకుఁడు—ఓయీ చాల్భ్య! నీ యుద్గీధమప్రతిష్ఠితము ఇదియే నిశ్చయ  
మగుచో నీ శిరము ప్రక్కలు కాఁగలదనెను అంత చాల్భ్యఁడు వినయముతో  
మహానుభావుఁడవగు నీ వలన నీవిషయముఁ దెలిసికొన నిచ్చయించుచున్నాననెను.  
సరియే తెలిసికొనుమని చాల్భ్యఁడువలక తిరుగ శిలకునకును చాల్భ్యునకునీదిగువ  
పశ్చిమోత్తరములు జరిగినవి

స్వర్గలోకమునకు గతియేమి ?

ఈ భూలోకము

ఈ భూలోకమునకు గతి యేమన నీభూలోకము సతిక్రమించి యుద్గీ  
ధమునాశ్రయంతరమును గూర్చి పొందింపఁ గూడదు ఉద్గీధమీభూలోకము  
నాశ్రయించియున్నదని శిలకుఁడు చెప్పెను. అంత జైవలి యోయి, శిలకుఁడా !  
నీయొక్క యుద్గీధ మంతవత్తుగుచున్నది ఇదియే నిశ్చయమగుచో నీతల ప్రక్కలు  
కాఁగలదనెను అంతట శిలకుఁడు వినయముమీఱ మహానుభావులగు ఘోషలనఁ  
దెలిసికొన నిచ్చయించుచున్నానని జైవలితోఁ బలుకఁ దెలిసికొనుమని జైవలి  
వలికెను అంత శిలకుఁడు ‘ఈలోకమునకు గతి యేమ’ని ప్రశ్నింప జైవలి  
యాకాశమని పలికినపిమ్మటఁ బరఁగిన “సర్వాణి హ నా” యను వాక్యముల  
యర్థమిట్లు పరఁగుచున్నది ఈ పరిదృశ్యమానములగు స్థావరజంగమరూపము  
లగు భూతములన్నియు నాకాశమావలననే పుట్టుచున్నవి ఆకాశమునుగూర్చియే  
లయము నొందుచున్నవి ఆకాశమే యీ సకల భూతములకంటె మహత్తర  
మైనది ఆకాశము మహత్తరమగు నాధారము ఆ యీ యాకాశమే పరోవ  
రీయమగు నుద్గీధము ఈ యాకాశ మనంతమని

ఈ వాక్యమునందు వినవచ్చెడి యాకాశశబ్దము పరబ్రహ్మబోధకమా  
లేక భూతాకాశపరమా యని విశయమని “తత్ర సంశయః భూతాకాశమితి”  
యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఈ యాకాశశబ్దమును గూర్చి సంశయమేల గలుగ  
వలయునని “కుతః సంశయ” యని మధ్యస్థుఁడగు “ఉభయత్ర ప్రయోగదర్శ  
నాత్”ని సమాధానము సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది అనఁగానాకాశశబ్ద  
మునకు భూతవిశేషమందును బ్రహ్మమందును గూడఁ బ్రయోగముండుటవలన  
సంశయము గలుగుచున్నదని యాశయము హేతుసంగ్రహవాక్యము “భూతవిశేషే  
... అతః సంశయ” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగానాకాశ

తావత్సప్రసిద్ధో లోక వేదయో రాకాశశబ్దః । బ్రహ్మణ్యపి క్షపిత్యుజ్జ్వలమానో  
దృశ్యతే । యత్ర వాక్యశేషమశా దసాధారణముగా నాద్యా నిష్కాంతం బ్రహ్మ  
భవతి, యథా— “యదేష ఆకాశ ఆనందో న న్యాత్, (3-2-7) ఇతి !  
“ఆకాశో వై నామ నామరూపయోర్నిర్వహితా తే యదంతా తద్బ్రహ్మ”  
(ఛాం 8-14-1) ఇతి చైవమాదా । అతః సంశయ క్రిచ్చన త యుక్తం  
భూతాకాశమితి । కుతః । తద్ది ప్రసిద్ధతరేణ ప్రయోగోఽస్థిః బుద్ధి మూల  
హతి । న చాయమాకాశశబ్ద ఉభయోః సారణః శక్యో విజాతుం అనేకార్థత్వ

శబ్దమునకు భూతవిశేషమందు సుప్రసిద్ధవ్యవహారము తెలియ ఎచ్చుచున్నది  
“భూతవిశేషే, ఆకాశశబ్ద” యని చెప్పబడుచున్నది ఇక నాకాశమునకు  
బ్రహ్మమునందుఁ గూడ వ్యవహార మచ్చుటచటఁ దెలియనచ్చుచున్నదనియు నే  
స్థలమునందు వాక్యశేషము వలననో లేక యనాధారణములు దెలియనచ్చుట  
వలననో యాకాశశబ్దము బ్రహ్మవాచకముగా నిర్ధారణ చేయఁజూ నని, కెంక  
శ్రుతులు “బ్రహ్మణ్యపి ఇతిచైవమాదా”యను ప్రశ్నముచే ప్రదర్శింపబడు  
చున్నది సమః = ఈ, ఆకాశః = బ్రహ్మము, ఆనందః = ఆనందము, నన్యాత్  
యత్ = కాకపోయినచో,

ఆకాశః వై నామ = ఆకాశమనునది, నామరూపయో = నామరూప  
ములకు, నిర్వహితా = కర్త తే=ఆనామరూపములు యదంతా=దేనియందుఁ  
గలవో, తత్ = ఆయాకాశము, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమే

ఇట్లాకాశశబ్దమున కుభయవిధములగు ప్రయోగముండవలసినదని  
యము గలుగుచున్నదని “అతః సంశయ” యని చెప్పబడుచున్నది ఇట్లు  
కలక మధ్యస్థుఁడు “అంచెయ్యది యుక్తమగుటమిది “కిం వునది త యుక్తము”ని  
ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్ష భూతాకాశమునే గ్రహింపవలయునని “తాకాశమితి”  
యని పలుక మధ్యస్థుఁడు, “కుతః = ఎలయని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్ష “తత్  
ఆహతి” యని సమాధానము చెప్పుచున్నాడు అచ నాకాశమునకు  
భూతాకాశమందు విపులమగు ప్రయోగముండవలసినదియని ముందుగా  
బుద్ధియందు గోచరించునని యభిప్రాయము ఇంతియ కాదు ఈ యాకాశశబ్దము  
భూతాకాశమును బ్రహ్మమును గూడ నాధారణముగా బోధించునను యుక్తము,  
గాదని “నచ విజ్ఞాతుమ్మ”ని నిరసింపబడుచున్నది అందుకే హేతువు  
“అనేకార్థత్వప్రసంగాత్” — ఒక శబ్దమునకే యనేకార్థములను గ్రహించుట  
యన్యాయమగునని యభిప్రాయము కావుననాకాశానాకశే బ్రహ్మమందాకాశ  
శబ్దము ప్రయోగింపబడినచో న్యయ్యది గౌణము కావలయును గాని ముఖ్యమింత  
మూతము గాదు ఎలయన — బ్రహ్మము విభుత్వము మొదలుగాఁగల యనేక





పరస్య హి బ్రహ్మణ ఇదం లిఙ్గమ్ -- "సర్వాణి హ వా ఇమాని భూతాన్యా కాళాదేవ సముత్పద్యంతే" ఇతి । పరిన్యాసి బ్రహ్మణ భూతానాముత్పత్తిరితి వేదాస్తేషు మర్యాదా । నను భూతాకాశన్యాసి వాయూదికమేణ కారణత్వం దశితమ్ । సత్యం దశితమ్ । తథాపి మూలకారణస్య బ్రహ్మ ఒపగ్రహో దాకాళాదేవేత్యవధారణం సర్వాణితి చ భూతవిశేషణం నానుకూలం న్యాయత్ । తథా "ఆకాశం ప్రత్య సం య ని" ఇతి బ్రహ్మలింగం "ఆకాశో వై జ్యాయత్యాయా నాకాశః పరాయణమ్" ఇతి చ జ్యాయస్త్వపరాయణత్వే జ్యాయస్త్వం వ్యానాపే-

శబ్దముచే బ్రహ్మమునే గ్రహింపవలయునని భావము ఇంతిజ్ఞానుపచారింప మధ్యస్థుడు "కుతః ఏలయని" ప్రశ్నింప, తల్లింగాతని నూత్రిమందలి హేతు వాక్యము సమాధానముగా ఒరకచున్నది హేతువాక్యముచే నుద్దేశింపఁ బడిన స్పష్టబ్రహ్మలింగమగు జగత్కారణత్వ మిచట । శ్రుతియందు "పరస్య . ఇతి" యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. జగత్కారణత్వము సుప్రసిద్ధమగు స్పష్ట బ్రహ్మలింగమని యద్దాని యతిశయము "పరిన్యాత్ మర్యాదా" యను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది అనఁగా "పర బ్రహ్మమునలననే సకల భూతములును బుట్టుచున్నవనని వేదాంతములయందలి నిర్ణయము"ని యభి ప్రాయము ఇట్లు చెప్ప మధ్యస్థుడు భూతాకాశము గూడ వాయూదిభూతము లక్కఱ గారణమని చెప్పఁబడెనుగదా యని "నను . దశితమ్"ని ప్రశ్నిరివ నందుకు సమాధానము "సత్యందర్శితం తచ్చానంత్యం బ్రహ్మలింగమ్"ను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. ఆకాశమునకుఁ గారణత్వం మాఁపఁబడినను మూలకారణమగు బ్రహ్మము గ్రహింపఁబడకపోవుటచే "ఆకాశదేవ" యనుచో ఏవకారమును 'సర్వాణి హ వా' యను వాక్యమున సర్వాణి యను మాతవిశేష ణమును సమంజసము లెంతమాత్రమును గావు సకలభూతములన నాకాశ ముతోఁగూడిన భూతములన్నిటిని గ్రహింపవలయును గదా ! ఏవకారిముచే నొకే కారణమును జెప్పవలయును గదా ! ఆకాశాదిభూతములకు నొకేకారణము బ్రహ్మమే యగుటంజేసి యిచట సకలభూతములకు నొకేకారణముగా వినవచ్చెడి యాకాశ శబ్దము బ్రహ్మపరమే యయి తీరివలయునని భావము ఇంతియ కాదు ఆకాశమునందు భూతములన్నియు లయముఁ జెందుచున్నవని "తథా బ్రహ్మ లింగమ్"ని భూతలయకారణమును వేఱొకలింగము గూడఁ బ్రదర్శింపఁబడు చున్నది ఆతీరుననే వినవచ్చెడి జ్యాయ స్త్వపరాయణత్వములుగూడ బ్రహ్మ లింగములే యని "ఆకాశోవై జ్యాయ స్త్వపరాయణత్వే" యని నిర్వచింపఁ బడుచున్నది జ్యాయ స్త్వము బ్రహ్మలింగమని శ్రుత్యంతరముచేఁ గూడఁ దెలియ వచ్చుచున్నదని "జ్యాయ స్త్వం . ఇతి" యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

త్రికం పరిమాత్మస్యే తైకస్మిన్నాత్మాత్మమ్ - 'జ్యాయాన్ పృథివ్యా జ్యాయాన్ సరీశై  
జ్యాయాన్ జ్యాయాన్ సేభ్యో లోకేభ్యః' (ఛాం॥ ౩-14-3) ఇతి తథాపరాయణత  
మసి, పరిమాకారణత్వాత్పరిమాత్మస్యే ప్రాపన్నతరీమ్ । శ్రుతిశ్చ భవతి - "విజ్ఞా  
మానస్థం బ్రహ్మ రాతేర్దాతుః పరాయణమ్" (బృ॥ 3-9-28) ఇతి అపి చాస్తవత్త  
దోపేణ శాలావత్వస్య పక్షం నిద్దిత్వా అనస్తం కించిద్వక్తుకామేన జై  
లినా ఆకాశః షరిగృహీతః । తం చాకాశ ముద్గీధే సంపాద్యోపసంహరతి -  
"స ఏష పరోవరీయానుద్గీధః స ఏషోనస్త" (ఛాం 1-9 2) ఇతి । తచ్చానస్త  
బ్రహ్మలింగమ్ । యత్పనరుక్తం భూతాకాశం ప్రసిద్ధిబలేన ప్రథమతరం ప్రతీయ

అనాపేక్షకం = నిరతిశయమగు, పృథివ్యాః = పృథివికంటె, జ్యాయాన్  
పెద్దది, అంతరిక్షాత్ = అంతరిక్షముకంటె గూడ, జ్యాయాన్ = పెద్దది, దివః  
ద్యులోకముకంటె గూడ, జ్యాయాన్ = పెద్దది, ఏభ్యః = ఈ, లోకేభ్యః = లో  
ముల కంటె గూడ, జ్యాయాన్ = పెద్దది, యనుశ్రుతిచే జ్యాయస్తవము ప  
బ్రహ్మమందు వినవచ్చుటచే జ్యాయస్తవము బ్రహ్మలింగమని తెలియవచ్చు  
చున్నది ఆతీరుననే పరాయణత్వము గూడ బ్రహ్మలింగమని "తథా ఉపపన్న  
తరమ్మ"ని చెప్పబడుచున్నది బ్రహ్మము పరమకారణమగుటగజేసి సకలజగత్త  
నకు ఆధారము గావునఁ బరాయణమని చెప్పబడుచున్నది పరాయణత్వము  
యక్షీసాధ్యమే గాక శ్రుతినిద్ధమని గూడ "శ్రుతిశ్చ ఇతి" యని ప్రదర్శింపబడి  
చున్నది. రాతేః = ధనముయొక్క, దాతుః = దాతకు, పరాయణం =  
ఉత్కృష్టమగునాధారము. ఇవి యటుండ నాఖ్యాయికాసందర్భమునఁ దెలియ  
వచ్చెడి యానంత్యమును బ్రహ్మలింగముకట్టి గూడ "అపిచ బ్రహ్మలింగమ్మ";  
ప్రదర్శింపబడుచున్నది శాలావత్వజైవలి సంవాదమున శాలావత్వనియొక్క  
పక్షమంతవత్త్వదోషముతోఁ గూడినదని జైవలిచే నిందింపబడి యానంత్యము  
నుపదేశించు తలంపుచే జైవలిచే నాకాశముపదేశింపబడెను అట్టి యాకా  
ముద్గీధమందు బొందికచేయబడి "స ఏషః అనంత" యని యుపసంహరింప  
బడి యున్నది ఇచట "స ఏషోనంతః = ఆ యీ యాకాశమనంతమ"ని యాకా  
మనంతగుణవిశిష్టముగా నుపదేశింపబడియున్నది ఇట్టి యానంత్యము గూడ  
బ్రహ్మలింగమే యని యభిప్రాయము

ఇట్లే ప్రకరణమున వినవచ్చెడి యాకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని  
నిరూపింప సకలభూతోత్పత్తి కారణత్వము సకలభూతలయకారణత్వము జ్యాయ  
స్తవము పరాయణత్వము ఆనంత్యమునునను నైమలింగములను బ్రదర్శించి పూర్వ  
పక్షమును నిరసింప భూతాకాశము ప్రసిద్ధిబలముచే మున్నందు బుద్ధిగోచరమగునన  
పూర్వపక్షబీజమును "యత్పనరుక్తం, భూతాకాశం, ఇతి" యని యనువదించి

ఇతి | అత్ర బ్రూమః.—ప్రథమతరం ప్రతీతమపి, సత్, వాక్యశేషగతాస్త్రహ్య గుణాస్త్రహ్యే న పరిగృహ్యతే | దశాతశ్చ బ్రహ్మజ్యోష్ట్యాకాశశబ్దః— “ఆకాశో వై నామ నామరూపయోర్నిర్వహితా” ఇత్యా— తథాకాశపర్యాయవాచినా మపి బ్రహ్మణి ప్రయోగో దృశ్యతే— “ఋచో అక్షరే పరమే ప్ర్యామచ్యక్తివేపా అధివిశ్వేనిషేదుః” (ఋ సం 1-164-39) “సైమా భార్గవి వాచుణీ విద్యా పరమేప్ర్యా మన్వతిష్ఠితా” (తై 3-6) ‘ఓం కం బ్రహ్మ ఖం బ్రహ్మ’ (ఛాం 4-10-5) “ఖం పురాణం” (బృ 5-1) ఇతి చైవమాకా వాక్యోపక్రమేపి వర్తిమానస్యా, కాశశబ్దస్య వాక్యశేషవశాద్యుక్తా బ్రహ్మవిషయత్వానధార— “అగ్నిరధీతేఽను వాకమ్” ఇతి హి వాక్యోపక్రమగతోఽప్యగ్నిశబ్దా మాణవకలిషయో దృశ్యతే | తస్మాదాకాశశబ్దం బ్రహ్మేతి సిద్ధమ్ || ౨౨ ||

యద్దానికి సమాధానము “అత్రబ్రూమః” యని యుపక్రమింపబడుచున్నది. సమాధానము “ప్రథమతరం పరిగృహ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది. ఆకాశశబ్దము భూతాకాశపరమని తొలుత భాసించినను వాక్యశేషమందలి ‘బ్రహ్మ గుణములఁ దెలిసికొనినంతనే యట్టిబుద్ధి యుపరమించునని యభిప్రాయము. ఇంతియ కాదు, బ్రహ్మమునందాకాశశబ్దమునకుఁ బ్రయోగము గలదని నిరూపింపఁదైన శ్రుతియే తిరుగనిచట “దర్శితశ్చ ఇత్యాదౌ” యని ప్రదర్శింపఁ బడుచున్నది ఇంతియ కాదు ఆకాశశబ్దమే గాక యాకాశశబ్దముతోపాటు ఆకాశశబ్దపర్యాయములు గూడ శ్రుతులయందు బ్రహ్మపరములుగా వినవచ్చు చున్నవని “తథా... ఇతిచైవమాదౌ” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడు చున్నది పరమే = ఉత్కృష్టమగు, ప్ర్యామన్ (ప్ర్యామ్ని) = బ్రహ్మమందు, ఇచట ‘అధి’ యను నుపసర్గము ‘నిషేదు’ యను క్రియాపదముతో సంబంధించు చున్నది ఈ శ్రుతులయందు నాకాశపర్యాయపదములగు ‘వోమ, ఖమ్మ’ను పదములు బ్రహ్మబోధకములుగా నలరారుచున్నవి

ఇట్లు పూర్వపక్షమును నిరసించి యుపక్రమమునందలి సందియ ముప సంహారవాక్యముచే నిర్ణయమును గను నను న్యాయము ననుసరించి గూడ నీ యాకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని “వాక్యోపక్రమేఽపి బ్రహ్మవిషయత్వాన ధారిణా” యని నిర్వచింపఁబడు చున్నది అందులకు తాకికదృష్టాంతము గూడ ‘అగ్నిరధీతే దృశ్యతే’ యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది అగ్ని యనువాక మును జమివుచున్నాడను వాక్యోపక్రమమునందలి యగ్నిశబ్దము ‘అధీతే’ యను వాక్యోపసంహారమునందలి పదఘమయొక్క సంబంధముచే నగ్నిశబ్దము మాణవక పరముగాఁ దెలియఁబడుచున్నదని తాత్పర్యము. ఫలితము ‘తస్మాత్ సిద్ధమ్మ’ని యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది || ౨౨ || (ఇది ఆకాశాధికరణము)

ఇతి | అత్ర బ్రూమః—ప్రథమతరం ప్రతీతమపి, సత్, వాక్యశేషగతాస్పష్టా గుణాస్పష్ట్యా న పరిగృహ్యతే | దశఃతశ్చ బ్రహ్మణ్యప్యాకాశశబ్దః— “ఆకాశో వై నామ నామరూపయోర్నిర్వహితా” ఇత్యాదౌ | తథాకాశపర్యాయచా విహ మపి బ్రహ్మణి ప్రయోగో దృశ్యతే— “ఋచో అక్షరే పరమే ప్రామన్యస్మిన్దేహే అధివిశ్వేనిషేదుః” (ఋ సం 1-164-39) “సైమా భార్గవీ వాసుణీ విద్యా పరమేప్యా మన్వతిష్ఠితా” (తై 3-6) ‘ఓం కం బ్రహ్మ ఖం బ్రహ్మ’ (ఘం 4-10-5) “ఖం పురాణం” (బృ 5-1) ఇతి చైవమాదౌ | వాక్యోపక్రమేపి వ ర్తమానస్యా, కాశశబ్దస్య వాక్యశేషవశాద్యుక్తా బ్రహ్మవిషయత్వావధారణా | “అగ్నిరధీతేఽను వాకమ్” ఇతి హి వాక్యోపక్రమగతోఽప్యగ్నిశబ్దో మాణవకలిషయో దృశ్యతే | తస్మాదాకాశశబ్దం బ్రహ్మేతి సిద్ధమ్ | || ౨౨ ||

యద్దానికి సమాధానము “అత్రబ్రూమః” యని యుపక్రమింపఁబడుచున్నది. సమాధానము “ప్రథమతరం పరిగృహ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఆకాశశబ్దము భూతాకాశపరమని తొలుత బాసించినను వాక్యశేషమందలి బ్రహ్మ గుణములఁ దెలిసికొనినంతనే యట్టిబుద్ధి యుపరమించునని యభిప్రాయము. ఇంతియ కాదు, బ్రహ్మమునందాకాశశబ్దమునకుఁ బ్రయోగము గలదని నిరూపింపఁదిన శ్రుతియే తిరుగనిచట “దర్శితశ్చ ఇత్యాదౌ” యని ప్రదర్శింపఁ బడుచున్నది ఇంతియ కాదు ఆకాశశబ్దమే గాక యాకాశశబ్దముతోపాటు ఆకాశశబ్దపర్యాయములు గూడ శ్రుతులయందు బ్రహ్మపరములుగా వినవచ్చు చున్నవని “తథా ... ఇతిచైవమాదౌ” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడు చున్నది పరమే = ఉత్కృష్టమగు, ప్రామన్ (ప్రామన్య) = బ్రహ్మమందు, ఇచట ‘అధి’ యను నుపసర్గము ‘నిషేదు’ యను క్రియాపదముతో సంబంధించు చున్నది ఈ శ్రుతులయందు నాకాశపర్యాయపదములగు ‘వోమ, ఖమ్మ’ను పదములు బ్రహ్మబోధకములుగా నలరారుచున్నవి

ఇట్లు పూర్వపక్షమును నిరసించి యుపక్రమమునందలి సందియ ముప సంహారవాక్యముచే నిర్ణయమును గను నను న్యాయము ననుసరించి గూడ నీ యాకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని “వాక్యోపక్రమేఽపి బ్రహ్మవిషయత్వావధారణా” యని నిర్వచింపఁబడు చున్నది అందులకు తాకికదృష్టాంతము గూడ ‘అగ్నిరధీతే దృశ్యతే’ యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది అగ్ని యనువాక మును జమిపుచున్నాడను వాక్యోపక్రమమునందలి యగ్నిశబ్దము ‘అధీతే’ యను వాక్యోపసంహారమునందలి పదఘాయొక్క సంబంధముచే నగ్నిశబ్దము మాణవక పరముగాఁ దెలియఁబడుచున్నదని తాత్పర్యము. ఫలితము ‘తస్మాత్ సిద్ధమ్మ’ని యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది || ౨౨ || (ఇది ఆకాశాధికరణము)

ప్రాణాధికరణమ్

## అత ఏవ ప్రాణః

ఉద్గీర్ణే — 'ప్రస్తోతర్యా దేవతా ప్రస్తావమన్వాయతా' ఇత్యుపక్రమః

## అత ఏవ ప్రాణః

పూర్వమందువలెనే యీ సూత్రమునందుఁ గూడ బ్రహ్మశబ్దమున ననువృత్తిచేయవలయును అట్లు చేసి సూత్రార్థమును యోజించిన “ఆతః = ఆకాశమువలన, ప్రాణః = ప్రాణము, బ్రహ్మైవ = బ్రహ్మమే” యని సిద్ధమగును

ఇచట ‘అతిః’ శబ్దముచే ‘తల్లింగాత్త’ను పూర్వసూత్రమందలి ‘మే’ వాచకపదము గ్రహంపఁబడుచున్నది దానంజేసి బ్రహ్మలింగము దెలివచ్చుటవలన ప్రాణము బ్రహ్మమే యను వర్గము సిద్ధించును పూర్వసూత్రము దెలియవచ్చెడి బ్రహ్మలింగములలో సకలభూతోత్పత్తిలయకారణత్వము ప్రధానలింగముగాఁ దెలియవచ్చుచున్నది కావుననట్టి బ్రహ్మలింగముతోఁ గూఁ ప్రాణశబ్ద మేప్రకరణమున వినవచ్చునో యాప్రకరణమిచట విషయవాక్యము బరఁగును అయ్యది ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి యుద్గీర్ణోపనిషత్ప్రకరణమునందలి ఉపస్తీచాక్రాయణోపాఖ్యానమునందలి వాక్యవిశేషమని “ఉద్గీర్ణే ఇతి” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది ఈవాక్యార్థమును విచారించుటకుఁ బూర్వము కథా సందర్భము చొకింత ముందుగాఁ దెలియవలయును అ కథాసందర్భమేమన—

ఒకానొక కాలమునఁ గరుదేశములయందు ఉపస్తీచాక్రాయణుడ ప్రసిద్ధిగాంచిన సామవేది యొకఁడుండెను ఆ దేశములయందొకప్పుడు పిడుగుతోఁగూడిన వర్షములు గురియుటచే నా దేశమందలి సస్యములన్నియు నాశమై దుర్భిక్షము గలిగెను అప్పుడియుపస్తీ దనజీవికకొఱకు ధనమును సంపాదించుకొనఁగూర్చుకొని యటకు యగు తనభార్యతోఁ గూడ వెడలె అటకొని పయోధరములు మున్నగుస్త్రీవ్యంజనములు జనింపని బాలిక యయర్థము అనఁగాఁ బది పదునొకండు వర్షములు ప్రాయము గల బాలి దీనింబట్టి యాకాలమున రజస్వలకాని పిల్లలను వినాహముచేసికొని నిత్య నైమిశాదికర్మలను జేసికొనుచుండుట ప్రబలమగు సదాచారముగ నుండునని నిన్న దేహముగా నూహింపనొప్పును.

అట్లు బయలు వెడలి కొన్నిదినములకు ‘ఇభ్య’ యను గ్రామము నాఁ పతులు సేరిరి అటఁజేరుసప్పటికియుపస్తీ యాకలిదప్పికలచేఁ బీడింపఁబడి జీవింప

యవస్థ నొందెను ఇభ్యయన నేనుఁగలయజమాని.యని యర్థము అట్టితరుణమున నాయుషస్తి కుత్సితములగు మినువులను దినుచుండిన యేనుఁగులకాపరి నొకనిం జూచి యాకలిబాధచే నామినుగులను దనకిమ్మని కోరెను అప్పుడా యేనుఁగుల కాపరి దా దినుచుండిన యెంగిలిమినువులుదక్క వేటొండులేవని చెప్పెను. ఆ యుచ్చిష్టపుమినువులనే యుషస్తి దనకిమ్మని యడుగ నాఁడొప్పించువుల నుషస్తికచ్చి పిమ్మట దనకడనున్న నీటని గూడ నీయఁబోయెను అప్పుడా యుషస్తి యీ యుదకమును నేఁ ద్రావించి మచ్చిష్టమును బాసముచేసిన దోషమునొందుడ నని చెప్పెను అట్టైన నీమినువులుచ్చిష్టములు గాన యే నీమినువులఁ దననిచో నే జీవింపజాలను ఉదకమున్ననో నాకిచ్చవచ్చినంతి నెచట దోషరహితమైనది లభిం చుచున్నది కావున నీయుదకము లచటరాదని పలికెను.

దీనింట్టి మహాపురుషులకు నగతికంటె గు ప్రాణాత్మయకాలమున సభిక్ష్య భక్షణము దోషావహ మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము ఇట్టి యాపద్ధ ర్మము నవకాశముచేసికొని జ్ఞానావశేషముచే నియతస్మృతికిఁ గడంగువాఁడైత్యంతి సరిక పాతముననుభవించునని తాత్పర్యము ఇయ్యది ప్రసంగానుప్రసక్తి ప్రకృతి మేమన నుషస్తి యుదకము నుట్లు నిరాకరించి మినువులను జేకొని వలసినన్నిటని దిని మిగిలినవానిని దినబాధ్యకీచ్చెను ఆమె యంతవరకు శోభనముగ నన్న మును దినుటచే భర్తను దిరస్కరింపకుండ నామినువుల జేకొని తనయొద్దనే యుం చెను ఉషస్తియు మఱుసటి యుదయమువరకు నడిచి ఉస్సవవాఁడై యిట్లు విలపించెను “అయ్యో, యన్నము లభించెనేని జీవించెదను ఇప్పుడు జీవించద నేని విశేషముగు ధనము లభి పగలదు అనతిమూరముననే యా రాజు యాగము చేయనున్నాఁడు అతడు నన్ను సకలయాధ్వజ్యములతోడను వరించిన ” అప్పు డాతనిభార్య “చేకొనుఁడు ఇవుగో మినువుల”ని దా దాచిపెట్టిన మినువులకు భర్తకు నిచ్చెను అప్పుడామినువుల జేకొని తిని యుషస్తి యాగస్థలమును జేరునరికి యాగమారంభింపఁ బడెను ఆర్విజ్యములన్నియు నీయఁబడెను దానంజేసి యాతని సరకుగొనునారెవ్వరును లేరైరి అట్టితరుణమున నాస్తావమునందు స్తవముఁజేయసంసిద్ధులైయన్న యుద్గాతృపురుషులచెఱిఁజేరి యచ్చటఁ గూర్చుం డెను అంతనుద్గాతృగణము స్తవమును బ్రారంభించుతరుణమురాఁగా నీయుషస్తి యిట్లుద్గాతృపురుషుల నుద్దేశించి పలికెను

ఓయి ప్రస్తోత! ఏదేవతప్రస్తావముచే స్తవముచేయఁబడుచున్నదో యా దేవతను గుర్తెఱుఁగకుండ ప్రస్తావ చేసినచో నీతల వ్రక్కలు కాఁగలదిని ప్రస్తోతతోఁబలికెను ఈరీతిగానే ఓయియద్గాత! ఉద్గీధముచే నేదేవత స్తవముచేయఁ బడుచున్నదో యాదేవతను గుర్తెఱుఁగకుండయుద్గానమునుజేసితివేని నీతలవ్రక్కలు



శ్రూయతే— “కతమా సా దేవతేతీ, ప్రాణ ఇతి హోవాచ, సర్వాణి హ వా ఇమాని భూతాని ప్రాణమేవాభిసంవిశంతి, ప్రాణమభ్యుజ్జితే, సైవా దేవతా ప్రస్తావ మన్వాయతా” (ఛా॥ 1-11-4-5) ఇతి । తత్ర సంశయనిర్ణయకా పూర్వవ దేవ ద్రష్టవ్యో । “ప్రాణబంధనం హి సోమ్య మనః” (ఛా॥ 6-8-2) “ప్రాణస్య ప్రాణమ్”

కారణదని యుద్ధాతతోః బలికెను ఈరితిగానే ప్రతిహర్తతో, నోయి ప్రతి హర్తా । ప్రతిహారముచే నేదేవత స్తవముచేయుటకునో యాదేవతను గుర్తెఱుగఁ కుండ ప్రతిహారమును బల్కితివేని నీ తల వ్రక్కలు కారణదు, అని పలికెను అట్టి పలుకులు వినినయుద్ధాతృగణము దమయజ్ఞతకు వెరచి గానమునుపక్రమింప కుండ యూరకుండిరి

అట్టి తరుణమున యజమానుడగు రాజు ఉప సినుద్దేశించి మహానుభా వులగు మిమ్ములఁ దెలిసికొననిచ్చయించుచున్నానని పలకెను అంతఃజాత్రాయ ణుడుప స్తియనుపేర్కఁ బరఁగుచున్నానని సమాధానమియ రాజు మహాసీయులగు మిమ్ములను నేనెన్నఁడును వినియుండ లేదు వినియున్నచో సకలార్విజ్యములచే విమ్ములనే వరించియుందును, తెలియకపోవుటచేనితరుల వరించితిని ప్రకృతమున మహాసీయులగు మీరు సకలార్విజ్యములను జేకొనుడని పలుకనుప స్తి యట్లు గాదని వీరలు నాచేననుజ్ఞాతులై స్తవము చేయుదురు గాక వీరలకౌతధనము నిచ్చెదవో యంతధనమును నా కీయవలయు నని పల్కెను రాజప్రేయని సమ్మతించెను

పిమ్మట నీయప స్తిని బ్రస్తాత సమీపించి “ఏదేవతాజ్ఞానములేకుండ ప్రస్తావముచేసిన తలవ్రక్కలగునని మహానుభావులు నెలవిచ్చిరో యాదేవత యెద్దియో యుపదేశింపవలయు” నని ప్రార్థింప యుప స్తి యిట్లు పలికెను

“ప్రాణ ఇతి హోవాచ” యని ప్రాణ ఇతి = ప్రాణమే యని, హ = నిశ్చయముగా, ఉవాచ = పలికెను ఏలయన ఇమాని = ఈఁరిదృశ్యమానములగు సర్వాణి = సమస్తములగు, భూతాని = భూతములు, హ వై = నిశ్చయముగ, ప్రాణమేవ = ప్రాణమును గూర్చియే, అభిసంవిశంతి = లయమును జెందుచున్నవి ప్రాణమభి = ప్రాణముననుసరించియే, ఉజ్జితాతే = పుట్టుచున్నవి సా ఏషా దేవతా = ఆ యీ ప్రాణమునుదేవతయే, ప్రస్తావం = ప్రస్తావమును గూర్చి అన్వాయతా = అనుసరించుచున్నది అను వాక్యము విషయము ఇందలి సంశయనిర్ణయములు పూర్వాధికరణమునందువలెనే గ్రహింపఁబడవలయునని సామాన్యముగా “తత్ర ద్రష్టవ్యా” యని సంగ్రహముగఁ బలికి సంశయము “ప్రాణబంధనం .. భవతి సంశయ” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. సోమ్య = ప్రియదర్శనుడా ! మనః = మనస్సు అన మనశ్శబ్దోపలక్షితుఁడగు

(బృ॥ 4-4-18) ఇతి చైవమాదౌ బ్రహ్మవిషయ- ప్రాణశబ్దో దృశ్యతే వాయు  
వికారే తు ప్రసిద్ధతరో లోకవేదయోః । అత ఇహ ప్రాణశబ్దేన కతిరస్యోపా  
దానం యుక్తమితి భవతి సాశయః । కింపునరత్రయం క్త్వమ్ । వాయువికారస్య  
పశ్యవృత్తే ప్రాణస్యోపాదానం యుక్తమ్ । తత్ర హి ప్రసిద్ధతరః ప్రాణశబ్ద  
ఇత్యపూచామ । నను పూర్వవనిహాపి తల్లిజ్ఞాద్భ్రహ్మణ ఏవ గ్రహణం యుక్తమ్  
ఇహాపి వాక్యశేషే భూతానాం సంవేశనోద్దమనం పరమేశ్వరం కర్మ ప్రతీయతే  
న । ముఖ్యేపి సాణే భూతసంవేశనోద్దమనస్య దశకనాత్ ఏవం హ్యమ్నాయతే—  
“యదా వై పురుషః స్వపితి ప్రాణం తర్హి వాగప్యేతి, ప్రాణం చక్షుః, ప్రాణం

జీవుడు, ప్రాణబంధనం హి = ప్రాణశబ్దోపలక్షితమగు బ్రహ్మమందున్నవాడు  
ప్రాణస్య=వాయువికారమగు ప్రాణమునకు, ప్రాణం=ప్రాణమునంటిది బ్రహ్మము  
ఇవి మొదలుగాఁగలశ్రుతులయందుఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరముగాఁ జూడఁబడు  
చున్నది లోకమునందు వేదమునందునన్ననో ప్రాణశబ్దము వాయువికారము  
నందుఁ బ్రసిద్ధతరమగుప్రయోగమును గనుచున్నది కావుననిచేటఁ బ్రాణశబ్దముచే  
వాయువికారమా లేక బ్రహ్మమా గ్రహింపఁబడుట యుక్తమను సాశయము  
గలుగుచున్నది ఇట్టి విషయమున మధ్యస్థుడు “కిం పునరత్రయం క్త్వమ్= ఇందేది  
యచితమని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి పంచవృత్తిరూపమగువాయువికారమునే  
యిచట గ్రహింపుట యుక్తమని “వాయువికారస్య యుక్తమ్మ”ని పలికి యందు  
లకు హేతువు ప్రసిద్ధతరప్రయోగమే యని “తత్ర అపూచామ” యని చెప్పు  
చున్నాడు అత మధ్యస్థుడు పూర్వాధికరణమునందువలెనే యిచటఁగూడ  
బ్రహ్మలింగము దెలియనచ్చుటవలన బ్రహ్మమునే గ్రహింపఁగూడదా యని  
“నను . యుక్తమ్మ”ని ప్రశ్నించి యిచట వాక్యశేషమునందు భూతముల  
యొక్క లయము నత్పత్తియునను పరమేశ్వరసంబంధమగు కర్మము తెలియ  
వచ్చుచున్నదే యని “ఇహాపి ప్రతీయతే” యని యీ వాక్యమునందలి బ్రహ్మ  
లింగమును స్ఫురింపఁజేయఁ బూర్వపక్షి —

‘న’ అట్లు గాదని నిషేధించుచున్నాడు నిషేధమునకు హేతువు “ముఖ్యే  
దర్శనాత్”ని సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది అనఁగా ముఖ్యప్రాణ  
మందుఁ గూడ భూతములయొక్క సంవేశనోద్దమము శ్రుతులయందుఁ జూడఁబడు  
చున్నదని భావము హేతునంగ్రహవాక్యము “ఏవంహ్యమ్నాయతే వాక్య  
శేష” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది యదా = యెప్పుడు, పురుషః  
= జీవుడు, స్వపితి = నిద్రించునో, తర్హి = అప్పుడు, వై = నిశ్చయముగ,  
ప్రాణం = ప్రాణమును గూర్చి, వాక్ = వాగిందియము, అప్యేతి = లయముఁ  
జెందును చక్షుః = చక్షురిందియము, ప్రాణం = ప్రాణమును గూర్చి, శ్రోత్రం

శ్రోత్రం, ప్రాణం మనః, స యదా ప్రబుధ్యతే ప్రాణాదేవాధి పునర్జాయంతే  
(శ్లో|| బ్రా|| 10-3-6) ఇతి । ప్రత్యక్షం చైతన్యవకాలే ప్రాణవృత్తి  
వషణిష్యమానాయామింద్రియవృత్తయః పరిటప్యంతే, బ్రహ్మోధకాలే చ ప్రాదుర  
వస్తితి । ఇంద్రియసారత్వాచ్చ భూతానామవికల్పో ముఖ్యే ప్రాణేఽపి భూ  
సంవేశకోద్గమనవాదీ వాక్యశేష । అపిచాదిత్యోఽన్నం చోద్గీధప్రతిహారయో  
ద్దేవతే ప్రస్తాప్తదేవతాయాః ప్రాణస్యాన నరం నిర్దిశ్యేతే । న చ తయోర్భిహ్న  
త్వమిస్తా తత్సామాన్యోచ్చ ప్రాణస్యాపి న బ్రహ్మత్వమిత్యేవం ప్రాప్తే సూ  
త్రకార ఆహ— “అత ఏవ ప్రాణః” ఇతి । “తల్లిజ్ఞాత్” ఇతి పూర్వసూత్రే

= శ్రోత్రే-ద్రియము, మనః = మనస్సును, ప్రాణం = ప్రాణమునుగూర్చి  
అప్యేతి = లయమునొందుచున్నది స = ఆ జీవుడు యదా = యేప్పుడు  
ప్రబుధ్యతే = మేలుకొనునో, పునః = తిరిగి, ప్రాణాఽఽ = ప్రాణమువలననే  
అధిజాయంతే = బయలు వెడలుచున్నాడు

ఇట్లు శ్రుతివలనఁదెలియవచ్చుటయే గాక పర్యక్షముగ గూడ నీవిష  
యము దెలియవచ్చుచున్నదని “పర్యక్షం చైతత్ ప్రాదుర్భవంతి” యని  
భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది అనఁగా నిదురయందుఁ బ్రాణవృత్తి లోపిం  
కుండ యుండునపుడింద్రియవృత్తులు పుష్కలముగ లోపించుటయుఁ బ్రబోధకాలమున  
ననఁగా మేలుకొనునప్పు డింద్రియవృత్తులు మఱల బయలు వెడలుచున్నట్లున  
బర్యక్షమే గదా యని భావము ఇంద్రియములు లోపించుటయు నింద్రి  
యములు బయలు వెడలుటయును దెలియవచ్చుచున్నది గావున నింద్రియసారము  
లగు భూతములుగూడఁ బ్రాణమందు లయముఁజెందుచున్నవనియు ప్రాణము  
నుండియే బయలు వెడలుచున్నవనియు వినవచ్చెడి వాక్యశేష మంతమాత్రము  
విరోధము కాదని “ఇంద్రియసారత్వాచ్చ వాక్యశేష” యను భాష్యముచే  
జెప్పబడుచున్నది ఈ ప్రాణమనునది బ్రహ్మముకంటె చిన్నమగు నన్నము  
నాదిత్యుడునను దేవతలయొక్క సన్నిధియందు బరింపబడుటచే నియ్యది  
బ్రహ్మముకాదని హేత్వంతగము “అపిచ...న బ్రహ్మత్వమితి” యని ప్రదర్శింపబడు  
చున్నది అనఁగా నీక్షరణమునంగుద్గీధమునకాదిత్యుడు దేవతయనియు, నన్నము  
ప్రతిహారమునకు దేవతయనియుఁ బ్రస్తావదేవత ప్రాణమని చెప్పిన వెనుకఁ జెప్పఁ  
బడుచున్నది అన్నమునకు నాదిత్యునకు బ్రహ్మత్వము లేదుగదా ! అన్నాదిత్యుల  
తోఁ దుల్యముగాఁజెప్పబడు ప్రాణమునకుఁగూడ బ్రహ్మత్వము లేదని ఏవంప్రాప్తే  
= ఇట్లు పూర్వపక్షముగలుగ సమాధానమును సూత్రకార ఆహ= సూత్రకారులు  
చెప్పుచున్నార”ని సూత్రము “అత ఏవ ప్రాణ” యని స్మరింపబడుచున్నది

సూత్రమునందలి అతశ్శబ్దమున కర్థము “తల్లింగాత్ నిర్దిష్టమృ”ని

నిర్దిష్టమ్ | అత ఏవ తస్మాత్ ప్రాణశబ్దమపి ' పరం బ్రహ్మ భవతు మర్త్యతి | ప్రాణ  
స్వాపి హి బ్రహ్మలింగసంబంధం శ్రూయతే— "సర్వాణి హ వా ఇమాని  
భూతాని ప్రాణమేవాభిసంవిశంతి ప్రాణమభ్యజ్ఞహతే" (సా॥ 1-11-5) ఇతి |  
ప్రాణనిమిత్తో సర్వేషాం భూతానామత్పత్తిప్రలయాపుచ్యమాచౌ ప్రాణస్యబిహ్మ  
తాం గమయతిః | సనూక్తం ముఖ్యప్రాణపరిగ్రహేఽపి సంవేశనోద్గమనదశః  
మవిరుద్ధమ్ | స్వాప్రబోధయోగ్యానాదితి | అత్రోచ్యతే—స్వాప్రబోధయోగి  
న్ద్రియాణామేవ కేవలానాం ప్రాణశ్చయం సంవేశనోద్గమనం దృశ్యతే, స సర్వేషాం  
భూతానామ్ ఇహ తు సేన్ద్రియాణాం సశరీరాణాం చ జీవావిష్టునాం భూతానాం |  
"సర్వాణి హ వా ఇమాని మాతాని" ఇతి శ్రుతేః | యదాఽపి భూతశుతిర్మహా  
మాతవిషయా పరిగ్రహ్యతే తదాపి బ్రహ్మలింగత్వమవిరుద్ధమ్ | నను సహాపి

ప్రదర్శించి సూతార్థమును "అత ఏవ అర్హతి" యని చెప్పుచున్నారు | అత  
ఏవ = బ్రహ్మలింగముండుటవలననే, ప్రాణశబ్దమపి = ప్రాణశబ్దముగూడను, పరం  
బ్రహ్మ = పరబ్రహ్మమే భవతుం = అగుటకు, అర్హతి = తగును "తల్లింగాత్తి"ను  
హేతుశబ్దము "ప్రాణస్వాపి గమయత" యను భాష్యముచే వివరింపబడు  
చున్నది "సర్వాణి హ వా" యను శ్రుతిచే బ్రాణశబ్దమునకు బ్రహ్మలింగసంబం  
ధము వివక్షచున్నది కావున భూతములయొక్క యత్పత్తిప్రలయములకుఁ  
బ్రాణము కారణమని చెప్పబడుటచే బ్రాణము బ్రహ్మమే యని తాత్పర్యము

ఇట్లు సిద్ధాంతి పలుక మధ్యస్థుడు "సనూక్తం దర్శనాదితి" యను  
పూర్వపక్షవాక్యమును దిరుగఁ బ్రక్షించుచున్నాడు— అనఁగా సుషుప్తియందును  
బ్రహ్మోద్గమనందును ముఖ్యప్రాణమునందుఁ గూడ సంవేశనోద్గమనములు చెలియ  
వచ్చుచుండుటచే ముఖ్యప్రాణమును గ్రహించుట గూడ నవిరుద్ధమేగదా యని  
యర్థము అందులకు సమాధానము "అత్రోచ్యతే" యని యుపక్రమింపఁ బడు  
చున్నది సమాధానమన్ననో "స్వాప్రబోధయోః ఆవిరుద్ధమృ"ని చెప్పఁ  
బడుచున్నది అనఁగా స్వాప్రబోధములయందుఁ గేవల మింద్రియములకే  
ప్రాణముతో సంబంధించిన సంవేశనోద్గమనము చూడఁబడుచున్నది కాని సమస్త  
భూతములకుఁ జూడఁబడుటలేదు ప్రకృతపు శ్రుతియందన్ననో మింద్రియముల  
తోడను శరీరములతోడను గూడిన జీవావముకొందిన భూతములన్నియు  
"సర్వాణి హ వా" యను శ్రుతిచే గ్రహింపబడుచున్నవి ఇయ్యదియట్లుండ  
"భూతాని" యను భూతశ్రుతికి మహామాతము లను నర్థమును గ్రహించినచో  
నపుడుగూడ బ్రహ్మలింగము విరోధింపనేరదని సమాధానము చెప్ప  
మధ్యస్థుడు శ్రుత్యంతరమున్న విషయములగు భూతాదులతోఁ గూడ  
మింద్రియములకు స్వాప్రబోధములయందుఁ బ్రాణమునందు లయము ప్రాణము

విషయైర్నిర్వియాణాం నాస్తిప్రభోధయోః ప్రాణైఃప్రయం ప్రాణాచ్చ ప్రభవం  
శ్రుణుమః— “యదా సుప్త స్వప్నరే న కంచన పశ్యత్యధాస్మిన్ప్రాణ ఏవైకధా  
భవతి తదైవం వాక్స్వర్వైర్నామభిః సహప్యేతి” (కా॥ 3-3) ఇతి తత్రాపి  
తల్లిక్ష్ణాత్ప్రాణశబ్దం బ్రహ్మైవ । యత్పునరిన్నాదిత్య సంనిధానాత్ప్రాణస్యా  
బ్రహ్మత్వమితి తదయుక్తమ్ । వాక్యశేషబలేన ప్రాణశబ్దస్య బ్రహ్మవిషయతా  
యాం ప్రతీయమానాయాం సంనిధానస్యాకించిత్కరత్వాత్ । యత్పునః ప్రాణ  
శబ్దస్య పశ్చాత్పత్తౌ ప్రసిద్ధతరత్వం తదాకాశశబ్దస్యేవ ప్రతివిధేయమ్ । తస్మాత్ప్రసిద్ధం

వలన నుత్పత్తియును వినుచున్నారమే యని “నను సహాపి . అప్యేతీతి” యని  
ప్రశ్నించుచున్నాడు యదా = ఎప్పుడు, సుప్తః = నిదించువాడు, కంచన =  
ఒకానొక, స్వప్నం = కలను, న పశ్యతి = చూడఁడో, అధ = అప్పుడు,  
అస్మిన్ ప్రాణే ఏవ = ఈ ప్రాణమునందే, ఏకధా = ఒకేభావముగా, భవతి =  
అగుచున్నాడు తదా = అప్పుడు, ఏనం = ఈప్రాణమునుగూర్చి, వాక్ = వాగిం  
ద్రియము, సర్వైః నామభిః సహ = సమస్తనామములతోఁగూడ, అప్యేతి = అయము  
జెందును ఇట్లు ప్రశ్నింప సిద్ధాంతిచే నాశ్రుతియందుఁ గూడ బ్రహ్మలింగముచేఁ  
బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని “తత్రాపి బ్రహ్మైవ” యని సమాధానము  
చెప్పఁబడుచున్నది ఇట్లు సమాధానమును చెప్పి పూర్వపక్షవాదమును నిరసించ  
సన్నాదిత్యులసన్నిధానమందుండుటచే బ్రాణము బ్రహ్మముగాదేను పూర్వపక్షబీజ  
మును “యత్పునః . . అబ్రహ్మత్వమితి” యని యనువదించి యయ్యది యసమం  
జసమని “తదయుక్తమ్”ని నిరసించుచున్నారు. నిరసనమునకు హేతువు “వాక్య  
శేషబలేన అకించిత్కరత్వాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది అనఁగా వాక్యశేష  
బలముచేఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మమని తెలియవచ్చుచుండ సన్నిధానమునకుఁ  
బ్రయోజనమెద్దియును లేదు అనఁగా సన్నిధానమాత్రముచే నర్థనిర్ణయమును  
జేయుట యుచితము గాదని యాశయము ప్రాణశబ్దము వాయువికారమందుఁ  
బ్రసిద్ధతరప్రయోగమును గల్గియున్నదను వేతొక పూర్వపక్షబీజమును “యత్పునః  
. . ప్రసిద్ధతరత్వమ్”ని యనువదించి యద్దానికిఁ గూడ నాకాశశబ్దమునకువలెనే  
సమాధానము చెప్పఁబడవలయునని సమాధానమును “తదాకాశశబ్దస్యేవ ప్రతివిధే  
యమ్”ని చెప్పుచున్నారు అనఁగాఁ బ్రాణశబ్దమునకుఁ బ్రసిద్ధతరప్రయోగ  
ముచేఁ దొలుత వాయువికారమని భాసించినను వాక్యశేషమందుఁదెలియవచ్చెడి  
బ్రహ్మలింగములచే బ్రహ్మమనియే గ్రహింపవలయును గాని వాయువికారమని  
యెంతమాత్రము గ్రహింపఁగూడదు ఇట్లు పూర్వపక్షివాదమును నిరసించి ప్రస్తావ  
దేవతయగు ప్రాణము బ్రహ్మమేయని స్వాభిమతము “తస్మాత్ . . బ్రహ్మత్వమ్”  
ని యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది

ప్రస్తావదేవతాయాః ప్రాణస్య బ్రహ్మత్వమ్ అత్ర కేచిదుదాహరన్తి — “ప్రాణస్య ప్రాణమ్” “ప్రాణబద్ధనం హి సోమ్య మనః” ఇతి చ తదయుక్తమ్ । శబ్దభేదా త్పరణాచ్చ సంశయానుపపత్తేః । యథా పితుః పితేతి ప్రయోగేన్యః పితా షష్ఠీ నిర్దిష్టేన్యః ప్రథమానిర్దిష్టః పితుః పితేతి గమ్యతే, తద్వత్ “ప్రాణస్య ప్రాణమ్” ఇతి శబ్దభేదాత్పసిద్ధాత్పాణాదన్యః ప్రాణస్య ప్రాణ ఇతి నిశ్చయతే । నహి స ఏవ తస్యేతి భేద నిర్దేశాల్లా భవతి । యస్య చ ప్రకరణో యో నిర్దేశ్యతే నామాన్తరేణాపి స ఏవ తత్ర ప్రకరణీ నిర్దిష్ట ఇతి గమ్యతే । యథా జ్యోతిష్సోమాధికారే — “వసన్తే వసన్తే జ్యోతిషా యజేత” ఇత్యత్ర జ్యోతిః శబ్దో జ్యోతిష్సో

ఇట్లు స్వసిద్ధాంతము నుపపాదించి యీ యధికరణమునఁ బ్రస్తావదేవతా సంబంధమగు శ్రుతివాక్యమును విడిచి వేఱొక విషయవాక్యమును బ్రదర్శించిన పృత్తికారాశయమును నిరసింప “అత్ర కేచిదుదాహరంతి” యని యుప్రమము చేయుచున్నారు అత్ర = ఈ యధికరణమునందు, కేచిత్ = పృత్తికారాదులు వాక్యాంతరములను “ప్రాణస్య ఇతిచ” యని బ్రదర్శించి యట్లుదహరించిన వాక్యములు విషయవాక్యములెంతమాత్రముగావని “తదయుక్తమ్”ని నిరసించుచున్నారు నిరాసహేతువు “శబ్దభేదాత్ . అనుపపత్తే” యని సంఘాతముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది శబ్దభేదముచేతను బ్రకరణసందర్భముచేతను సంశయము గలుగుటకు వీలులేదు కావున విషయవాక్యములెంతమాత్రము గానేరవని యేభిప్రాయము అందు శబ్దభేదమును హేతువు “యథా భవతి” యను భాష్యము చే వివరింపఁబడుచున్నది. “పితుః పితా” యను ప్రయోగమున షష్ఠీవిభక్త్యంతముచే నిర్దేశింపఁబడిన తండి వేఱనియు బ్రథమావిభక్త్యంతముచే నిర్దేశింపఁబడిన తండి మొదటివానికి దండ్రీయగుటచే వేఱనియుఁ దెలియవచ్చునట్లు “ప్రాణస్య ప్రాణమ్”నుచో షష్ఠ్యంతప్రథమాంతరూపములగు శబ్దములకు భేదముండుటవలన షష్ఠీనిర్దిష్టమగు ప్రాణముకంటెఁ బ్రథమానిర్దిష్టమగు ప్రాణము వేఱని నిశ్చయింపఁబడుచున్నది స ఏవ = అదియే, తస్యేతి = దానితో సంబంధించినదను, భేదనిర్దేశాల్లా = భేదనిర్దేశమునకుఁ దగియుండుట, నహి భవతి = కలుగదుగదా! ఇకఁ బ్రకరణసందర్భమును హేతువు “యస్యచ ప్రకరణే . కథమవగమయేత్త” ను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది ఏప్రకరణమునందెయ్యది నామాంతరముచేఁ గూడనిర్దేశింపఁబడుచున్నదో యాప్రకరణముందుఁ దెలియవచ్చెడి యయ్యది యేనామాంతరముచేనైన గ్రహింపఁబడవలయును గాని నామాన్తరసిద్ధమగుదాని నెంతమాత్రము గ్రహింపఁగూడదని “యస్య గమ్యతే” యను న్యాయముప్రదర్శింపఁబడుచున్నది అందులకు దృష్టాంతము “యథా . . భవతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది అనఁగా “వసంతే వసంతే



మవిషయో భవతి, తథా పరస్య బ్రహ్మణః ప్రకరణే “ప్రాణబంధనం హి సోమ్య మనః” ఇతి శ్రుతః ప్రాణశబ్దో వాయువికారమాత్రం కథమవగమయేత్ । అతః సంశయోఽవిషయత్వాన్నైతిదుదాహరణం యుక్తమ్ । ప్రస్తావదేవతాయాం తు ప్రాణే సంశయపూర్వపక్షనిర్ణయా ఉపపాదితాః ॥౨౩॥

జ్యోతిరధికరణమ్

## జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్

ఇదమామనన్తి—“అథ యదతః పరోఽహో జ్యోతిర్దీప్యతే విశ్వతః

జ్యోతిషా యజేత”యను శ్రుతి జ్యోతిష్టోమప్రకరణముననుండుటజేసి యందలిజ్యోతి శ్శబ్దము జ్వలనపరమయ్యుఁ గ్రతువిశేషమగు జ్యోతిష్టోమమునందే ప్రకరణ సందర్భముచే గ్రహింపఁబడుచున్నదని భావము ఇట్లు దృష్టాంతమును బ్రదర్శించి దాప్తాన్ని కము “తథా అవగమయేత్”ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఎట్లన— “ప్రాణబంధనం హి సోమ్య మన” యను శ్రుతి శ్వేత కేతూద్దాలకసంవాదమునెడి ఋరబ్రహ్మప్రకరణము న వివచించుటచే నచటి ప్రాణశబ్దము వాయువికారము నెంత మాత్రము బోధించదని యభిప్రాయము.

ఇట్లుదాహృతశ్రుతులయందు సంశయమునకవకాశములేదు. గావున నీ శ్రుతులనిచట విషయవాక్యములుగా నుదాహరించుటకవకాశము లేదని “అతః యుక్తమ్”ని నిరసింపఁబడుచున్నది ప్రస్తావదేవతయందన్ననో సంశయమునకు నవకాశము గలదు గావున నయ్యదియే విషయవాక్యమనియు, నాకారణముచేతనే యయ్యది నిరూపింపఁబడెననియు “ప్రస్తావదేవతాయాంతు . ఉపపాదితా” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది విషయము, సంశయము, పూర్వపక్షము నిర్ణయమును నాలుగవయవములతోఁ గూడినది యధికరణమని యధికరణలక్షణ మిభాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది

ఇదిప్రాణాధికరణము

## జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్

పూర్వసూత్రమునుండి బ్రహ్మశబ్దమిసూత్రమునందనువృత్తి చేయఁ బడుచున్నది దానందేసి “జ్యోతిః, బ్రహ్మ, చరణాభిధానాత్”ని సూత్రస్వరూ పము సిద్ధమగుచున్నది సూత్రార్థమన్ననో, జ్యోతిః = జ్యోతిశ్శబ్దము, బ్రహ్మ = బ్రహ్మబోధకము ఏలయన, చరణాభిధానాత్ = పాదములు చెప్పఁబడుట వలననని సిద్ధించుచున్నది. ఇట్టి జ్యోతిశ్శబ్దము వినవచ్చుడిశ్రుతివాక్యము ఛాందో ికునిషత్తునందలి మూడవ ప్రపాఠకమునఁ బదుమూడవ ఖండమందలి



వృష్టేషు సర్వతః పృష్టేషును తత్తమేషూత్తమేషు లోకేష్విదం వావ తద్యదిదమస్మి  
న్నస్తః పురుషే జ్యోతిః” (ఛా॥ 3-13-7) ఇతి తత్ర సంశయః— కిమిహ జ్యోతి-  
శబ్దేనాదిత్యాది జ్యోతిరభిధీయతే కిం వా పరమాత్మేతి? అర్థాచరవిషయస్సాపి  
శబ్దస్య తల్లిజ్ఞా ద్భహ్మవిషయత్వము క్తమ్| ఇహ తు తల్లిజ్ఞమేవాస్తి నాస్తీతి విచా-  
ర్యతేకిం తావత్ప్రాప్తం, ఆదిత్యాదికమేవ జ్యోతిఃశబ్దేన పరిగృహ్యత ఇతి | కుతః|  
ప్రసిద్ధే | తమోజ్యోతిరితి హిమా శబ్దా పరస్పరప్రతిద్వంద్వవిషయా ప్రసిద్ధా |  
చక్షుర్వృత్తేర్నిరోధకం శార్వరాదికం తమ ఉచ్యతే, తస్యా ఏవానుగ్రహాత్

యేడవ వాక్యమని వినవచ్చెడినని “ఇదమామనంతి ఇతి” యని విషయవాక్యము  
ప్రదర్శింపబడుచున్నది. ‘అధ’ ఇచట నధశబ్దము ప్రకరణాంతరచూచకము  
అతః = ఈ, దివః = ద్యులోకముకంటె, పరః = పరమందలి, విశ్వతః = సమస్త  
ములైన, పృష్టేషు = స్థానములయందును, అనుత్తమేషు ‘సర్వతః పృష్టేషు’  
యనునది విశ్వతః పృష్టేషు యను దానికి వివరణరూపము అనుత్తమేషూత్తమేషు  
= సర్వోత్కృష్టములగు, లోకేషు = లోకములయందు, పరః = ఉత్కృష్టమగు,  
జ్యోతిః = తేజస్సు, దీప్యతే = ప్రకాశించుచున్నదో, తత్ = ఆతేజస్సు,  
అస్మిన్ = ఈ, పురుషే = శరీరమునందు, యత్ ఇదం = ఏ యీ జారరాగ్ని  
రూపమగు జ్యోతిః = జ్యోతి గలదో, ఇదం వావ = ఇదియే

ఈ వాక్యమునందు సంశయము “తత్ర సంశయః నాస్తీతి విచా-  
ర్యతే” యను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది ఎట్లన— నిందలి జ్యోతిశ్శబ్ద  
ముచే నాదిత్యుడునున్నగు జ్యోతి చెప్పబడుచున్నదా లేక పరమాత్మయనియా?  
ఒకానొక వేళ నర్థాంతరమును బోధించు శబ్దమైనను బ్రహ్మలింగముండినచో బ్రహ్మ  
పదమని నిర్వచింపనొప్పును ప్రకృతపు ప్రకరణమునందన్ననో యట్టి బ్రహ్మలింగ  
మెద్దియేని కలదా లేదా యని విచారింపవలయునని సంశయము ఇట్టి సంశ-  
యమునందు మధ్యస్థుడు “కిం తావత్ ప్రాప్తం = ఈ యుభయపక్షములలోనెది  
లభించుచున్నదని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి, జ్యోతిశ్శబ్దముచే నాదిత్యాదికమగు తేజ-  
మునే గ్రహింపవలయునని “ఆదిత్యాదికమేవ ఇతి” యని నిర్వచింప మధ్యస్థుడు,  
కుతః=ఎలయని ప్రశ్నింప బూర్వపక్షి, ప్రసిద్ధే. = ప్రసిద్ధియుండుటవలనని యొక  
హేతువును నిర్వచించుచున్నాడు హేతుసంగ్రహవాక్యము “తమోజ్యోతిరితి ..  
శృతిమర్హతి” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది అనఁగా “దమస్సు,  
జ్యోతిస్సు”ను రెండు శబ్దములును, పరస్పరప్రతిద్వంద్వవిషయా=అన్యోన్యము విరుద్ధ  
స్వభావములను గల్గిన విషయములందు సుప్రసిద్ధమగు వ్యవ్యహారమును గను-  
చున్నవి ఎట్లనఁ జక్షురిందియివృత్తికఁ బ్రతిబంధరూపమగు రాత్రి మున్నగు  
వానిలో సంబంధించిన విషయము తమస్సుని చెప్పబడుచున్నది ఆ చక్షురిందియ

మాదిత్యాదికం జ్యోతిః । తథా, “దీప్యతే” ఇతీయమసి శ్రుతిరాదిత్యాదివిషయా ప్రసిద్ధా । నహి రూపాదిహీనం బ్రహ్మ “దీప్యతే” ఇతి ముఖ్యాం శ్రుతిమర్హతి । ద్యుమర్యాదత్వశ్రుతేశ్చ, నహి చరాచరబీజస్య బ్రహ్మణః సర్వాత్మకస్య ద్యౌర్మర్యాదా యుక్తా । కార్యస్య తు జ్యోతిషః పరిచ్ఛిన్నస్య ద్యౌర్మర్యాదాస్యాత్ । “పరో దివో జ్యోతిః” ఇతి చ బ్రాహ్మణమ్ । నను కార్యస్యాపి జ్యోతిషః సర్వత్ర గమ్యమానత్వాద్ద్యుమర్యాదావత్త్వమనమజ్ఞానమ్ । అస్తు తహాన్యత్రివృత్తతంతోజః ప్రథమజన్మం । న అత్రివృత్తతస్య తేజసః ప్రయోజనాభావాదితి । ఇదమేవ ప్రయోజనం యదుపాస్యత్వమితి చేత్ । న ప్రయోజనాంతరప్రయుక్తస్యైవాదిత్యా దేరుపాస్యత్వదశఃనాత్ । “తాసాంతివృతం త్రివృతమేకైకాం కరవాణి” (ఛా॥ ౪-

వృత్తికే, యనుకూలమును జేయునట్టి యాదిత్యుఁడు మున్న సవిషయములు జ్యోతు లని చెప్పఁబడుచున్నవి ఇంతియకాదు శ్రుతియందలి ‘దీప్యతే’ యను పదమా దిత్యాదితేజోవిషయమని సుప్రసిద్ధమే స్వరూపవిహీనమగు బ్రహ్మము “దీప్యతే” ప్రకాశించుచున్నద”ని ముఖ్యముగాఁ జెప్పవీలులేదు కదా ! యని ప్రసిద్ధవ్యవహారము ఇట్లు ప్రసిద్ధిని వివరించి “ద్యుమర్యాదత్వశ్రుతేశ్చ = ద్యులోకమవధిగాఁ గలది” యని, వినవచ్చుటవలన నని రెండవ హేతువు నిరూపింపఁబడుచున్నది. హేతుసంగ్రహవాక్యము “నహి .. ఇతి చ బ్రాహ్మణమ్”ను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది అనఁగాఁ జరాచరభూతములకుఁ గారణమగునట్టియు నద్దానిచేసర్వాత్మయగునట్టియు బ్రహ్మమునకు ద్యులోకమర్యాద యుక్తము గాదు. కాని పరిచ్ఛిన్నమగు కార్యతేజమునకన్ననో ద్యులోకమర్యాద యుక్తమే దివః పరం జ్యోతిః = ద్యులోకమునకుఁ బరమగుజ్యోతియని ద్యులోకమర్యాద వినవచ్చుచున్నదిగదా యని భావము ఇట్లు పలుక మధ్యస్థుఁడు కార్యతేజముకూడ నన్నిస్థలములయందును దెలియవచ్చుటఁజేసి యద్దానికేగూడ ద్యులోకావధి చెప్పుట యుక్తము గాదు కావునఁ దొలుతఁ బుట్టినట్టియుఁ ద్రివృత్తతముగానట్టియుఁ దేజమును గ్రహించినచో యుక్తమా యని “నను ప్రథమజన్మ”ని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి ‘న = అట్లుగాద’ని యనుచున్నాఁడు అందులకు హేతువు ప్రయోజనము లేకపోవుటచేతనే యని “అత్రివృత్తతస్య . ప్రయోజనాభావాత్త”ని చెప్ప మధ్యస్థుఁ డుపాస్యముగ విధింపఁబడుటయే ప్రయోజనమని “ఇదమేవ ... ఇతి ఉపాస్యత్వమ్”నఁ బూర్వపక్షి “న” యట్లుగాదనివారించి యందులకు హేతువును “ప్రయోజనాంతర . దర్శనాత్త”ని చెప్పుచున్నాఁడు అన్వగా శాస్త్రముచేఁ బ్రయోజనాంతరముతోఁ గూడుకొనియుండునాదిత్యాదులకే యుపాస్యత్వము విధింపఁబడుచున్నది గాని ప్రయోజనరహితములగువానికెన్నడు నుపాస్యత్వము విధింపఁబడ

1-3) ఇతి చావిశేష శ్రుతేః । స చాత్రివృత్కృతస్యాపి తేజసో ద్యుమర్త్యాదత్వం ప్రసిద్ధమ్ । అస్తు తస్మాత్త్రివృత్కృతమేవ తేజసో జ్యోతిఃశబ్దమ్ । సనూక్తమర్వాగపి ఏవోఽవగమ్యతేఽగ్న్యదికం జ్యోతిరితి । నైష దోషః । సర్వత్రాపి గమ్యమానస్య జ్యోతిషః “పరో దివః” ఇత్యుపాసనార్థః ప్రదేశవిశేషపరిగ్రహో నవిరుధ్యతే । సత్తు బ్రహ్మదేశస్యాపి బ్రహ్మణః ప్రదేశవిశేషకల్పనా బాగినీ, “సర్వతః పృథేష్వనుత్తమేషూత్తమేషు లోకేషు” ఇతి చాధారబహుత్వశ్రుతిః కాశ్యే జ్యోతిష్యుపపద్యతే తరామ్ । “ఇదం వావ తద్యదిదమస్మిన్నస్త పురుషే జ్యోతిః (ఛా॥ 3-13-7) ఇతి చ కాశ్యేయే జ్యోతిషి పరం జ్యోతిరధ్యస్యమానం దృశ్యతే । సారూప్య

లేదని యభిప్రాయము అంతియ కాదు. ఆ తేజోఽబన్నములలో నొక్కొక్కదానిని మూడుమూడింటితోఁగూడినదానిగాఁ జేసెదనని విశేషరహితముగ్గా వినఁబడుటచే నత్రివృత్కృతమగు తేజస్సప్రసిద్ధమే యగుచున్నదని “తాసాం . అవిశేష శ్రుతే”యని చెప్పి యత్రివృత్కృతమగుదానికేఁగూడ ద్యుమర్త్యాదయెచ్చటను వినఁబడుట లేదని “సహి ... ప్రసిద్ధమ్”ని వారించి స్వాభిమతమును “అస్తు జ్యోతిశ్శబ్దమ్”న జ్యోతిశ్శబ్దము త్రివృత్కృతమగుజ్యోతినే చెప్పుచున్నదని చెప్ప మధ్యస్థుఁడు త్రివృత్కృతమయినట్టియు నగ్న్యదిరూపమునొందినట్టియు, జ్యోతిస్సు ద్యులోకమానకు దిగువఁగూడఁ దెలియవచ్చుచున్నదే యని “సనూక్తం.. జ్యోతిరితి” యని ప్రశ్నిరేవఁ బూర్వపక్షి యయ్యది యొకదోషముగాదని “నైష దోష” యని చెప్పి యందులకు హేతువును “సర్వత్రాపి నవిరుధ్యతే” యని నిర్వచించుచున్నాఁడు అనఁగా నన్నిదిశలయందును దెలియవచ్చెడి తేజమునకే ‘దివః పరః” యని ప్రదేశవిశేషకల్పనముపాసనార్థము విధింపఁబడుటచే విరోధమెంతిమాత్రము లేదని యభిప్రాయము ఇంతియ కాదు ప్రదేశరహితమగు బ్రహ్మమునకుఁ బ్రదేశమును గల్పించుట యుక్తము కాదుగదాయని “సత్తు భాగినీ”నభాగినీ = యుక్తముకాదని వ్యతిరేకముఖమున జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మపరము గాదని నిర్వచించి “సర్వతఃపృథేషు” యను శ్రుతిచేఁ దెలియవచ్చెడి యాధారబహుత్వముగూడఁ గార్యరూపమగు తేజమునందే సమన్వయమగుచున్నదని “సర్వతః .. ఉపపద్యతేతరామ్”ని చెప్పి హేత్వంతరమును “ఇదం వావ తద్యత్ ఇతి చ శ్రుతే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పుచున్నారు అనఁగా నీపురుషునియందలి జ్యోతిగూడ నీజారరాగ్నియే యని కుక్షిసంబంధమగు తేజమునందుఁ బరమగు తేజమధ్యస్తము గావంపఁబడినట్లు తెలియుచున్నదని “ఇదంవావ . . దృశ్యతే” యను శ్రుతితాత్పర్యము చెప్పి యధ్యాసరూపములగు నుపాసనములు సమానస్వభావముగలవానికే యుపదేశింపఁబడుట న్యాయము గావునఁ గార్యతేజమగు జారరాగ్నియందునధ్యాసముచేయఁబడవలెనని యుపదేశింపఁబడిన పరమగు

సమితాశ్చాధ్యానాభవన్తి యథా—“తస్య భూతి శిరః ౧౩౦ శిర ఏకమేతదక్షరం” (బృ॥ 5-5-3) ఇతి । కాక్షేయస్య తు జ్యోతిషః ప్రసిద్ధమబ్రహ్మత్వమ్ । “తస్మై వా దృష్టే” (ఛా॥ 3-13-7) “తస్మై వా శ్రుతిః” ఇతి చాష్ట్యభూషవిశిష్టశ్చ స శ్రవణాత్ । “తదేదద్భవం చ శ్రుతం చేత్సువానీత” ఇతి చ శ్రుతేః । “చక్షుష్యః శ్రుత్యో భవతి య ఏవం వేద (ఛా॥ 3-13-8) ఇతి చాల్పఫలశ్రవణోద్భవత్వాత్ । మహా తే హి ఫలాయ బ్రహ్మోపాసనమిష్టతే న చాన్యదపి కంచిత్స్వహాక్యే ప్రాణాకాశవజ్జ్యోతిషోఽస్తి బ్రహ్మలింగమ్ । న చ

తేజముగూడఁ గార్య తేజమయైయుండవలయునని “నారూప్యనిమిత్తాశ్చాధ్యానాభవంతి” యను హేతువును జేప్పి యధ్యానరూపములగునువాసనలు సారూప్య నిమిత్తములే యనుటకు దృష్టాంతముగ “యథా ఇతి” యని శ్రుతిని బ్రదర్శించుచున్నారు తస్య = ఆ బ్రహ్మమునకు, భూః ఇతి = ‘భూ’ యనునది, శిరః = శిరస్సు శిరః = శిరస్సు, ఏకం = ఒకటియే ఏతత్ = ఈ, అక్షరం = ‘భూ’ యను నక్షరము, ఏకం = ఒకటియే, అనగా ‘భూ’ యను నక్షరమొక్కటియే శిరస్సుగూడనొక్కటియే, కావున ‘భూ’ యనుదానిని శిరముగా భావింపవలయుననుచో ‘భూః, శిర’ యనురెండును గార్యములే యగుచున్నవి. ప్రకృతిమున గుఱిసంబంధమగు జారరాగ్ని బ్రహ్మముగాదను విషయము సుప్రసిద్ధమే కావున నందధ్యానను చేయఁబడవలయునని బోధింపఁబడినవరమగుజ్యోతిస్సుగూడబ్రహ్మను కాదనునాశయముచే “కాక్షేయస్య . అబ్రహ్మత్వమ్” ని చెప్పఁబడుచున్నది ఇంతియ కాదు ఇందుపదేశింపఁబడినయుపాసనమునకు స్వల్పమగు ఫలమే వినఁబడవలన నీతేజస్సు బ్రహ్మము కాదని తెలియఁబడుచున్నదని “తదేదద్భవం . అబ్రహ్మత్వమ్” ను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది తదేతత్ = ఆ యీ తేజస్సు దృష్టం చ = దృష్టమనియు, శ్రుతంచ ఇతి = శ్రుతమనియును, ఉపానీత = ఉపాసింపఁబడవలయును యః = ఎవ్వఁడు, ఏవం = ఈరీతిగా వేద = ఉపాసించునో అట్టివాఁడు, చక్షుష్యః = అందఱచేఁ జూడనిచ్చయింపఁబడిన సౌందర్యముగఁ వాఁడును, శ్రుతం = విద్వాంసుఁడును, భవతి = అగుచున్నాఁడు అల్పఫలమువలన బడటచే బ్రహ్మము కాదనుటకు హేతువు, “మహా తే హి ఫలాయ ఇష్టతే యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది అనగా బ్రహ్మోపాసనము గొప్పఫలమునకభిలషింపఁబడుచున్నది, గాని స్వల్పఫలమున కభిలషింప బడదనుటవలన నిచట స్వల్పఫలము వినవచ్చుటంజేసి యియ్యది బ్రహ్మము కాదని తాత్పర్యము. ఏది యెట్లులైన నీజ్యోతిర్వాక్యమందుఁ బ్రాణాకాశశబ్దములందువలె బ్రహ్మలింగమెద్దియేని గలదా యన నయ్యదియును గాఁ రాదని “న చ .. బ్రహ్మలింగమ్” ను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది

పూర్వస్మిన్నపివాక్యే బ్రహ్మ నిర్దిష్టమ్ సి “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వం భూతమ్ ।” ఇతి ఛందో నిర్దేశాత్ । అథాపి కదంచిత్పూర్వస్మిన్వాక్యే బ్రహ్మ నిర్దిష్టమ్ స్యాదేవమపి న తస్యేహ ప్రత్యభిజ్ఞానమస్తి । తత్ర హి ‘త్రైపాదస్యామృతం ధివి’ (3-12-1, 6) ఇతి ద్వార్యధికరణత్వేన త్రూయతే । అత్ర పునః “పరోదివ్రాజ్యోతి” ఇతి ద్వార్యధికరణత్వేన తస్మాత్ప్రకృతం జ్యోతిరిహ గ్రాహ్యమిత్యేవం ప్రాప్తే బ్రూమః — జ్యోతిరిహ బ్రహ్మ గ్రాహ్యమ్ । కుతః । చరణాభిధానాత్ । పాదాభిధానాదిత్యం । పూర్వస్మిన్ పివాక్యే చతుష్పాదబ్రహ్మ నిర్దిష్టం “తావా

పోనిండు, స్వవాక్యమందు బ్రహ్మలింగము గానఁబడకపోయినను బూర్వవాక్య మందైనను బ్రహ్మము చెప్పఁబడియున్నదా యనిన నచట ఛందోరూపమగు గాయత్రీ చెప్పఁబడుచున్నదిగాని బ్రహ్మము చెప్పఁబడియుండలేదని “నచ ఛందో నిర్దేశాత్”ని భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది ఒకానొకవేళఁ బూర్వవాక్యము నందు బ్రహ్మము చెప్పఁబడినదని యనుకొన్నను నాబ్రహ్మమిజ్యోతిశ్శబ్దముచే విచక్షచేయఁబడుట కవకాశ మెంతమాత్రములేదని “అథాపి .. అస్తి” యని జెప్పఁబడుచున్నది ప్రత్యభిజ్ఞానమన ‘నదియే యిదియను’ నేకార్థబోధకజ్ఞానము. అట్లు ప్రత్యభిజ్ఞానము గలుగుటకుఁ దగు హేతువు లేదని పూర్వోత్తరగ్రంథ సందర్భము, “తత్రేహి ద్వార్యధికరణత్వేన” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁ బడుచున్నది అనఁగా బూర్వవాక్యమున అస్య = ఈ బ్రహ్మముయొక్క, త్రైపాత్ = మూఁడుపాదములు, ధివి = ద్యులోకమునందు, అమృతం = నిర్వికార మగుచున్నదని “ధివి” యను సప్తమ్యంతపదముచే ద్యులోకమధికరణముగాఁ దెలియవచ్చుచున్నది ప్రకృతమునందన్ననో “పరో దివ్రాజ్యోతి” యను పంచమీవిభక్తివలన ద్యులోకము మర్యాదయననవధిగా వినవచ్చుచున్నది పంచమీ సప్తమీ విభక్తులవలన నదియే యిదియను ప్రత్యభిజ్ఞానము గలుగనేరదు గదా ! ఇట్లెన్నివిధములఁ జూచినను నీజ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మబోధకముగాక ప్రాకృత తేజమునే బోధించుచున్నదని “తస్మాత్ప్రకృతం జ్యోతిరిహ గ్రాహ్యమ్”ను భాష్యముచే బూర్వపక్ష ముకసంహరింపఁబడుచున్నది సవం ప్రాప్తే = ఇట్లు పూర్వపక్షము గలుగ, సమాధానమును, బ్రూమః = చెప్పచున్నారమని సూత్రార్థము వర్ణింపఁబడుచున్నది జ్యోతిః = జ్యోతిశ్శబ్దము, ఇహ = ఈ ప్రకరణమున, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమని, గ్రాహ్యం = గ్రహింపబడవలయును కుతః = ఏలయన, చరణాభిధానాత్ = పాదములు వర్ణింపఁబడుటవలననని యర్థము. పాదాభిధానమన “పూర్వస్మిన్ నిర్దిష్టమ్”ని వివరింపఁబడుచున్నది అనఁగాఁ బూర్వవాక్యమున నాల్గిపాదములతోఁగూడిన బ్రహ్మము నిర్దేశింపఁబడి యుండుట వలన నయ్యది యీజ్యోతిశ్శబ్దముచే బరామృష్టమగుచున్నదని యర్థము నాల్గి

నస్యమహిమా । తతో జ్ఞాయాగ్ంశ్చ పూరుషః । పాదోస్య సర్వా భూతాని  
 త్రిపాదస్యామృతం దివి' (భా 3-12-6) ఇత్యనేన మనోణ । తత్ర య  
 చ్చత్తుష్టవో బ్రహ్మణస్త్రిపాదమృతందుస్సంబంధియాపం నిర్దిష్టం తదేవేహద్యుసంబంధా  
 'స్నిద్ధిష్టమితి ప్రత్యభిజ్ఞాయతే । తత్పరిత్యజ్య ప్రాకృతం జ్యోతిః కల్పయతః  
 ప్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియే ప్రసజ్యేయాతామ్ । న కేవలం జ్యోతిర్వాక్య ఏవ  
 బ్రహ్మీనువృత్తిః । సురస్యామపి శాండిల్యవిద్యాయామయవర్తివ్యతే బ్రహ్మ ।  
 తస్మాదిహ జ్యోతిరితి బ్రహ్మ ప్రతిపత్తవ్యమ్ । యత్తుక్తమ్ — “జ్యోతి, రీవ్యతే”

పాదములతోఁగూడిన బ్రహ్మమును బోధించు వాక్యము ‘తావానస్య మంత్రేణ’  
 యను భాష్యముచేఁ గరూపింపఁబడుచున్నది అస్య = ఈ గాయత్రితోననుగత  
 మగు బ్రహ్మముయొక్క మహిమా = విభూతి, తావాన్ = అంత పరిమాణము  
 గలది ‘పూరుషశ్చ = పురుషుఁడన్ననో, తతః = ఆజగత్తుకంటె, జ్ఞాయాన్ =  
 గొప్పవాఁడు, అస్య = ఈ పురుషుఁడగు బ్రహ్మముయొక్క పాదః = నల్లవ  
 భాగము సర్వా సర్వాణి = సమస్తములగు, భూతాని = భూతములు, అస్య =  
 ఈ బ్రహ్మముయొక్క, త్రిపాత్ = మూడుపాదములు, దివి = ద్యులోకమున  
 అమృతం = అమృతమని చెప్పఁబడుచున్నదని శ్రుత్యర్థము

ఈ ‘త్రిపాదస్యామృతం దివి’ యను వాక్యముచే నాటగుపాదములతోఁ  
 గూడిన బ్రహ్మముయొక్క ద్యులోకముతో సంబంధించిన ర్గూపమగు నమృత  
 మనెడి మూడుపాదములనియెడిదియే ప్రకృతపు జ్యోతిర్వాక్యమునందు “దివః  
 జ్యోతి” యను ద్యులోకసంబంధమువలన వినఁబడు నీజ్యోతిశ్శబ్దవాచ్యముగాఁ  
 దెలియవచ్చుచున్నదని “తత్ర ప్రత్యభిజ్ఞాయతే” యని నిర్వచింపఁబడు  
 చున్నది ఇట్లు ప్రత్యభిజ్ఞాయమానమగు బ్రహ్మము నీజ్యోతిశ్శబ్దముచే గ్రహింపక  
 ప్రాకృతమగుజ్యోతిస్సును గ్రహించినచోఁ బ్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియారూప  
 దోషములు వాటిల్లునని “తత్పరిత్యజ్య . ప్రసజ్యేయాతామ్” ని దోషముఘ్న  
 టనము చేయఁబడుచున్నది ఇంతియ కాదు పూర్వవాక్యమునవివచింపఁబడి  
 చతుష్పాద్బ్రహ్మ మీజ్యోతిర్వాక్యమునం దనువృత్తి చేయఁబడుటయేగాక  
 యీజ్యోతిర్వాక్యమునకుఁ బరమందున్న శాండిల్యవిద్యయందుఁగూడ ననువృత్త  
 మగుటచే నీమూడుప్రకరణములుగూడ బ్రహ్మప్రకరణములేయని హేత్వంతరము  
 “న కేవలం . బ్రహ్మ” యను వాక్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఇట్లు  
 పూర్వాపరసందర్భమును బ్రదర్శించి జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మపరమేయను ఫలితము  
 “తస్మాత్ . ప్రతిపత్తవ్యమ్” ను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

ఇట్లు స్వాభిమతమును బ్రదర్శించి పూర్వపక్షమును నిరసింప జ్యోతిర్  
 వ్యతే యను శ్రితిచే నియ్యది కార్యరూపమగు జ్యోతియే కావలయునను పూర్వ

ఇతి చైతౌ శబ్దా కార్యే జ్యోతిష్ ప్రసిద్ధావితీ । నాయం దోష ప్రకరణా  
ద్రుహ్యోవగమే సత్యసయోః శబ్దయోరవిశేషకత్వాత్ । దీప్యమానకార్య జ్యోతిరు  
పలక్షీ తే బ్రహ్మణ్యపి ప్రయోగసంభవాత్ । “యేన సూర్యస్తపతి తేజశ్చ”  
(తైత్తిరీకా 3-12-9-7) ఇతి చ మంత్రవర్ణాత్ । యద్వా నాయం జ్యోతిశ్చైవ స్వే  
తేరేవాన గ్రాహకే తేజసి వ ర్తతే అన్యత్రాపి ప్రయోగదత్తవాత్ । “వావాయం  
జ్యోతిమాప్తే” (బృ 4-3-5) “మనో జ్యోతిర్జుషతామ్” (ఐశా 1-6-3-4)  
ఇతి చ । తస్మాద్యద్యత్ స్యచిదవభాసం త త్త్వజ్యోతిశ్చేనాభిధీయతే । తస్మా సతి

పక్షబీజమును “యత్తుక్తం ప్రసిద్ధావితీ” యని యనునదించి యయ్యది యొక  
దోషముగాదని చెప్పి దోషాభావమునకుఁ గారణము “ప్రకరణాత్ అవిశేషక  
త్వాత్”ని చెప్పుచున్నారు అనఁగా బ్రకరణమువలన బ్రహ్మము దెలియఁబడు  
చుండ నీశబ్దములకు బ్రహ్మముకంటె భిన్నమగునర్థమును జెప్పబకునవకాశము  
లేదని తాత్పర్యము ఇంతియకాదు ప్రకాశించుచుండెడి కార్యరూపమును  
బోధించెడి జ్యోతిశ్శబ్దమును బ్రహ్మమున కుపలక్షకముగా బ్రయోగించుట ప్రసిద్ధమే  
యని “దీప్యమాన . ప్రయోగసంభవాత్”ని హేత్వంతరము చెప్పఁబడుచున్నది.  
ఇందులకు దృష్టాంతము “యేనమంత్రవర్ణాత్”ను మంత్రవర్ణము ప్రదర్శించఁబడుచున్నది  
“యేన తేజశ్చ = యే జ్యోతిరూపమగు బ్రహ్మముచే, ఇద్ధః = ప్రకాశింపఁజేయు  
బడినవాడై, సూర్యో = సూర్యుఁడు, తపతి = తపింపఁజేయుచున్నాఁడో” యను  
శ్రుతియందుఁ దేజశ్శబ్దము బ్రహ్మమున కుపలక్షకముగా బ్రయోగింపఁబడియున్నది

ఇంతియకాదు ప్రకారాంతరముచేఁగూడ జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మమే  
యని చెప్పటకుఁగల కారణముగలదనియుఁ గార్యతేజమునందే యజ్యోతిశ్శబ్ద  
మునకు రూఢమగు ప్రయోగములేదనియు “యద్వావర్తతే” యని నిర్వచింపఁబడు  
చున్నది అందులకు హేతువు “అన్యత్రాపి ప్రయోగదర్శనాత్”ని సంగ్రహ  
ముగఁజెప్పఁబడుచున్నది అన్యత్రాపి = చక్షుర్వృత్త్యనుగ్రాహక తేజోబిన్నము  
లగు బ్రహ్మాదులయందుఁగూడ, అందులకు దృష్టాంతముగ రెండుశ్రుతులు “వాచైవ

జపతామ్”ని ప్రదర్శింపఁబడినవి ఈ శ్రుతులయందు వాఙ్మాననములు జ్యోతి  
శ్శబ్దముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నవి ఇట్టి ప్రయోగములననుసరించి జ్యోతిశ్శబ్ద  
ముచే గ్రహింపఁబడినలయు విశేషాభిప్రాయము “తస్మాత్ . అభిధీయతే” యని  
నిర్వచింపఁబడుచున్నది అనఁగా నేవస్తువు నెయ్యది ప్రకాశింపఁజేయునో యయ్యది  
యాయావస్తువునకుఁ బ్రకాశకమన జ్యోతిస్సని చెప్పఁబడును అనఁగా జ్యోతిశ్శబ్ద  
మున కవభాసకమన ప్రకాశకమని యర్థమని భావము ఇట్టి యర్థమును గ్రహించు  
టచే సకలజగదవభాసహేతువగు చైతన్యరూపమగు బ్రహ్మమును బోధించుటకుఁ  
గూడ జ్యోతిశ్శబ్దప్రయోగము సమంజసమేయగునని “తథాసతి జ్యోతిశ్శబ్ద”



బ్రహ్మణోఽపి చైతన్యరూపస్య సమస్తజగదవభాసహేతుత్వాదుపపన్నో జ్యోతిశబ్దః 'తమేవ భాస్తమనుభాతి సర్వం తస్య భాసా సర్వమిదం విభాతి' (కా. 2-5-15) 'తద్దేవా జ్యోతిషాం జ్యోతిరాయుర్హోషాసతేఽమృతమ్' (బృ॥ 4-4-16) ఇత్యాది శ్రుతిభ్యశ్చ । యదప్యక్తం ద్యుసుర్యాదీత్యం సర్వగతస్య బ్రహ్మణో నోపపద్యతే ఇతి అత్రోచ్యతే— సర్వగతస్యాపి బ్రహ్మణ ఉపాసనార్థప్రదేశవిశేష పరిగ్రహో న విరుధ్యతే నూక్తం నిష్ప్రదేశస్య బ్రహ్మణః ప్రదేశవిశేష కల్పనానోపపద్యత ఇతినాయం దోషః । నిష్ప్రదేశస్యాపి బ్రహ్మణ ఉపాధి విశేషసంబద్ధాత్ప్రదేశవిశేషకల్పనోపపత్తేః । తథాహి— ఆదిత్యే చక్షుషే హృదయ ఇతి ప్రదేశవిశేషసంబద్ధాని బ్రహ్మణ ఉపాసనాని శ్రూయన్తే । ఏతేష "విశ్వతః

యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది ఇట్టి యర్థము కాల्పనిక మేగాక శ్రుతిసిద్ధమన "తమేవ.. ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యశ్చ" యను భాష్యముచే రెండ్రుతులుదాహరింపబడుచున్నవి

తం = ఆ, భాస్తం = ప్రకాశించుచుండెడి బ్రహ్మముననుసరించిన సర్వం = సమస్తమగుజగత్తును, అనుభాత్యేవ = ప్రకాశించుచున్నదే, తస్య = ఆబ్రహ్మముయొక్క, భాసా = ప్రకాశముచే, ఇదం సర్వం = ఈ సమస్తమగు జగత్తును, విభాతి = ప్రకాశించుచున్నది తత్ = ఆబ్రహ్మమును, దేవాః = దేవతలు, జ్యోతిషాం = ప్రకాశకములకు, జ్యోతిః = ప్రకాశకమనియు, ఆయుః = ఆయువనియు, అమృతం = అమృతమనియు, ఉపాసతేహ = ఉపాసించుచున్నారు

ఇక సర్వగతమగు బ్రహ్మమునకు ద్యులోకావధి సమంజసముగాదన పూర్వపక్షబీజమును "యదప్యక్తం . నోపపద్యత ఇతి" యని యనువదించి యందులకు సమాధానమును "అత్రోచ్యతే" యని యుపక్రమించి "సర్వగతస్యాపి . న విరుధ్యతే" యని చెప్పుచున్నారు సర్వగతమగు బ్రహ్మమునకుఁ బ్రదేశ విశేషకల్పన ముపాసనాసౌకర్యముకొఱకు గావున సయ్యది యెంతమాత్రము విరోధావహముగాదని యభిప్రాయము ఇట్లు దోషపరిహారముచేయ మధ్యస్థుఁడు ప్రదేశ రహితమగు బ్రహ్మమునకుఁ బ్రదేశమును గల్పించుట యుక్తము కాదు గదా! యః "సనూక్తం ఇతి" యని ప్రశ్నింప సిద్ధాంతి యిదియొకదోషముగాదని సమాధానముచెప్పి దోషాభావమునకు హేతువును "నిష్ప్రదేశస్యాపి . ఉపపత్తే" యని చెప్పుచున్నారు బ్రహ్మము ప్రదేశరహితమైనను నుపాధివిశేషసంబంధముచే బ్రదేశవిశేషకల్పనము సమంజసమే యగునని భావము అందులకు దృష్టాంతము "తథాహి ... శ్రూయంతే" యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది అనఁగానాదిత్యుఁ యందు నేత్రమందు హృదయమందునని ప్రదేశవిశేషసంబంధముగలిగిన బ్రహ్మముతో సంబంధించినయుపాసనములు పెక్కులు । శుతులయందు వినవచ్చుచున్నవి

వృషేషు" ఇత్యాధారబహుత్వముపవాదితమ్ । యద్యేతదుక్తం, ఔష్ణ్యఘోషాను  
మితే కాక్షేయే కాశ్యే జ్యోతిష్కధ్యస్యనానత్వాత్సమపి దివ కాశ్యజ్యోతిరేవేతి  
తదవ్యయుక్తమ్ । పరస్యాః బ్రహ్మణా నామాదిప్రతీకత్వవత్కౌక్షేయజ్యోతిః  
ప్రస్థితకత్వోపపత్తేః । "దృష్టం చ శ్రుతంచేత్యుచాసీత" ఇతి తు ప్రతీకత్వాసేకం  
ద్రుష్టత్వం శ్రుతత్వం చ భవిష్యతి । యదవ్యల్పఫలశ్రవణాన్నబ్రహ్మేతి తదవ్యను  
పపన్నమ్ । స హీయతే ఫలాయ బ్రహ్మశ్రయోయమ్ । ఇయతే నేభిః యమహేతు  
రస్తి । యత్ర హి నిరస్తసర్వవిశేషసంబంధం పరంబ్రహ్మత్వత్వేహోపదిశ్యతే,

గావునఁ బ్రదేశవిశేషకల్పనమంతమాత్రము దోషావహము గాదని తాత్పర్యము  
ప్రదేశవిశేషకల్పనము దోషముగాదని చెప్పటచే నర్థవశమున నాధారబహుత్వ  
కదనము గూడ దోషమంతమాత్రముగాదని "ఏతేన ఉపవాదితమ్య"ని  
పొందిక చేయఁబడుచున్నది ఇక నౌష్ణ్యఘోషముచే ననుమానింపఁబడు జారరాగ్ని  
యాదునధ్యాసముచేయఁబడవలయునని యుపదేశింపఁబడుటవలనఁ గార్యరూపమే  
కావలయునను పూర్వపక్షబీజమును "యద్యేతదుక్తం కాశ్యజ్యోతిరేవేతి"  
యని యనువదించి యయ్యది యుక్తముగాదని "తదవ్యయుక్తమ్య"ని నిరసించు  
చున్నారు అందులకు హేతువు "పరస్యాపి ఉపపత్తే" యని చెప్పఁబడు  
చున్నది స్థిరబ్రహ్మమునకు నామాదులు ప్రతీకములుగాఁ జెప్పఁబడినట్లే కుక్షీసం  
బంధమగు తేజస్సుగూడ నొకప్రతీకముగాఁ జెప్పఁబడుట యుక్తమే యని భావము  
ఇట్లు హేతువును జెప్పియందులకనుగుణముగఁ బ్రకృతమునఁ గౌక్షేయతేజస్సు  
గూడనొకప్రతీకముగఁ బరఁగునని ప్రకృతప్రకరణమున విధింపఁబడిన యుపాస  
నావిశేషమును "దృష్టంచ . భవిష్యతి" యని ప్రదర్శించుచున్నారు "దృష్టం  
చ శ్రుతంచేత్యుచాసీత" యనునది యుపాసనావిధి అందులకుఁబ్రతీకము కాక్షేయ  
తేజమన జారరాగ్నియని భావము.

ఇక సల్పఫలశ్రవణమువలన బ్రహ్మముకాదను పూర్వపక్షబీజమును  
"యదపి బ్రహ్మేతి" యని యనువదించి "తదవ్యనుపపన్నమ్య"ని నిరసించు  
చున్నారు అందులకు హేతువు "సహి . అస్తి" యను భావ్యముచే నిర్వచిం  
పఁబడుచున్నది ఇయతే = ఇంత, ఫలాయ = ఫలముకొఱకు, బ్రహ్మమువాశ్ర  
యింపవలయుననియు, ఇయతే = ఇంతఫలముకొఱకు, స = ఆశ్రయింపగూడ  
దనియు, నియమమునకుఁ గారణమెచ్చటను గానరాదు గావున ఫలశ్రుతివలన నిర్ణ  
యమునకుఁ గడంగుట యుక్తముగాదని తాత్పర్యము బ్రహ్మవిషయమేయగుటం  
జేసి ఫలమేకరూపమునఁ దెలియఁబడక నిలక్షణముగఁ దెలియఁబడుట యనుచితమే  
యన ఫలనిర్ణాయకన్యాయము "యత్రహి . శ్రుతిషు" యను భావ్యముచే వ్యవస్థ  
చేయఁబడుచున్నది. అనఁగా నే ప్రకరణములందు సర్వవిశేషసంబంధములును నిర

తత్త్రైకరూపమేవ ఫలం మోక్షః ఇత్యవగమ్యతే । యత్ర తు గుణవిశేషసంబంధం ప్రతీక  
విశేషసంబంధం వా బ్రహ్మోపదిశ్యతే, తత్ర సంనా గోచరాణ్యేవోచ్ఛాప్తవాచాని  
ఫలాని దృశ్యంతే । “అన్నాదో వసుదానో విస్తతే వసు య ఏవం వేద”  
(బృ 4-4-24) ఇత్యాద్యాను శ్రుతిషు । యద్యపి న స్వవాక్యే కించిజ్యోతిషో  
బ్రహ్మలిజ్జమస్తి । తథాపి పూర్వస్థిత్వా క్యేదృశ్యమానం గ్రహీతవ్యం భవతి ।  
తదుక్తం సూత్రకారేణ — “జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్” ఇతి । కథం పునర్వాక్యా  
స్తరగతేన బ్రహ్మసంనిధానేన జ్యోతిశ్శ్రుతిః స్వవిషయాచ్ఛక్యా ప్రచ్యావయితుమ్ ।  
నైష దోషః । “యదతః పరో దిప్రా జ్యోతిః” ఇతి ప్రథమతరపరితేన యచ్ఛబ్దేన

సింపఁబడినట్టి వరబ్రహ్మము స్వస్వరూపమగునాత్మగా నుపదేశింపఁబడునో యచట  
మోక్షమును ఫలము నొకే రూపముననుపదేశింపఁబడుచున్నది కావుననందు నైష  
మ్యము దెలియరాదు కాని యే ప్రకరణములందు గుణవిశేషసంబంధముతోఁగాని  
ప్రతీకవిశేషసంబంధముతోఁగాని బ్రహ్మముపాస్యముగ నుపదేశింపఁబడుచున్నదో  
యాయొప్పు ప్రకరణములందు సంసారిసంబంధమగు న్యూనాధిక భేదములతోనల  
రారు ఫలములు వినవచ్చుచున్నవి న్యూనాధిక ఫలములను బోధించు శ్రుతి దృష్టాంత  
ముగా “అన్నాదో ఏవం వేద” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది యః = ఎవ్వఁడు,  
ఏవం = ఈరీతిగా, వేద = ఉపాసించుచున్నాఁడో, సః = వాఁడు, అన్నాదః =  
అన్నమునుదినువాడను, వసుదానః = ధనమునిచ్చుచున్నవాఁడనై, వసు = ధన  
మును, విందతే = పొందును

ఇక జ్యోతిర్వాక్యమునందు బ్రహ్మలింగము లేదను పూర్వపక్షబీజ  
మును “యద్యపి అస్తి” యని యనువదించి స్వవాక్యమునందు లేకపోయినను  
బూర్వవాక్యమునందు జూడఁబడెడి బ్రహ్మలింగము గ్రహింపఁబడవలయునని  
“తథాపి . భవతి” యని సమాధానము చెప్పచున్నారు అట్లు గ్రహించుట  
కుఁ బ్రమాణము సూత్రకారానుశాసనమే యని “తదుక్తం జ్యోతిశ్చరణాభి  
ధానాదితి” యని చెప్పఁబడుచున్నది సూత్రకారునిచే సూత్రమునందు “చర  
ణాభిధానాత్”ను హేతువు స్మరింపఁబడుట చేతనే పూర్వాపరవాక్యములరెండిటికి  
సంబంధము గ్రహింపఁబడవలయునని నిర్ణయమని సూత్రకారాను శాసనముచే  
బూర్వాపరసందర్భమును గ్రహింపవలయునని నిర్వచింప మధ్యస్థుఁడొకింత యభి  
నివేశముతో వాక్యాంతర గతమగు బ్రహ్మముయొక్క సన్నిధానముచే జ్యోతి  
శ్రుతికి స్వార్థమును విడచి యన్యార్థమును గ్రహించుట యెట్లునమంజనమన  
“కథం...ప్రచ్యావయితుమ్”ని ప్రశ్నింప నదియొకదోషము గాదని సమాధా  
నము చెప్పఁబడుచున్నది. దోషాభావమునకు హేతువు “యదతః...ఉపపత్తే”  
యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. “యదతః” యనుచో ముందుగాఁ బరింపఁబడిన

సర్వనామ్నా ద్యుసంబంధాత్ప్రత్యభిజ్ఞాయమానే పూర్వవాక్యనిర్దిష్టే బ్రహ్మణి  
స్వనామర్థ్యేన పరామృష్టే సత్యరాజ్యోతిశ్శబ్దన్యాపి బ్రహ్మవిషయత్వోపపత్తేః ।  
తస్మా దిహ జ్యోతిరితి బ్రహ్మ ప్రతిపత్తవ్యమ్ ॥ ౨౮ ॥

## “ఛందోభిధానాన్నేతి చేత్ న తథా చేతోర్వణ నిగదా త్తథాహి దశనమ్”

అథ యదుక్తం పూర్వస్మిన్నపివాక్యే న బ్రహ్మభిహితమస్తి, “గాయత్రీ  
వా ఇదం సర్వం భూతం యషదం కించ” (ఛా॥ 3-12-1) ఇతి గాయత్ర్యాఖ్యస్య  
ఛందసోఽభిహితత్వాదితి, తత్పరిహారవ్యమ్ । ఇథం పునశ్చందోభిధానాన్న  
బ్రహ్మభిహితమితి శక్యతే వక్తుం, యావతా “తావానస్య మహిమా” ఇత్యే

సర్వనామమగు యచ్ఛబ్దముచే బూర్వవాక్యమున నిర్దిష్టమగు బ్రహ్మము ద్యుసంబం  
ధమువలనననగా “దివః దివి” యను శబ్దములయొక్క సంబంధమువలన  
దెలియఁబడుచు నర్థాపత్తిచే నీజ్యోతిశ్శబ్దముచేఁగూడ బ్రహ్మము దెలియవచ్చు  
చున్నది యచ్ఛబ్దేన=‘యత్త’ను పదముచే ద్యుసంబంధమున ‘దివః దివి’ యను పద  
ములయొక్క సంబంధము పూర్వవాక్యమున “తావానస్య మహిమా” యగు వాక్యము  
స్వసామర్థ్యమగు సర్వనామముయొక్క సామర్థ్యము అర్థాత్ = అర్థాపత్తివలన.  
ఇట్లు ప్రమాణములను బ్రదర్శించి పలితము “తస్మాత్ ప్రతిపత్తవ్యమ్”ని యుప  
సంహరింపఁబడుచున్నది ॥ ౨౮ ॥

పూర్వవాక్యమునందు ‘గాయత్రీవా ఇదం సర్వమ్’ ని గాయత్రీ  
యనుపేరుగల ఛందస్సు చెప్పఁబడుటవలన బ్రహ్మము చెప్పఁబడలేదను పూర్వపక్ష  
వాదమును నిరసింప సూత్రకారులీసూత్రమును స్మరించుచున్నారని సూత్రమునకు  
బ్రతీకము “అథ యదుక్తం తత్పరిహారవ్యమ్” ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది.  
సూత్రమేమన—

## “ఛందోభిధానాన్నేతి చేన్న తథా చేతోర్వణ నిగదా త్తథాహి దర్శనమ్”

యని సూత్రమందలి “ఛందోభిధానాత్, న” యనునది పూర్వపక్ష  
బీజము అనగా ఛందస్సు చెప్పఁబడుటవలన బూర్వవాక్యమున బ్రహ్మము  
చెప్పఁబడుటలేదని యభిప్రాయము ఇట్లు పూర్వపక్ష పలికినంతనే మధ్యస్థుడు  
“తావానస్య మహిమా” యను ఋక్కునందుఁ జతుష్పాద్యహ్మము చెప్పఁబడు  
చుండ ఛందస్సు చెప్పఁబడినంతమాత్రమున బ్రహ్మము చెప్పఁబడలేదని చెప్పట

తస్మాన్మచి చతుష్పాద్రహ్మ దశితమ్ । నైతదస్తి । “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వమ్” ఇతి గాయత్రీముపక్రమ్య తామేవ భూతపృథివీశరీరహృదయవాక్పాప్రాప్రభేదైర్వాఖ్యాయ “సైషా చతుష్పదా షడ్విధా గాయత్రీ” తదేతదృచాభ్య నూక్తం “తావానస్య మహిమా” ఇతి తస్మామేవ వ్యాఖ్యాతయోసామూం గాయత్ర్యా ముదాహృతో యస్తో కథమకస్మాద్రహ్మ చతుష్పదభిదధ్యాత్ । యోఽపి తత్ర “యద్వై తద్భ్రహ్మ” (భా॥ 3-12-5, 6) ఇతి బ్రహ్మశబ్దః సోఽపి ఛన్దనః ప్రకృతత్వాచ్చన్దోవిషయవేద । “య ఏతామేవం బ్రహ్మాకనిషదం వేద” (భా॥ 3-11-3) ఇత్యత్ర హి వేదోపనిషదమితి వ్యాచక్షతే, తస్మాచ్చన్దోభిధానా న్నబ్రహ్మణః ప్రకృతత్వమితి నేత్, నైష దోషః, “తథా చేతోర్పణనిగదాత్”

యేట్లని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి, “నైతదస్తి = ఈ బ్రహ్మము చెప్పఁబడ లేదని” సంగ్రహముగ నిపేధించుచున్నాడు హేతుసంగ్రహవాక్యము “గాయత్రీ వా ప్రకృతత్వమ్”ను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది ఎట్లన—పూర్వ వాక్యమున “గాయత్రీ వా ఇదంసర్వమ్”ని గాయత్రీనుపక్రమించి యాగాయత్రీనే భూతములు పృథివి శరీరము హృదయము వాక్కు ప్రాణమునను నాఱుభేదములతోఁ గూడినదానిగా వర్ణించి పిమ్మట నాగాయత్రీ నాల్గుపాదములతోడను నాఱుభేద ములతోడను గూడియున్నదని “సైషా గాయత్రీ”యని నిర్వచించి పిమ్మట “తదేత దృచాభ్యనూక్తం, తత్ = ఆ యీ గాయత్రీయందు, బుచా = బుక్కుచే, అభ్య నూక్తం = చెప్పఁబడినది” యని “తావానస్య మహిమా” యను బుక్కు చెప్పఁబడినది కావున వ్యాఖ్యానముచేయఁబడిన యాగాయత్రీ యందుదాహరింపఁబడిన మంత్ర మాకస్మికముగ నాల్గుపాదములతోఁగూడిన బ్రహ్మము నెట్లు బోధించును ? అనఁగా బ్రహ్మము నెంతమాత్రము బోధింపనేరదని యాశయము ఇంతియ కాదు, అందుఁ దెలియ నచ్చెడి “యద్వై తద్భ్రహ్మ” యను వాక్యమునందలి బ్రహ్మశబ్దముగూడఁ బ్రకృతఛందోవిషయమే యగుటచే గాయత్రీవిషయమే యగుచున్నది. ఇంతియ కాదు “య ఏతామేవం బ్రహ్మాకనిషదం వేద” యను వాక్యమున బ్రహ్మ శబ్దమునకు వేదమనునర్థమును గ్రహించి “వేదోపనిషదమ్మ” న వేదరహస్యమని వ్యాఖ్యానము గావింపనొప్పును కావున ఛందోభిధానాత్ = ఛందస్సు చెప్పఁబడుటవలన, బ్రహ్మణః = బ్రహ్మమునకు, ప్రకృతత్వం = ప్రకరణసందర్భము, న = లేదని సూత్రమునందలి పూర్వపక్షి వాక్యమునకుఁ దాత్పర్యము అంత, ఇతిచేత్ = ఇట్లనిచో, ‘న’ యను సూత్రకారులయొక్క ప్రతిషేధమునకు ‘నైష దోష’ యని యర్థము చెప్పఁబడుచున్నది అందులకు హేతువు “తథా చేతోర్ పణనిగదాత్”ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది హేతువాక్యము “తథా . ఇతి”

తథా గాయత్ర్యాఖ్యఛన్దోద్వారేణ తదనుగతే బ్రహ్మణి చేతసోఽర్పణం చిత్త  
సమాధానమనేన బ్రహ్మణవాక్యేన నిగద్యతే — “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వం”  
ఇతి । స హ్యక్షరసంనివేశమాత్రాయా గాయత్ర్యాః సర్వాత్మకత్వం సంభవతి ।  
తస్మాద్యద్యాయత్ర్యాఖ్యవికారేనుగతం జగత్కారణం బ్రహ్మ తదిహ సర్వమిత్యు-  
చ్యతే । యథా “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” (ఛాం 3-14-1) ఇతి । కార్యం చ  
కారణాదవ్యతిరిక్తమితి వత్త్వామః — “తదనన్యత్వమారమ్భణశబ్దాభ్యః”  
(బ్ర 2-1-14) ఇత్యత్ర । తదాన్యత్రాపి వికారద్వారేణ బ్రహ్మణ ఉపాస్థనం

యని వ్యాఖ్యానము చేయబడుచున్నది తథా = అట్లుగాయత్రీయనుపేరు గల  
ఛందోమూలమున, తదనుగతే = ఆ గాయత్రీయందనుగతమగునన ననుసరించియున్న  
బ్రహ్మణి బ్రహ్మమునందు, చేతసః అర్పణం = చిత్తముయొక్క సమాధానము, అనేన  
బ్రాహ్మణవాక్యేన = ‘గాయత్రీ వా ఇదం సర్వమ్య’ ను బ్రహ్మణ వాక్యముచే,  
నిగద్యతే = చెప్ప బడుచున్నది అనఁగా గాయత్రీయందనుసూతమగు బ్రహ్మమును  
గాయత్రీచే నుపాసింపవలయునని యొక బ్రహ్మోపాసనము విధింపబడుటచే నీప్రకరణ  
మున గాయత్రీవలబడుచున్నది దానంజేసి యీప్రకరణమున బ్రహ్మము నిర్దేశింపఁ  
బడలేదనుట సాహసమాత్రము ఇంతియ కాదు ఈ శ్రుతియందు ఇదం సర్వం =  
ఈ పరిదృశ్యమానమగు జగమంతయు, గాయత్రీ వై = గాయత్రీ యే, యని  
గాయత్రీకి సర్వాత్మకత్వము వినవచ్చుచున్నది అక్షరసన్నివేశరూపమగు గాయత్రీకి  
సర్వాత్మకత్వము సంభవింపనేరదు గదా ! కావునఁ గేవలము ఛందస్సు  
వదేశింపబడినదని చెప్పట యుక్తముగాదని “సహ్యక్షర . సంభవతి”  
యని చెప్పబడుచున్నది కావున నీశ్రుతికి గాయత్రీయను పేరుగల  
వికారమునందు జగత్కారణమగు బ్రహ్మమనుసూతమైయున్నదనియు నట్టి  
బ్రహ్మమే యిచట సర్వమని చెప్పబడుచున్నదనియు గ్రహింపవలయునని  
“తస్మాత్ ఇత్యుచ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది వికారము  
నందు బ్రహ్మమనుసూతమగుటచే వికారమును బ్రహ్మమనుటకు శ్రుత్యంతరము  
గూడ “యథా సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ ఇతి” యని దృష్టాంతముగఁ బ్రదర్శింపబడు  
చున్నది. కార్యమును గారణముయొక్క పేరు వ్యవహరించుటకుఁగల కారణము  
కార్యము కారణముకంటె భిన్నము కాకపోవుటచేతనే యనిగూడ హేత్వంతరము  
“కార్యం చ కారణాదవ్యతిరిక్తమ్య”ని చెప్పబడుచున్నది కార్యకారణముల  
కభేదము కల్పనికముగాక సప్రమాణమును సయ్యక్తికమునని నిర్వచింపనున్నార  
మని “వత్త్వామః ఇత్యత్ర” యని చెప్పబడుచున్నది

వికారద్వారముగ బ్రహ్మోపాసనమును విధించుట యీప్రకరణమునందే  
గాక శ్రుతియందు సర్వసామాన్యముగఁ బలియవచ్చుచున్నదని “తథాన్యత్రాపి

దృశ్యతే — “ఏతం హ్యేన బ్రహ్మచా మహత్యుక్తే మీమాంసస్త ఏతమగ్నా  
వధ్వర్యవ ఏతం మహావ్రతే ఛన్దోగాః” (ఐ అ 3-2 3-12) ఇతి । తస్మాదస్తి  
ఛన్దోభిధానేఽపి పూర్వస్మిన్వాక్యే చతుష్పాద్యహ్మ నిర్దిష్టమ్ । తదేవ జ్యోతి  
ర్వాక్యేఽపి పరామృశ్యత ఉపాసనాస్తరవిధానాయ । అపర ఆహ — సాక్షా  
దేవ గాయత్రీశబ్దేన బ్రహ్మ ప్రతిపాద్యతే । సంఖ్యాసామాన్యాత్ । యథా  
గాయత్రీ చతుష్పదో వడక్షరైః పాదైస్తథా బ్రహ్మ చతుష్పాత్ । తథాన్యత్రాపి

“దృశ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది అందులకు దృష్టాంతము “ఏతం ఇతి”  
యని శ్రుతిప్రదర్శింపబడుచున్నది బ్రహ్మచాః = ఋగ్వేదులు, ఏతం హ్యేన =  
ఈ బ్రహ్మమునే, మహతి = గొప్పదగు, ఉక్తే = ఉక్తమందు, మీమాంసస్త =  
ఉపాసించుచున్నారు అధ్వర్యవః = యజుర్వేదులు, ఏతం = ఈ బ్రహ్మమునే,  
అగ్నా = అగ్నియందును, ఛందోగాః = సామవేదులు, ఏతం = ఈ బ్రహ్మమునే  
మహావ్రతే = మహావ్రతమునందును, మీమాంసస్తే = ఉపాసించుచున్నారు

ఇట్లు వికారద్వారముగ బ్రహ్మమునుపాసించుట సమంజసమే కావున  
బూర్వవాక్యమున గాయత్రీరూపమగు ఛందస్సు చెప్పబడినను నాలుగుపాదము  
లతోఁగూడిన బ్రహ్మము చెప్పబడియే యున్నదనియు, నాబ్రహ్మమే యుపాసనాం  
తరవిధానముకొఱకు జ్యోతిర్వాక్యమునందుఁగూడఁ బరామర్శింపబడుచున్న  
దనియు ఫలితము “తస్మాదస్తి ఉపాసనాంతర విధానాయ” యని చెప్పబడు  
చున్నది

జ్యోతిర్వాక్యమునకుఁ బూర్వముననుండెడి వాక్యమునందు గాయత్రీ  
ద్వారమున బ్రహ్మముపదేశింపబడుటంజేసి బ్రహ్మము దెలియవచ్చుచున్నదని  
స్వాభిమతమును బ్రదర్శించి యావాక్యమున బ్రత్యక్షముగనే బ్రహ్మము  
బోధింపబడుచున్నదని కొందరు దలంచిన విషయమునుగూడ స్వమత దృఢిమ  
కొఱకు “అపర ఆహ” యని యుపకృమించుచున్నారు అదెద్దియన “సాక్షాదేవ  
.. ప్రతిపాద్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది అనఁగా గాయత్రీశబ్దముచేఁ బ్రత్య  
క్షముగనే బ్రహ్మము బోధింపబడుచున్నదని ప్రతిజ్ఞ అందులకు హేతువు  
“సంఖ్యాసామాన్యాత్”ని సంగ్రహముగఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది సంఖ్య  
యొక్క సమానభావముండుటవలనని యర్థము హేతుసంగ్రహవాక్యము  
“యథా .. చతుష్పాత్”ని వివరింపబడుచున్నది అనఁగా గాయత్రీ యాతేసి  
యక్షరములతోఁగూడిన నాల్గుపాదములతో నెట్లలరారుచున్నదో యాతీరుననే  
బ్రహ్మముగూడ నాల్గుపాదములతో నలరారుటంజేసి పాదసంఖ్య గాయత్రీ  
బ్రహ్మములరెండిటికిని సమానమే యగుటవలన గాయత్రీశబ్దము బ్రహ్మపరమే  
యని యభిప్రాయము ఇట్లు సంఖ్యాసామ్యముచే నర్థసామ్యమును గ్రహిం



ఛన్దోభిధాయీ శబ్దోఽర్థాస్తరే సంఖ్యాసామూన్యాత్ప్రయుజ్యమానో దృశ్యతే ।  
తద్యథా — తే వా ఏతే షణ్చన్యే షణ్చన్యే దశసన్తస్తత్కృతమ్” ఇత్యుపేకా  
మ్యాహ “సైహవిరాడన్నాదీ” (ఛా 4-3-8) ఇతి । అస్మిన్పక్షే బ్రహ్మైవాభిహిత  
మితి న ఛన్దోభిధానమ్ । సర్వభాష్యస్తి పూర్వసృన్యావశ్యే ప్రకృతం బ్రహ్మ ॥ ౨౫ ॥

## భూతాదిపాదవ్యపదేభోపపత్తే శ్చైవమ్

ఇతశ్చైవమభ్యుపగస్తవ్యమస్తి పూర్వసృన్యావశ్యే ప్రకృతం బ్రహ్మైతి ।

చుట వేదమునందుఁ దెలియవచ్చుట యొకవింతగాదని “తథాఽన్యత్రాషి...  
దృశ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది అనఁగా ఛందస్సును బోధించు శబ్దములు  
సంఖ్యాసామ్యముచేనర్థాంతరములందు వాడఁబడుట శ్రుతియందు సర్వవిధములఁ  
జూడఁబడుచు నేయున్నదని భావము అందులకు దృష్టాంతము “తద్యథా.. ఇన్నాదీ  
ఇతి” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది తే = ఆ, ఏతే = ఈ, అన్యే = ఒకభాగ  
మగు, పంచ = ఐదును, అన్యే = వేఱొకభాగమగు, పంచ = ఐదును గలిసి,  
దశ = పది, సంతః = అగుటంజేసి, తత్ = ఆపదియను సమూహము, కృతం  
వై = కృతమును సంజ్ఞచేఁ బరగుచున్నదని ఛాందోగ్యమునందలి సంవర్గవిద్యయం  
దుప్రక్రమించుటఁజేసి, సా = ఆ కృతమునునది ఏహ = ఈ, విరాట్ = విరాట్చుం  
దస్సని యనిపించుకొనుచున్నది అనఁగా జూదమునందుఁ గృతమును పంచమునకుఁ  
బదియనియర్థము 1 పదియక్షరములతోఁ గూడినఛందమునకు విరాట్చుని పేరు  
కృతమునకును విరాట్చునకును బదియనుసంఖ్య సమానమగుటంజేసి కృతమే విరాట్చుని  
భావము. ఇట్లర్థముఁజెప్పినచో గాయత్రీవాక్యమున బ్రహ్మమే చెప్పఁబడుచున్నది  
గాని ఛందస్సుచెప్పఁబడలేదనునర్థముగల్గుచున్నది ఇట్లర్థసమన్వయమును జేయుట  
యు కమాయన నెట్లయ్యును బూర్వవాక్యమునందు సర్వవిధముల బ్రహ్మమున్న  
దనియే గ్రహింపఁబడుచున్నదని సమాధానము “సర్వభాషి ... బ్రహ్మ” యని  
యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది. సర్వభాషి = స్వాభిప్రాయముచేతను బరాభి  
ప్రాయముచేతనుగూడ నెట్లాలోచించినను బూర్వవాక్యమున బ్రహ్మము బోధింపఁ  
బడియే యున్నదని తాత్పర్యము ॥ ౨౫ ॥

పూర్వవాక్యమగు గాయత్రీవాక్యమునందు బ్రహ్మమే నిర్దేశింపఁబడు  
చున్నదనుటకు హేత్వంతరముగా నీసూత్రమును సూత్రకారులు రచించి  
యున్నారు సూత్రమేమన—

## భూతాదిపాదవ్యపదేభోపపత్తే శ్చైవమ్

యని సూత్రమునందలి “ఏవమ్య”ను పదమునకు వాఖ్యానము “ఇతశ్చ  
బ్రహ్మైతి” యని చేయఁబడుచున్నది ఏవం = ఈప్రకారము, అనఁగాఁ బూర్వ

యతో భూతాదీన్నాదాన్వ్యపదిశతి | భూతపృథివీశరీరహృదయాని హి నిర్లభ్యాహ — “సైమా చతుష్పదా వడ్విధా గాయత్రీ” ఇతి | నహి బ్రహ్మనాశో యతో కేవలస్య ఛందసో మాతాదయః పాదా ఉపపద్యంతే | అపిచ బ్రహ్మనాశో యతో నేయమృక్సంబధ్యేత — “తావానస్య” ఇతి | అనయా హి ఋచా స్వోపసేన బ్రహ్మైవాభిధీయతే | “పాదోస్య సర్వా భూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి” (ఛా 3-12-5) ఇతి సర్వాత్మత్వోపపత్తేః | పురుషసూక్తేషీయమృగ్బ్రహ్మ

వాక్యమునఁ బ్రకృతము బ్రహ్మమని, ఇతశ్చ = ఈ చెప్పఁబడిన హేతువుచే, తీర్థ్యవగన్తవ్యమ్ = అంగీకరింపఁదగినది “ఏవమృ”ను పదము “పూర్వస్మిన్ బ్రహ్మైతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది ‘ఇతశ్చ’యను పదముచే చెప్పఁబడిన సూత్రమునందలి హేతుపదము “యతః... వ్యపదిశతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నేకారణముచే భూతములు గాయత్రీకి బాధముగనుపదేళింపఁబడుచున్నవై యా హేతువుచే బ్రహ్మ నిర్దేశింపఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము. హేతువుచే సూచింపఁబడిన యర్థము ప్రకరణనందర్భముతో “భూత . గాయత్రీ ఇతి” యని నిరూపింపఁబడుచున్నది అనఁగా భూతములు పృథివి శరీరము హృదయము నను నాలుగింటిని నిర్వచించి “నా ఏమా = ఆ యా గాయత్రీ = గాయత్రీ, చతుష్పదా = నాలుగు పాదములు గలిగినదనియు, వడ్విధా = ఆఱు విధములనియు చెప్పఁబడుటచే గాయత్రీకి భూతములు పృథివి శరీరము, హృదయమునను నాలుగు పాదములున్నట్లు దెలియవచ్చుచున్నదని తాత్పర్యము ఇచట భూతాదిపాదములఁ బేర్కొనుటచే బ్రహ్మమే యభిప్రేతమగునట్లు గ్రహింపవలయుగాని కేవలఛందస్సునే గ్రహించుట సమంజసముగాదని వ్యతిరేకముఖమున “నహి ఉపపద్యంతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఇంతియ కాదు బ్రహ్మమును గ్రహింపకపోయినచో “తావానస్య మహిమా” యను ఋక్కుగూడ బ్రకరణనందర్భము లేనిదేయగునని “అపిచ ... ఇతి” యని హేత్వంతరము నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఇట్లు వ్యతిరేకముఖమున నీఋక్కుయొక్క యతిశయమున బ్రదర్శించి యాఋక్కు స్వార్థముచే బ్రహ్మమునే బోధించుచున్నదని “అనయా ఇతి” యని చెప్పి బ్రహ్మమునే బోధించుచున్నదనుటకు హేతువు “సర్వాత్మత్వోపపత్తే” యని నిర్వచించుచున్నారు. ఈ ఋక్కుచే బురుషునకు సర్వాత్మత్వము వినవచ్చుచున్నది సర్వాత్మత్వము సర్వకారణమగు బ్రహ్మమునకేగాక వేతాకదానికి సిద్ధింపదు కావుననిందలి పురుషశబ్దము సర్వకారణమగు బ్రహ్మపరమేయని నిరూపించి శ్రుత్యంతరమందుఁ గూడ నీఋక్కు బ్రహ్మపరముగా వివరింపఁబడియున్నట్లు పురుషసూక్తేషీ, సమామూయతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది శ్రుత్యంతరమనఁ బురుషసూక్తము, బ్రహ్మమునకు సర్వాత్మత్వమున

రక్షయైవ సమామూయతే । స్మృతిశ్చ బ్రహ్మణ ఏనంరూపతాం దర్శయతి  
 విష్ణుభ్యాహమిదం కృత్సుమేకాంశేన స్థితో జగత్ ” (భగ. 10-42) ఇతి ।  
 యదైవ తద్రూపా ” (భా. 3-12-7) ఇతి చ నిర్దేశ ఏవం సతి ముఖ్యార్థ ఉప  
 ద్యతే । “పశ్చ బ్రహ్మపురుషాః ” (భా. 3-13-6) ఇతి చ హృదయసుషుప్త  
 బ్రహ్మపురుషశ్చుతిర్రూపానంబన్ధితాయాం వివక్షితాయాం సంభవతి । తస్మాదస్మి  
 గ్రార్యస్మిన్వాక్యేబ్రహ్మ ప్రకృతమ్ । తదేవ బ్రహ్మ జ్యోతిర్వాక్యే ద్యుసంబన్ధా  
 త్పత్యభిజ్ఞాయమానం పరామృత్యత ఇతి స్థితమ్ ॥ ౨౬ ॥

## ఉపదేశభేదాన్నేతిచేత్ నోభయస్తిన్నప్యవిరోధాత్

యదప్యేతదుక్తం పూర్వత్ర—“త్రిపాదస్యామృతం దివి” ఇతి సప్తమ్య

గాఢించుటయందు శ్రుతియేగాను, స్మృతిగూడఁ దెలియఁబడుచున్నదని “స్మృతిశ్చ  
 ఇతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది

అహం = నేను, ఇదం = ఈ పరిదృశ్యమానమగు, కృత్సుమ్ = పుష్కల  
 మగు, జగత్ = ప్రపంచమును, ఏకాంశేన = ఒకకశచే, విష్ణుభ్య = విశేషముగా  
 నరిగట్టి, స్థితః = ఉన్నవాఁడను

ఇట్లు గాయత్రికి సర్వాత్మత్వము వినఁబడుటచే గాయత్రియే బ్రహ్మమని  
 యాప్రకరణమునఁ దెలియవచ్చు ‘యదైవ తద్రూపా’ యను శ్రుతి గూడ ముఖ్య  
 ముగా బ్రహ్మపరమీయని “యదైవ ఉపపద్యతే” యని ప్రదర్శించి హృదయ  
 ముతో సంబంధించిన రంధ్రములయం దుపాసనార్థమై వివక్షింపఁబడిన బ్రహ్మ  
 పురుషశ్చుతిగూడ సప్రకరణము బ్రహ్మప్రకరణమేయని చెప్పటయందుఁ బ్రయోజ  
 నమును గనుచున్నదని “పంచబ్రహ్మపురుషాః సంభవతి” యను హేత్వంత  
 రము నిర్వచింపఁబడుచున్నది

ఇట్లు సయుక్తికముగఁ బూర్వప్రకరణము బ్రహ్మప్రకరణమేయని  
 నిరూపించి ఫలితమును “తస్మాదస్మి ... బ్రహ్మప్రకృతమ్”ని యుపసంహారము  
 చేయుచున్నారు

ఇట్లు పూర్వవాక్యమునందు బ్రహ్మము నిర్దేశింపఁబడినదని చెప్పి యా  
 బ్రహ్మమే ప్రకృతమున జ్యోతిర్వాక్యమునందు ద్యుసంబంధముచేఁ దెలియవచ్చు  
 చున్నదని “తదేవ బ్రహ్మ ఇతి స్థితమ్”ని న్వాభిమతము నిరూపించు  
 చున్నారు ॥ ౨౬ ॥

## ఉపదేశభేదాన్నేతిచేన్నోభయస్తిన్నప్యవిరోధాత్

పూర్వపక్షమునందుఁ గాయత్రిప్రకరణమున “త్రిపాదస్యామృతం దివి”

ద్యారాధారత్వేనోపదిష్టే, ఇతి, పునః “అథ యదతః పరో దివః” ఇతి వచ్చాన మర్యాదాత్వేన, తస్మాదుపదేశబేదా న్న తస్యేహ ప్రత్యభిజ్ఞానమస్తీతి । త హర్తవ్యమ్ । అత్రోచ్ఛతే — నాయం దోషః, ఉభయస్మిన్నప్యవిరోధాః ఉభయస్మిన్నపి సప్తమ్యస్తే వచ్చామ్యస్తే చోపదేశే స ప్రత్యభిజ్ఞానం విరుధ్య యథాలోకే వృత్తాగ్రసంబద్ధోఽపి శ్యేన ఉభయభోపదిశ్యమానో దృశ్యతే, వృ గ్రే శ్యేనో వృత్తాగ్రాత్పురతః శ్యేన ఇతి చ । ఏవం దివ్యేవ సత్త్వహ్మ , పరమిత్వ్యుపదిశ్యతే । అపర ఆహ — యథా లోకే వృత్తాగ్రేణాసంబద్ధోఽపి ఉభయభోపదిశ్యమానో దృశ్యతే వృత్తాగ్రే శ్యేనో, వృత్తాగ్రాత్పురతః శ్యేన

యనుచో ‘దివి’ యను సప్తమిచే ద్యులోకమాధారముగా నుపదేశింపఁబడియ దనియు, జ్యోతిర్వాక్యమునందు “పరోదివ” యని ద్యులోకము మర్యాదగా ను శింపఁబడియున్నదనియు నట్టియుపదేశభేదముచేఁ బూర్వోత్తరము లొక్కట యను ప్రత్యభిజ్ఞానమొంతమాత్రము గలుగదనియుఁ బ్రతిపాదింపఁబడిన యా మును బరిహరించుటకుఁగా నీసూత్రము వర్తించుచున్నట్లు “యదపి పరివ వ్యమ్య”ను భాష్యము సూత్రమునకుఁ బ్రతీకముగానలరారుచున్నది పూర్వ బీజము “ఉపదేశభేదాత్ న, ఇతిచేత్త”ని సూత్రముచేసనుపదింపఁబడి యందు నమాధానము చెప్పఁబడుచున్నదని “నాయం దోష” యని సూత్రస్థన పదమునకర్థము చెప్పఁబడుచున్నది దోషాభావమునకు హేతువు “ఉభయస్మి ప్యవిరోధాత్త”ను సూత్రవాక్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది హేతువాక్య “ఉభయస్మిన్నపి విరుధ్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్న అనఁగానుపదేశము సప్తమ్యస్తము పంచమ్యంతమనిరెండువిధములఁబరఁగుచున్న ప్రత్యభిజ్ఞానమునకు విరోధమొంతమాత్రము లేదు ప్రత్యభిజ్ఞానమునందు విరోధ లేదనుటకు దృష్టాంతము “యథాలోకే ఇతిచ” యను భాష్యముచేఁ బ్రద పఁబడుచున్నది అనఁగా లోకమునందు వృత్తాగ్రసంబద్ధమగు డేగను “వృత్తా శ్యేన” యనియు “వృత్తాగ్రాత్పురతః శ్యేన” యనియు నుపదేశించువాడుక దని యర్థము దాష్టాన్తికము “ఏవం ఉపదిశ్యతే” యని ప్రదర్శింపఁ చున్నది అనగా ద్యులోకమందుండు బ్రహ్మమే ద్యులోకముకంటెఁ బరఁ దున్నదని చెప్పఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము తాకికప్రయోగమునఁ దెలి వచ్చెడి ప్రయోగాంతరముచేఁగూడఁ బ్రకృతము సిద్ధించుచున్నదని యట్టిప్రయో మును “అపర ఆహ . ఇతిచ” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శించుచున్నా అనఁగా వృత్తాగ్రముతో సంబద్ధముగానట్టి డేగనుగూడఁ బై రెండువిధము జెప్పుట కలదని చెప్పి దాష్టాన్తికము “ఏవంచ . ఉపదిశ్యతే” యని నిర్వచిం చున్నారు. ఫలితము “తస్మాత్ . . ప్రత్యభిజ్ఞానమ్య” ని యుపసంహార

చ, ఏవం చ దివః పరమపిసద్బ్రహ్మ దివిత్యుపదిశ్యతే । తస్మాత్ ప్రాణస్తథానుగమాత్ ॥  
 బ్రహ్మణ ఇహ ప్రత్యభిజ్ఞానమ్ । అతః పరమేవ బ్రహ్మ జ్యోతిశ్చక్షుతి సిద్ధచ్ఛాన్ ॥

ప్రాతర్దనాధికరణమ్

## ప్రాణస్తథానుగమాత్

అస్తి కాషీతకబ్రాహ్మణోపనిషద్వంద్యప్రాతర్దనాఖ్యాముకాం — “ప్రాతర్దనో

చేయబడుచున్నది సిద్ధాంతము “ అతః పరమేవ సిద్ధమ్ ” ని నిరూపింపబడుచున్నది. ॥ ౨౬ ॥

ఇది జ్యోతిరధికరణము

## ప్రాణస్తథానుగమాత్

ఈ సూత్రమునందు బ్రహ్మశబ్దమునకనువృత్తి చేయవలయును దానం జేసి ‘ప్రాణోబ్రహ్మ, తథానుగమాత్’ని సూత్రరూపము గల్గుచున్నది అనగాఁ బూర్వాపరసందర్భమును విచారించుటవలనఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయను నర్థములభించుచున్నది ఇదివఱకు “అత ఏవ ప్రాణ” యను సూత్రముచేఁ జ్ఞాకాయణవాక్యముదాహరింపబడి ప్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమని నిర్వచింపబడుటచేఁ దిరుగఁ బ్రాణశబ్దమునుగూర్చి సంశయము గలుగుటయు నద్దానిగూర్చి విచారణయుఁ గలుగఁగూడదు అట్టివిషయమున మఱల “ప్రాణస్తథానుగమాత్”ని వేటొక యధికరణమును జేకొనుటకుఁగల కారణమేమన “అత ఏవ ప్రాణ” యనుచో “అత ఏవ” యను పదములచే నద్దానికిఁ బూర్వసూత్రమగు “అకాశస్తల్లింగాత్”ను సూత్రమునందలి “తల్లింగాత్”ను హేతువు గ్రహింపబడుచున్నది. ఇచటనో “తథానుగమాత్”ని హేతువంతము గ్రహింపబడుచున్నది ఇంకియ కాదు. ఉత్తరసూత్రములచే “నవక్తురాత్మోపదేశాత్” “మముఖ్యప్రాణలింగాన్న” యని రెండుపూర్వపక్షములచే వక్తయొక్క యాత్మోపదేశము, జీవలింగము, ముఖ్యప్రాణలింగమును మూడుపూర్వపక్ష హేతువులు దెలియవచ్చుటచే నేవకరణమునఁ బ్రాణశబ్దము వినవచ్చుచు నట వక్తయొక్కయాత్మయే ప్రాణముగ నుపదేశింపబడుటయేగాక జీవభౌతికవాక్యములు ముఖ్యప్రాణబోధికవాక్యములు నేవకరణమునఁ దెలియవచ్చునో యట్టి ప్రకరణమునందలి ప్రాణశబ్దమిచట జిజ్ఞాస్యముకాని వేటొక ప్రాణశబ్దమెంతమాత్రమును జిజ్ఞాస్యముగాదని సువిదితము గాఁగ భాష్యకారులచే “అస్తి.. అమృత” ఇత్యాది యని విషయవాక్యము ప్రదర్శింపబడుచున్నది అనగాఁ గాషీతకబ్రాహ్మణోపనిషత్తునందు నింద్రోప్రార్దనాఖ్యాంకయందలి వాక్యములివియని తెలియవచ్చుచున్నది ఈ వాక్యములన్ననో



హ వై దైవోదాసరిస్సస్య ప్రియం ధామోపజగామ యుదేన చ పౌరుషేణచ”  
 ఇత్యౌరభ్యామ్నూతా । తస్యాం శ్రూయతే— ‘స హోవాచ ప్రాశోఽస్మి  
 ప్రజ్ఞాత్మా తం మామాయురమృతమిత్యూహస్వ” ఇతి । తథోత్తరతాపి “అథ,  
 ఖలు ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మేదం శరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” (కౌ బ్రా॥ 3-1,2,3),  
 ఇతి । తథా “స వాచం విజిజ్ఞాసేత వక్తారం విద్యాత్”, ఇత్యాది । అస్తే చ  
 “స ఏవ ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మా నందోఽజరోఽమృతః” (కౌ॥ 3-5) ఇత్యాది తత్ర

నందోఽజరోఽమృతో స సాధునా కర్మణా భూయాన్నో ఏవాసాధునా కర్మణో  
 కసీయానేష హ్యేవైవం సాధుకర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్నిసీ  
 షతే, ఏష ఉ ఏవాసామ కర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్యోఽధోనిషిషతే,  
 ఎష లోకపాల ఏష లోకాధిపతి కేష సర్వేశ్వరః సమ ఆత్మేతి విద్యా త్సమ  
 ఆత్మేతి విద్యాత్ ”

ప్రకృతమునఁ బ్రకరణసందర్భమేమన దివౌదాసుని కుమారుఁడగు  
 ప్రతర్దనుఁడనురాజు యుద్ధమునందు రక్కసుల జయించుటచేత, నశ్వమేధాది  
 మహాక్రతువులనొనరించుటచేత నింద్రుని సన్నిధికిఁ జేరెను. అంత నింద్రుఁడతని  
 యోగ్యతను మెచ్చి “ప్రతర్దనా! నీవైక వరమును వేడుకొనుము”ని యాన  
 తిచ్చెను. అంత ప్రతర్దనుఁడు ‘మనుష్యునికి నెయ్యది హితతమమో యట్టివరమును,  
 మీరే యనుగ్రహింపుఁడ’ని ప్రార్థింప నాయింద్రుఁడు ప్రతర్దనునికొఱకు  
 జ్ఞానము నుపదేశించినప్రకరణము కౌషీతకిబ్రాహ్మణమునందు మూడవ  
 యధ్యాయముగ నొప్పుచున్నది. అందు సంశయాస్పదములగు ప్రధానవాక్యములు  
 “తస్యాం శ్రూయతే” యని భాష్యకారులచేఁ బదద్వింపఁబడుచున్నవి.  
 దైవౌదాసిః = దివోదాసుని కుమారుఁడు, ధామ = నివాసస్థానము, పౌరు  
 షేణ = క్రత్వనుష్ఠానరూపమగు పురుషకారముచే, సః = ఆ యింద్రుఁడు,  
 ఉవాచ హ = పలికెను ప్రాణః = ప్రాణమగు ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలజ్ఞాన  
 స్వరూపము, అస్మి = అగుచున్నాను. తం = ఆ ప్రాణరూపుఁడగు, మాం =  
 నన్ను, ఆయం = ఆయువు, అమృతం = అమృతమునని ‘ఉపాస్వ=ఉపాసింపుము  
 అథ = ఇక, = ఖలు నిశ్చయముగా, ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలజ్ఞానస్వరూపమగు,  
 ప్రాణం ఏవ = ప్రాణమే, ఇదం = ఈ పరిదృశ్యమానమగు, శరీరం = దేహమును,  
 పరిగృహ్య = పుష్కలముగ గ్రహించి, ఉత్థాపయతి = లేవఁజేత్తుచున్నది.

వాచం = వాక్కును, స విజిజ్ఞాసేత = తెలిసికొననిచ్చయింపకుము  
 వక్తారం = వక్తను, విద్యాత్ = తెలిసికొనుము సః = ఆ, ఏషః = ఈ, ప్రాణ  
 ఏవ = ప్రాణమే, ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలమగు జ్ఞానస్వరూపము, ఆనందః = ఆనం  
 దము, అజరః = ముసలితనములేనిది అమృతః = చావులేనిది



సంశయః— కిమిహ ప్రాణశబ్దేన వాయుమాత్రమభిధీయత ఉత దేవతాత్మేతి జీవాఽధవా పరం బ్రహ్మేతి । నను అత ఏవ ప్రాణః ఇత్యత్ర వర్జితం ప్రాణ శబ్దస్య బ్రహ్మపరత్వమ్ । ఇహాపి చ బ్రహ్మలింగము స్త— “అనన్దోఽజరోఽమృతః” ఇత్యోది । కథమిహ పునః సంశయః సంభవతి । అనేకలింగదశనాదితి బ్రూమః । స కేవలమిహ బ్రహ్మలింగ మేవోపలభ్యతే । స ని హీతరలిక్లాన్యపి । “మామేవ విజానీహి” (కౌ॥ 3-1) ఇతీంద్రస్య వచనం దేవతాత్మలింగమ్ । “ఇదం శరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” తి ప్రాణలింగమ్ । “న వాచం విజిజ్ఞాసీత, వక్తారం విద్యాత్” ఇత్యోది జీవలింగమ్ । అత ఉపపన్నః సంశయః । తత్ర ప్రసిద్ధేర్వాయుః ప్రాణ ఇతి ప్రాప్త ఉచ్యతే— ప్రాణశబ్దం బ్రహ్మ విజ్ఞేయమ్ । కుతః । తథానుగమాత్ ।

ఇట్లు విషయవాక్యములబ్రదర్శించి యందలి సంశయము “తత్రసంశయః బ్రహ్మేతి” యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది అనఁగా నిచట బ్రాణశబ్దముచే వాయుమాత్రమే చెప్పబడుచున్నదా లేక దేవతాస్వరూపమా లేక జీవుఁడా లేక పరబ్రహ్మమా యని సంశయముచు బ్రదర్శింపఁగా మధ్యస్థుఁడు “అత ఏవ ప్రాణయను సూత్రముచే బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమని నిరూపింపబడెనుగదా ? ఇచటనుగూడ “సనందః అజరః అమర” యని బ్రహ్మలింగము వినఁబడుచున్నదే, దానంజేసి యిచటనుగూడఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని గ్రహింపనగును అట్టి విషయమున సంశయమునకవకాశమెట్లుకలదని “నను. సంభవతి” యని ప్రశ్నింపనందులకు సమాధానము సంగ్రహముగ “అనేకలింగదర్శనాదితి బ్రూమ” యని చెప్పఁబడుచున్నది అనఁగా నానార్థబోధకములగు లింగములు దెలియఁబడుటంజేసి సంశయమునకుఁ గారణముగలదని తాత్పర్యము హేతుసంగ్రహవాక్యము “స కేవలం.. అత ఉపపన్నః సంశయ” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నిచటఁ గేవలము బ్రహ్మలింగముమాత్రమే తెలియఁబడదు ఇతర లింగములుగూడఁగలవు అందు ‘మామేవ విజానీహి = నన్నే తెలిసికొనుమ’ను నింద్రవచనము దేవతాస్వరూపబోధకమగులింగము ఆ తీరుననే “ఇదం శరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” యనునది ప్రాణలింగము “న వాచం . విద్యాత్” మున్నగునది జీవలింగము ఇట్లు పలువిధములగు లింగములు తెలియవచ్చుచున్నవి కావున సంశయమునకుఁ గారణము గలదని చెప్పి పూర్వపక్షి యిట్టిసంశయములందుఁ బ్రసిద్ధిబలముచేఁ బ్రాణమును వాయువుగా గ్రహించుట నిర్వచింపనందులకు సమాధానముగా “ఇతి ప్రాప్త ఉచ్యతే” యని సూత్రార్థము వివరింపఁబడుచున్నది సూత్రమునందు బ్రహ్మశబ్దమున కనువృత్తిజేసి సూత్రాకారుల ప్రతిజ్ఞ “ప్రాణశబ్దం బ్రహ్మవిజ్ఞేయమ్”ని నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని యర్థము అంతమధ్యస్థుఁడు అదియెట్లని

తథాహి — పౌర్వాపర్యేణ పర్యలోచ్యమానే ఘోక్తే పదానాం : మన్వయో  
బ్రహ్మ ప్రతిపాదనపర ఉపలభ్యతే । ఉక్తమే తావత్ “వరం వృణీష్వ”  
ఇతీంద్రోక్తః ప్రతర్దనః పరమం పురుషార్థం వరముపచిక్షేఽ — “త్వమేవ మే  
వృణీష్వ యం త్వం మనుష్యాయ హితతమం మన్యసే” ఇతి । తస్మై హితతమత్వే  
నోపదిశ్యమానం ప్రాణః కథం పరమాత్మా న న్యాత్ । న హ్యన్యత్ర హమాత్మ  
జ్ఞానాద్ధితతమప్రాప్తిరస్తి । “తమేవ విదిత్వాతిమృశ్యమేతి, నాన్యః పంథాః  
విద్యతేఽయనాయ” (శ్వేతా॥ 3-8) ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః । తథా “యో మాం  
వేద న హ వై తస్య కేనచన కర్మణ లోకో మియ తేనస్తేయేనన భూణహత్మయా”

‘కుత’ యని ప్రశ్నింప “తథానుగమాత్త”ని సూత్రముగు హేతువు పర్చిపబడు  
చున్నది హేతువాక్యార్థము “తథాహి ఉపలభ్యతే” యను భాష్యముచే విహం  
పబడుచున్నది అనగాఁ బూర్వాపరసందర్భముచే వాక్యమును యోగంబ నందలి  
పదములయొక్క యర్థసమన్వయము బ్రహ్మమునందే పర్యవసానము నొందుచున్న  
దని తాత్పర్యము అట్టి పూర్వాపరసందర్భము తరగ్రంథముచే వివరింపఁ  
బడుచున్నది అంగుపక్రమవాక్యములయొక్క యర్థనిరూపణము “ఉక్తమే  
తావత్ . సంభవతి ” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది, అనగా  
నుపక్రమమునందు “వరం వృణీష్వ = వరమును గోరుకొను”మని పలుకఁబడిన  
ప్రతర్దనుడు “త్వమేవ = నీవే, మనుష్యాయ = మనుష్యునికొరకు, యం =  
దేనిని, హితతమం = అత్యంతము హితముగా, మన్యసే = తలచుచున్నావు,  
తం = దానిని, మే = నాకొరకు, వృణీష్వ = అనుగ్రహింపు”మని పరమపురుషార్థ  
రూపమగు వరమును, ఉపచిక్షేవ = కోరెను అట్లు హితతమమునపేక్షించిన  
ప్రతర్దనునికొరకు హితతమమని యుపదేశింపబడిన ప్రాణము పరమాత్మయెందు  
లకుఁగాదు ? ఏలయన — “తమేవ = ఆపరమాత్మనే, విదిత్వా = తెలిసికొని,  
మృత్యుం = మరణమును, అత్యేతి = అతిక్రమించుచున్నాడు అయినాయ =  
మోక్షముకొరకు, అన్యః = వీనికంటె వేరగు, పంథాః = మార్గాలు, న విద్యతే  
లేద ” ను శ్రుతి మొదలుగాఁగల శ్రుతులచే బరమాత్మజ్ఞానముకంటె అన్యత్ర =  
ఇతరమగుదానివలన హితతమము లభించుట లేదని తెలియనిచ్చుచున్నది  
అనగాఁ బరమాత్మజ్ఞానమువలననే హితతమప్రాప్తియని శ్రుతులవలన తెలియ  
వచ్చుటంజేసి హితతమముగా నుపదేశింపబడిన ప్రాణము పరమాత్మయని యభి  
ప్రాయము ఇంతియ కాదు ఈ ప్రకరణమునందు ‘మాం = నన్ను, సఃయః =  
ఎవడు వేద = తెలిసికొనుచున్నాడో, తస్య = వానికి, కేనచన = ఎట్టివిధమగు,  
కర్మణా = కర్మముచే, లోకః = పరమార్థము, నమియ తే = చెడదు, స్తేయేన =  
దొంగతనముచే, న = చెడదు, భూణహత్మయా = బ్రహ్మహత్మ్యాని మహావాప

(కా॥ 3-1) ఇత్యాది చ బ్రహ్మ పరిగ్రహే ఘటతే । బ్రహ్మవిజ్ఞానేన హి సర్వ కర్మక్షయః ప్రసిద్ధిః “క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ద్వైపే పరావరే” (ము॥ 2-2-8) ఇత్యాద్యాను శ్రుతిషు । ప్రజ్ఞాత్మత్వం చ బ్రహ్మపక్ష ఏవోపపద్యతే । నవ్యా చేతనస్య వాయోః ప్రజ్ఞాత్మత్వం సంభవతి । తథోపసంహారేఽపి ఆనన్దోఽజరోఽమృతః” ఇత్యానందత్వాదీని న బ్రహ్మబోన్యత్ర సమ్యక్సంభవన్తి । “స ననాధునా కర్మణా భూయాన్భవతి నో ఏవానాధునా కర్మణా కనీయానేషహ్యేన సాధుకర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్నినీషతే । ఏష ఉ ఏవానాధుకర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్యోఽధోనినీషతే” ఇతి । “ఏష లోకాధిపతి రేషలోకేశః” (కా॥ 3-8) ఇతిచ । సర్వమేతత్పరస్మి న్నృహ్యత్యాశ్రీయమాణేనుగంతుం శక్యతే న ముఖ్యే ప్రాణే । తస్మాత్పాణో బ్రహ్మ ॥ ౨౨ ॥

ముచేగూడ, న = చెడదను ఫలశ్రుతి యిచటఁ బ్రాణమును బ్రహ్మముగా గ్రహించుటయందే సమంజసమగును ఏలయన—తస్మిన్ = ఆ, బ్రహ్మణి = బ్రహ్మమందు, పరావరే = కార్యకారణములు, దృష్టే=చూడఁబడుచో, అస్య = ఈవిద్వాంసునియొక్క, కర్మాణి = కర్మములు, క్షీయంతే = నశించుచున్నవను సర్వకర్మక్షయము బ్రహ్మజ్ఞానఫలముగా వినఁబడుచున్నది కావునఁ బ్రాణము బ్రహ్మమేయని యభిప్రాయము ఇంతియకాదు “ప్రజ్ఞాత్మా” యను పుష్కల జ్ఞానస్వరూపము బ్రహ్మపక్షముననే యుపోద్బలకమగుచున్నది ఏలయన నచేతన మగు వాయువునకుఁ బ్రజ్ఞాత్మత్వము యుక్తమెంతమాత్రము గాదు

ఇట్లువక్రమవాక్యములఁ బ్రదర్శించి యుపసంహారవాక్యములయందు విన వచ్చెడి యానందము, అజరము, అమృతమునను స్వరూపబోధకపదములు నట్టి యాశయమునే వ్యక్తీకరించు ‘సః = ఆయాత్మ, సాధునా = మంచి, కర్మణా = కర్మచేత, భూయాన్ = పెద్దవాఁడను, న భవతి = కాఁడు, అసాధునా = అవి హితమగు, కర్మణా = కర్మచే కనీయాన్ = తక్కువవాఁడును, నైవ భవతి = కానేరఁడు ఏషః హి ఏవ = ఈ యాత్మయే, యం = ఎవనిని ఏభ్యః = ఈ, లోకేభ్యః = లోకములనుండి, ఉన్నినీషతే = ఉద్ధరింపఁదలంచునో, తం=వానిని, సాధు = లెస్సయైన, యన మంచి, కర్మ = కర్మమును, కారయతే=చేయించును ఏషః ఉ ఏవ = ఈ యాత్మయే, యం = ఎవనిని, ఏభ్యః = ఈ లోకేభ్యః = లోకములనుండి, అధః = క్రిందికి, నినీషతే = తోయదలంచుచున్నదో, తం = వానిని, అసాధు = దుష్టమగు, కర్మ=కర్మను, కారయతి = చేయించుచున్నది యను వాక్యమును బ్రదర్శించుచున్నారు ఇట్లు ప్రదర్శింపఁబడిన యుపక్రమోప సంహార వాక్యములచే నీప్రకరణమంతయు బ్రహ్మబోధకమే గాని ముఖ్యప్రాణ బోధకమెంతమాత్రము “గాదని “ సర్వమేతత్ . ప్రాణే ” యని చెప్పి “తస్మాత్పాణో బ్రహ్మ” యని సిద్ధాంతము నుపసంహారము చేయుచున్నారు ॥ ౨౨ ॥

## నవక్తురాత్మోపదేశాధితీచే దధ్యాత్త సంబంధభూమా హ్యస్మిన్

యదుక్తం ప్రాణో బ్రహ్మేతి తదాక్షిప్యతే । న పరం బ్రహ్మ ప్రాణశబ్దమ్ । కన్మాత్ । వక్తురాత్మోపదేశాత్ । వక్తా హీంద్రో నామ కశ్చి ద్విగ్రహవా దేవతావిశేషః స్వమాత్మానం ప్రతర్దనాయాచచత్ — “మామేవ విజానీహి” ఇత్యుపక్రమ్య “ప్రాణోఽస్మి ప్రజ్ఞాత్మా” ఇత్యహంకారవాదేన । న ఏష వక్తురాత్మ త్వేనోపదిశ్యమానః ప్రాణః కథం బ్రహ్మ స్యాత్ । నహి బ్రహ్మణో వక్తృత్వం సంభవతి, “అవాగమనాః” (బృ ౩-౮-౮) ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః । తథా విగ్రహ సంబద్ధిభిరేవ బ్రహ్మణ్యసంభవద్భిర్ధర్మైరాత్మానం తుష్టావ — “త్రిశీర్షాణం త్యాప్త్యమహానమరున్మఖాన్యతీష్ణాలావృకేభ్యః ప్రాయచ్చమ్” ఇత్యేవమాదిభిః ।

## నవక్తురాత్మోపదేశాధితీచే దధ్యాత్త సంబంధభూమా హ్యస్మిన్

ప్రాణముబ్రహ్మమని నిర్వచింపఁబడిన విషయము సూత్రమందలి ‘నవక్తురాత్మోపదేశోత్త’ను పదములచే నాక్షేపింపఁబడుచున్నదని ప్రతీకము “యదుక్తం ఆక్షిప్యతే” యని నిరూపింపఁబడుచున్నది సూత్రమందలి యాక్షేపవాచకమగు నక్తో పదమున కర్థము “న పరం బ్రహ్మ ప్రాణశబ్దమ్ = ప్రాణశబ్దవాచ్యముపరబ్రహ్మముకాద”ని నిరూపింపఁబడుచున్నది. కన్మాత్ = ఎట్లని మధ్యస్థుఁడగు “వక్తురాత్మోపదేశాత్”ని సూత్రస్థపదము చెప్పఁబడుచున్నది హేతుపదము “వక్తాహి . యోజయితవ్యాని” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది ప్రకృతప్రకరణమున వక్తయన నుపదేశతుఁడింద్రుఁడనునతఁడు కరచరణాద్యవయవవిశిష్టమగు దేవతావిశేషము అట్టియింద్రుఁడు “మామేవ విజానీహి = నన్నే తెలిసికొనుము”ని ప్రారంభించి “ప్రాణోఽస్మి ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలజ్ఞానస్వరూపమగు ప్రాణము నేనే యైయున్నాఁడ”నని యహంకారవాదమన నహం భావముతోఁ దనయొక్క స్వరూపమును బ్రతర్దనునికొఱకుఁ జెప్పియున్నాఁడు అట్లు వక్తయొక్క యాత్మగా నుపదేశింపఁబడిన యీ ప్రాణము బ్రహ్మమెట్లుకాఁగలదు ? ఏలయన — “అవాక్, అమనాః” = వాగాదీంద్రియరహితము మనోరహితమునని చెప్పఁబడు బ్రహ్మమునకు వక్తృత్వము సంభవింపదుగదా ! ఇంతియకాదు త్రిశీర్షాణం = మూఁడుశిరములుగలిగినట్టి, త్యాప్త్యం = త్వష్టప్రజాపతిపుత్రుఁడగు వృత్రాసుర్భని, అహనం = చంపితిని. అరున్మఖాన్ = (రౌతియథార్థమును బల్కుచున్నవి గావున, రుత్ అనఁగా వేదాంతవాక్యము, అట్టి

ప్రాణత్వం చేస్తోన్న బలవత్త్వాదుపపద్యతే । “ప్రాణో వై బలం” ఇతి హి విజ్ఞానతే । బలస్య చేస్తో) దేవతాప్రసిద్ధా । యా చ కాచిద్బలకృతిరింద్రకర్తృవ తదితి హి నదన్తి । ప్రజ్ఞాత్మత్వమప్యప్రతిహతజ్ఞానత్వాద్దేవతానం సంభవతి । అప్రతిహతజ్ఞానా దేవతా ఇతి హి నదన్తి । నిశ్చితే చైవం దేవతాత్మోపదేశే హితతమత్వాదివచనాని యథాసంభవం తద్విషయాణ్యేవ యోజయితవ్యాని । తస్మాద్వక్తురాత్మోపదేశాన్న ప్రాణో బ్రహ్మేత్యాక్షిప్య ప్రతినమాధీయతే “అధ్యాత్మ సంబంధభూమా హ్యస్మిన్” ఇతి అధ్యాత్మసంబంధః ప్యత్యగాత్రసంబంధస్తస్య భూమా బాహుళ్యమస్మిన్నధ్యాయ ఉపలభ్యతే । “యావద్ధ్యస్మిన్జ్వరీరే ప్రాణో వసతి

వేదాంతవాక్యములెవ్వరి ముఖములయందుండునో వారు గున్ముఖులు, అట్టివారి కంటె భిన్నులు, అరున్ముఖులు ) వేదాంతవాక్యములను గుర్తెఱుంగనివారలగు యతీన్ = యతులను అన సంన్యాసులను, శాలావృక్షేభ్యః = తోడేళ్ళకు, ప్రాయచ్చం = ఇచ్చితిని. ఈ మొదలుగాఁగలిగినట్టియు బ్రహ్మమునందు సంబంధింపనట్టియు దేహముతో సంబంధించినట్టియు ధర్మములచే నిండ్రుఁడు తనను స్తవముచేసెకొని యున్నాఁడు ఇంద్రునకన్ననో బలముగలవాఁడగుటంజేసి ప్రాణభావము యుక్తమే వలయన—“ప్రాణో వై బలమ్మ”ను శ్రుతిచేఁ బ్రాణమే బలమని చెప్పఁబడుచున్నది. బలమునకు నిండ్రుఁడధిదేవతయని సుప్రసిద్ధము ఏదియేనియు బలమురోఁగూడిన కార్యమున్నచో నయ్యది యింద్రకర్మయని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇది యిట్లుండఁ బుష్కలముగు జ్ఞానస్వరూపముగూడ నప్రతిహతజ్ఞానము గలిగిన యింద్రునకు యుక్తమే వలయన దేవతలప్రతిహతజ్ఞానముగలవారగుట లోకమున సుప్రసిద్ధముగు విషయమే ఇట్టిధర్మములచే నింద్రునియొక్క యాత్మోపదేశమే యిచట సిద్ధించుచున్నదని నిశ్చయముగాఁగ హితత మత్వాది వచనములు యథోచితముగ నాయుద్యోగము సమన్వయముచేయవలయునని నిర్వచించి పూర్వము “తస్మాత్ బ్రహ్మేతి”యని యుపసంహారము చేయుచున్నారు

అనఁగా వక్తయగునింద్రునియొక్క స్వరూపముపదేశింపఁబడుటంజేసి ప్రాణ మెంతమాత్రము బ్రహ్మముగాదని ఆక్షిప్య = ఆక్షేపించి యందులకు “ప్రతిసమాధీయతే = సమాధానము చెప్పఁబడుచున్న”దని సూత్రమునందలి సమాధానవాక్యము “అధ్యాత్మసంబంధభూమా హ్యస్మిన్న”ని నిరూపింపఁబడుచున్నది వాక్యార్థము, అధ్యాత్మసంబంధస్య = ప్రత్యగాత్రసంబంధముయొక్క, భూమా = బాహుళ్యము, అస్మిన్ = ఈ యధ్యాయమునందు, ఉపలభ్యతే = పొందఁబడుచున్నది అట్టి బాహుళ్యము “యావద్ధ్యస్మిన్” పరాచీనపరిగ్రహే”యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది ఎట్లన— యావత్ హి = ఎంతవఱకు

తావదాయుః” ఇతి పాణిసైవ ప్రజ్ఞాత్మనః పృథ్వీ గూఢతస్యాయుష్ప్రదానోప  
సంహారయోః స్వాతంత్ర్యం దశయతి న దేవతావిశేషస్య పరాచీనస్య । తథా  
స్తి త్వే చ పాణానాం నిశ్చేయసమిత్యధ్యాత్మమేవేన్ద్రియాశ్రయం ప్రాణం నశే  
యతి । తథా “పాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మేదం శరీరం పరిగృహ్యత్యాపయతి” (కౌ కి-౪)  
ఇతి । “న వాచం విజ్ఞానీత వక్తారం విద్యాత్” ఇతి చోషకమ్య “తద్యథా  
రథస్యారేషు నేమిరర్పితా నాభా వరా అర్పితా ఏవమేవైతా భూతమాత్రాః  
ప్రజ్ఞామాత్రాన్వర్పితాః ప్రజ్ఞామాత్రాః ప్రాణేర్పితాః స ఏష ప్రాణఏవ ప్రజ్ఞా  
త్మానన్దోఽజరోఽమృతః” ఇతి విషయేన్ద్రియవ్యవహారనాభిభూతం ప్రత్యగాత్మాన

అస్మిన్ = ఈ, శరీరే = శరీరమందు, ప్రాణః = ప్రాణము, వసతి = ఉండునో,  
తావత్ = అంతవఱకు, ఆయుః = ఆయువు, అని పృథ్వీగృహముతో నొప్పు  
నట్టియుఁ బ్రజ్ఞాన్వరూపమగునట్టియుఁ బాణమునకే యాయువునిచ్చుటయందును  
నుపసంహరించుటయందును స్వాతంత్ర్యము తెలియవచ్చుచున్నది గావున నీ  
ప్రాణము పరాచీనమగుననఁగా బాహ్యవిషయమగు దేవతావిశేషమంతమాత్రము  
గాదని “యావద్ధ్యస్మిన్ . పరాచీనస్య”యను భాష్యముచే నొకవిశేషము  
ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది

ఆతీరుషనే “తథాఅస్తి త్వే దర్శయంతి” యనుభాష్యముచే హేత్వంతరముప  
దేశింపఁబడుచున్నది అస్తిత్వే = ప్రాణమున్నపుడే, ప్రాణానాం = ప్రాణము  
లకు నిశ్చేయసము గలుగుచున్నదని దేహసంబంధమగు నింద్రియావలకాధా  
రముగా నీప్రాణము నిరూపింపఁబడుచున్నది ఆతీరుషనే “ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మా”  
“నవాచం విజ్ఞానీత” యను శ్రుతుల నుపక్రమించి పిమ్మట తత్ = ఆవిషయము,  
యథా = ఎట్లన, రథస్య = రథముయొక్క, అరేషు = ఆకులయందు, నేమిః  
= వలయము, అర్పితా = అమర్పఁబడియున్నదో నాభా = నాభి (కుంచము)  
యందు, అరాః = ఆకులు, అర్పితాః = అమర్పఁబడియున్నవై, ఏవమేవ = ఈ  
ప్రకారముగనే, ఏతాః = ఈ భూతమాత్రాః = శబ్దస్పర్శాదులు, ప్రజ్ఞా  
మాత్రాసు = ఇంద్రియములందు, అర్పితాః = అర్పింపఁబడి యున్నవి ప్రజ్ఞా  
మాత్రాః = ఇంద్రియములు ప్రాణే = ప్రాణమునందు, అర్పితాః =  
అమర్పఁబడియున్నవి సః=అట్టి, ఏషః = ఈ, ప్రాణః ఏవ = పాణమే,  
ప్రజ్ఞాత్మా = జ్ఞానన్వరూపము, ఆనందః = ఆనందము, అజరః =  
ముదుసలి తనములేనిది, అమరః = చావులేనిదియు అని విషయేంద్రియ  
వ్యవహారమనెడి యరలకు నాభిన్వరూపముగఁ బ్రత్యగాత్మనే శ్రుతి యుప  
సంహారముచేయుచున్నదని “తథా ఉపసంహరతి” యను భాష్యముచే  
హేత్వంతరముపదేశింపఁబడుచున్నది ఇంతియకాదు సః = ఆప్రాణము, మే =

మేవౌపసంహరతి । “స మా ఆత్మేతి విద్యాత్” ఇతి చోపసంహరః ప్రత్యగాత్మ పరిగ్రహే సాధుర్నపరాచీనపరిగ్రహే । “అయమాత్మా బ్రహ్మ సర్వానుభూః” (బృ - 2-5-19) ఇతి చ శ్రుత్యంతరమ్ । తస్మాదధ్యాత్మసంబంధబాహుళ్యాద్యహాత్మీకదేశ ఏవాయం న దేవతాత్మోపదేశః॥ ॥౨౯॥

కథం తస్మాద్భక్తురాత్మోపదేశః-

## శాస్త్రదృష్ట్యాతూపదేశో వామదేవవత్

ఇన్తో) నామ దేవతాత్మా స్వమాత్మానం పరమాత్మత్వేనాహమేవ పరం బ్రహ్మత్వాదేణ దశనేన యథాశాస్త్రం పశ్యన్నుపదిశతి స్థూ— మామేవ నాయొక్క ఆత్మా ఇతి = స్వరూపమని, విద్యాత్ = తెలియవలయునను నుపసంహరమగుగాడఁ బ్రత్యగాత్మను గ్రహించినపుడే యుక్తమునుగాని పరాచీనమగు దేవతాస్వరూపమును గ్రహించినచో యుక్తముకాదని “స మా ఆత్మేతి పరిగ్రహే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది “స మా ఆత్మేతి విద్యాత్”ను బ్రహ్మత్వా భేదబోధకవాక్యము శ్రుత్యంతరముచేఁగూడఁ బోషింపఁబడుచున్నదని “అయమాత్మా . . ఇతి శ్రుత్యంతరమ్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఇట్లు ప్రకరణమందుఁ దెలియవచ్చెడి యధ్యాత్మసంబంధబాహుళ్యమును బ్రదర్శించి సిద్ధాంతవాక్యార్థము “తస్మాత్ దేవతాత్మోపదేశ” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది తస్మాత్ = ఆకారణముచే, అధ్యాత్మసంబంధబాహుళ్యత్ = అధ్యాత్మసంబంధముయొక్క బాహుళ్యముండుటచే, అయం = ఈ వక్తయొక్క యాత్మోపదేశము, బ్రహ్మోపదేశ ఏవ = బ్రహ్మోపదేశమే గాని, దేవతాత్మోపదేశః = దేవతాస్వరూపమగునిద్రునియొక్క యుపదేశము, న = ఎంతమాత్రముగాదు.

ఇట్లు నిర్వచింప బ్రహ్మోపదేశమునందు వక్తయొక్క యాత్మోపదేశమెట్లు సమంజసమగునని “కథం తస్మాద్భక్తురాత్మోపదేశ” యని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానముగా—

## “శాస్త్రదృష్ట్యాతూపదేశో వామదేవవత్”

యను సూత్రముదాహరింపఁబడుచున్నది

వక్తయొక్క యాత్మోపదేశము శాస్త్రదృష్ట్యా = శాస్త్రముచే నుపదేశింపఁబడిన జ్ఞానముయొక్క సాక్షాత్కారదృష్టిచేఁగాని, తు = లోకకదృష్టిచేఁగాదు. వామదేవవత్ = వామదేవునివలెనని దృష్టాంతము హేతువాక్యము “ఇంద్రోనామ . విజావీఘ్నే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది ఇంద్రుఁడను దేవతావిశేషము తనయొక్క స్వరూపమును బరమాత్మగాఁ దెలిసికొని అహమేవ పరంబ్రహ్మ = నేనే పరబ్రహ్మమునను



విజానీహి” ఇతి । యథా “తద్దైతత్పశ్యన్నప్సిర్వామదేవః ప్రతిదేదేహామచ  
 రభవం సూర్యశ్చ” ఇతి తద్వత్ । “తద్యో యో దేవానాం ప్రత్యబుధ్యత స స  
 తదభవత్” (బృ॥ 1-4-10) “ఇతి శ్రుతే । యత్పన్నరుక్తం ‘మామేవ విజానీహి’  
 ఇత్యుక్త్వా విగ్రహధర్మైరిన్ద్రో ఆత్మానం తుషావ త్వాష్టవధాదిహి । తత్ప్ర  
 హర్తవ్యమ్ । అత్రోచ్చతే — న త్వాష్టవధాదీనాం విజ్ఞేయైస్తుత్సావేనో  
 పన్యాసో యస్మాదేవం కర్మాహం తస్మాన్మాం విజానీహితి । కైం త  
 విజ్ఞానస్తుత్సార్థత్వేన । యత్కారణం త్వాష్టవధాదీని నాహసామ్యపశ్యన్  
 ఆరణ్య = ఋషిసంబంధముగ, దర్శన = జ్ఞానముచే, శాస్త్రసాక్షాదేవమ  
 చున్నదో యాతీరున, పశ్యన్ = సాక్షాత్కారమునందుచు “మామేవ విజా  
 నీహి” యని పలికెను దృష్టాంతపదము “యథా తద్వత్”ను భాష్యముచే  
 వినరింపబడుచున్నది తత్ = ఆ ఏతత్ యీ = బ్రహ్మమును, పశ్యన్ హ =  
 సాక్షాత్కారము నొందుచునే, వామదేవః = వామదేవుడను, ఋషి = జ్ఞాని  
 అహం = నేను, మనుః = మనువును, అభవం = అయితిని, సూర్యశ్చ = సూర్యు  
 డనుగూడ నయితిని యెట్లు పలికెనో యాతీరున నింద్రుడు పలికెనని యభి  
 ప్రాయము. ఇట్లెవ్వరైనను బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునొందినచో ఋషీనము  
 నొందుదురని “తద్యో యో ఇతి శ్రుతే” యను భాష్యముచే శ్రుతి యుదాహ  
 రింపబడుచున్నది దేవానాం = దేవతలలో, యః యః = ఎవ్వరైనను,  
 తత్ = బ్రహ్మమును, ప్రత్యబుధ్యత = తెలిసికొనెనో సః = వాడు, తదేవ =  
 ఆబ్రహ్మమే, అభవత్ = ఆయెచు ఇట్లు వక్తయొక్క యాత్మోపదేశ మహోక్త  
 జ్ఞానమూలకమని నిరూపించి, నింద్రుడు తననే తెలిసికొనవలయునని చెప్పి  
 త్వాష్టవధమున్నగు విగ్రహధర్మములచేతనే తనను నెవముచేకొనినా డను  
 పూర్వపక్షబీజమును “యత్పన్నరుక్తం త్వాష్టవధాదిరితి” యని యనుచ  
 దించి, యయ్యది పరిహరింపబడవలయునని యద్దాని నిరాకరణము “అత్రోచ్చతే  
 విజానీహి” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది అనగా ద్వాష్ట  
 వధాదులయొక్క యుపన్యాసము “ఇట్టి కర్మగల వాడిను కేవలము నన్ను  
 తెలిసికొనవలయు”నను సభినివేశముచే నింద్రస్తుతిపముగా చెప్పబడినది  
 మాత్రముగాదు అత్యున్నచో మఱియొందులకని మధ్యస్థుడు కైం తద్వత్ యని  
 ప్రశ్నింప “విజ్ఞానస్తుత్సార్థత్వేన” యనిసమాధానము చెప్పబడుచున్నది అనగా బ్రహ్మ  
 విజ్ఞానముయొక్క యతిశయమును స్తుతించుటకు త్వాష్టవధాదులు చెప్పబడినవని  
 యభిప్రాయము హేతుసంగ్రహాశ్యము “యత్కారణం త్వాష్టవధాదిహి” యను  
 భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది అనగా హేతువుచే ద్వాష్టవధాదిహాదులు  
 సాహసముల నుపదేశించి, పరేణ = ఉత్తరగ్రంథముచే, త్రిత = ఈ నాహములందు,

పక్షేణ విజ్ఞానస్తుతిమనుసందధాతి—“తస్య మే తత్ర లోమచ స మీయతే సయో మాంవేద స హ వై తస్య కేన చ కర్మణా లోకో మీయతే” ఇత్యాదినా ఏతదుక్తం భవతి— యస్మాదీదృశాన్యపి క్రూరాణి కర్మాణి కృతవతో మమ బ్రహ్మభూతస్య లోమాపి స హింస్యతే, స యోన్యోఽపి మాం వేద స తస్య కేనచిదపి కర్మణా లోకో హింస్యత ఇతి । విజ్ఞేయం తు “బ్రహ్మైవ ప్రాణోఽస్మి పజ్ఞాత్మా” ఇతి వక్ష్యమాణమ్ । తస్మాద్బ్రహ్మ వాక్య మేతత్ ॥30॥

## జీవముఖ్యప్రాణలింగాన్నేతి చెన్నోపాసా త్రైవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహ తద్యోగాత్

యద్యప్యధ్యాత్మసంబంధభూమిదశానన్న పరాచీనస్య దేవతాత్మన ఉపదేశః । తథాపి స బ్రహ్మ వాక్యం భవతు మ్హతి । కుతః । జీవలింగాన్ముఖ్య

తస్య = అట్టి సాహసములను జేసిన, మే = నాకు, లోమ చ = వెండ్రుకయైనను స మీయతే = చెడదు, సః యః = ఎవ్వఁడు, మాం = అద్వితీయపరమాత్మ యగు నన్ను, వేద, తెలిసికొనుచున్నాఁడో, తస్య చ = వానికిఁగూడ, కేన = ఎట్టి, కర్మణా = కర్మచే, లోక. = పరమార్థము, స హ వై మీయతే = యెంత మోత్రము చెడదు బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క స్తుతి నిందుగ్గి డనుసంధానము చేయుచున్నాఁడని నిర్వచించి శ్రుత్యర్థము “ఏతదుక్తం భవతి హింస్యతే” యని గ్రంథముచే పివరింపబడుచున్నది ఇట్టిఫర్మములు జ్ఞానస్తావకములని నిరూపించి “ప్రాణోఽస్మి పజ్ఞాత్మా” యను శ్లోతిచే విజ్ఞేయమగు బ్రహ్మమే బోధింపబడు చున్నదని “విజ్ఞేయం వక్ష్యమాణమ్”ని చెప్పబోవు గ్రంథతాత్పర్యమును సూచించుచు ఫలితమును “తస్మాద్బ్రహ్మ వాక్య మేతత్ = ఇయ్యది బ్రహ్మవాక్య మేయని” యుపసంహరించుచున్నాడు

## “జీవముఖ్యప్రాణలింగాన్నేతి చెన్నోపాసా త్రైవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహ తద్యోగాత్ ”

పూర్వసూత్రమున నిర్వచింపబడినట్లు ప్రకరణమున సధ్యాత్మసంబంధభాహుళ్యము దెలియవచ్చుటచే బాహ్యమగు నింద్రస్వరూపోపదేశము గాకపోయినను నీవాక్య మును బ్రహ్మవాక్యమనుటకు సావకాశములేదని సూత్రమందలి సఞ్చోపదముచే బూర్వపక్షి యధిక్షేపింప మధ్యస్థుఁడు “కుతః = ఎందువలననని” ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి సూత్రమందలి హేతుపదమగు “జీవముఖ్యప్రాణలింగాత్ ” ను దానిని విభజించి “జీవలింగాత్, ముఖ్యప్రాణలింగాచ్చ” యని హేతుద్వ

ప్రాణలిక్ష్ణాచ్చ । జీవస్య తావదస్మిన్వాక్యే విస్పష్టం లిజ్జముపలభ్యతే “న వాచం విజ్ఞానీత వక్తారం విద్యాత్” అత్యది అత్ర హి వాగాదిభిః కరిణైర్వాన్వీ పుతస్య కార్యకరణాధ్యక్షస్య జీవస్య విజ్ఞేయత్వమభిధీయతే । తథా ముఖ్యప్రాణ లిజ్జముపి— “అథ ఖలు ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మేదం శరీరం పరిగృహ్యోత్తాపయతి” ఇతి । శరీరధారణం చ ముఖ్యప్రాణస్య ధర్మం । ప్రాణసంవాదే వాగాదీన్నానా న్నకృత్య— “తాన్వరిప్యః ప్రాణ ఉవాచ మా మోహమాఘద్యధాహమేవై తత్సంజ్ఞాధాత్మానం ప్రవిభజ్యైతద్భాణమవష్టభ్య విధారయామి” (ప|| 2-3) ఇతి శ్రవణాత్ । యే తు “ఇమం శరీరం పరిగృహ్య” ఇతి శిశన్తి

యమును నిరూపించుచున్నాడు అందు “జీవలింగాత్త” ను హేతుపదము జీవస్య . ఉపలభ్యతే, యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది అనఁగా నీవాక్యమునందు జీవునియొక్కలింగము స్పష్టముగాఁ దెలియవచ్చుచున్నదని భావము ఆ జీవలింగమిదియన “న వాచం . విద్యాత్”ను శ్రుతియని నిర్వచింపబడుచున్నది ఆ శ్రుతియొక్క యర్థము “అత్ర అభిధీయతే” యని చెప్పబడుచున్నది అనఁగా నీశ్రుతియందు వాగాదీంద్రియములతోఁ గూడుకొని నట్టియు, దేహేంద్రియసంఘాతమునకుఁ బ్రభువగునట్టియు జీవునిఁ దెలిసికొనవలయునని యుపదేశింపబడుచున్నదని భావము ఇక “ముఖ్యప్రాణలింగాత్త”ను హేతుపదము యొక్క యర్థము గీతథా . ధర్మ” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనఁగా “అథ ఖలు” యను శ్రుతిచే ముఖ్యప్రాణధర్మమగు శరీరధారణమే దెలియవచ్చుచున్నది శరీరధారణము ప్రాణధర్మమే యనుటకుఁ బ్రాణసంవాదరూపమగు కలహాశ్రుతియందు వాగాదీంద్రియములనుద్దేశించి ప్రాణము పరికినవలయు “ప్రాణ సంవాదే . . ఇతి శ్రవణాత్త”ను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది— మోహం = అవివేకమును, మా ఆపద్యధ = పొందకుడు అహమేవ = నేనే, ఏతత్ = ఈకార్యమును, కరోమి = చేయుచున్నాను ఏమన - ఆత్మానం = నన్ను, పంచథా = ప్రాణాపానసమానవ్యానోదానచేదములచే, విభజ్య = వేరు చేసికొని, ఏతత్ = ఈబాణం = శరీరమును, అవష్టభ్య = ఆశ్రయించి, విధారయామి = ధరించుచున్నాను

ఇదివఱకు “ఇదం శరీరం పరిగృహ్య” యను శ్రుతివారముననుసరించి ముఖ్యప్రాణలింగము చూపబడినది ఆశ్రుతియందు “ఇమం శరీరం పరిగృహ్య” యను పారా స్థరముగూడఁ గలదు. అట్టిపారా స్థరమున ‘ఇమమ్మ’ను పదమునకు జీవుఁడనికాని, ఇందియిగామఁ (నమూహ) మనికాని యర్థమును స్పృహింపవలయునని పారా స్థరము యొక్క యర్థము “యేతు . . వ్యాఖ్యేయమ్మ”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడు

తేషామిసుం జీవమింద్రియగ్రామం వా పరిగృహ్య శరీరముత్థాపయతీతి వ్యాఖ్యేయం । ప్రజ్ఞాత్మత్వమపి జీవే తావచ్ఛేతనత్వాదుపపన్నమ్ । ముఖ్యేపి ప్రాణే ప్రజ్ఞాసాధనప్రాణాన్తరాశ్రయత్వాదుపపన్నమేవ । జీవముఖ్యప్రాణపరిగ్రహే చ ప్రాణప్రజ్ఞాత్మనో సహస్పత్తిత్వేనాభేదనిర్దేశః స్వరూపేణ చ భేదనిర్దేశ ఇత్యుభయధా నిర్దేశ ఉపపద్యతే “యో వై ప్రాణః నా ప్రజ్ఞా యా వై ప్రజ్ఞా స ప్రాణః సహ హ్యేతావస్మిత్సరీరే వసతః సహోత్క్రామతః” ఇతి । బ్రహ్మపరిగ్రహే తు కిం కస్మాద్భిద్యత । తస్మాదిహ జీవముఖ్యప్రాణయోగన్యతర ఉభౌ వా ప్రతీయేయతాం న బ్రహ్మేతి చేత్, నైతదేవం ఉపాసాత్త్రైవిధ్యాత్ ।

చున్నది ఇట్లు జీవముఖ్యప్రాణలింగములు దెలిపచుటంజేసి జీవుడనికాని ముఖ్యప్రాణమనికాని గ్రహింపవలయునని చెప్పి “ప్రజ్ఞాత్మా” యను లింగము జీవునియందుఁగూడ జేతనభావముండుటవలన సమంజసమేయని “ప్రజ్ఞాత్మత్వమపి ఉపపన్నమ్”ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఇంతియ కాదు “ప్రజ్ఞాత్మ” యను పదము ముఖ్యప్రాణమందుఁగూడ సమన్వయము కాఁగలదని “ముఖ్యేఽపి . ఉపపన్నమేవ” యని చెప్పఁబడుచున్నది ఎట్లనఁ బ్రజ్ఞకు సాధనభూతమగు ప్రాణాంతరమునొకదానిని గ్రహించి యట్టి ప్రాణమును “ప్రజ్ఞాత్మా” యని వ్యవహరించుట సమంజసమనియాశయము ఇట్లు జీవముఖ్యప్రాణలింగములను బరిగ్రహించినచో జీవప్రాణములరెండిటికిని సహస్పత్తిత్వముచే నభేదమును, స్వరూపముచే భేదనిర్దేశమును యుక్తమనుచు “యో వై ప్రాణః స హోత్క్రామతః” యను శ్రుతి సమంజసమగును శ్రుత్యర్థమేమన - “యో

వై ప్రాణః = ప్రాణమెద్దియో, నా = అదియే, ప్రజ్ఞా = ప్రజ్ఞారూపము యా వై ప్రజ్ఞా = ప్రోయెద్దియో, సః = అదియే, ప్రాణః = ప్రాణరూపము ఏతే = ఈ రెండును, అస్మిన్ శరీరే = ఈ శరీరమునందు, సహ = కూడి, వసతః = నివసించుచుండును సహ = కలసి, ఉత్క్రామతః = బయలు వెడలుచుండును ఈ శ్రుతి యందు బ్రహ్మమును గ్రహించినచో భిన్నములగు రెండుపదార్థములు లేక పోవలయునని దోషము “బ్రహ్మపరిగ్రహే . . భిద్యత” యని నిరూపింపఁబడుచున్నది

ఇట్లు పూర్వపక్షము నుపపాదించి యీ ప్రకరణమున జీవముఖ్యప్రాణములలోనొకదానినైన లేదా రెండిటినైన గ్రహింపవచ్చునుగాని బ్రహ్మమును గ్రహించుటకవకాశము లేదని పూర్వపక్షాభిప్రాయము “తస్మాదిహ స బ్రహ్మేతి చేత్”ని యనువదించి యయ్యది యట్లు గాదని నిరసింపఁబడుచున్నది. అందులకు హేతువుగా “ఉపాసాత్త్రైవిధ్యాత్”ను స్మృతియు నందలి హేతుపదమా కర్షింపఁబడుచున్నది హేతుపదము “ఏవం సతి...చేత్”యని వివరింపఁ బడుచున్నది.

ఏవం సతి త్రివిధముపాసనం పసిత్యేత, 'జీవోపాసనం ముఖ్యప్రాణోపాసనం బ్రహ్మోపాసనం చేతి । నచైతదేకస్మిన్వాక్యేభ్యుపగన్తుం యుక్తమ్॥

ఉపక్రమోపసంహారాభ్యాం హి వాక్యైకత్వమవగమ్యతే “మామేవ విజానీహి” ఇత్యుపక్రమ్య “ప్రాణోస్మి ప్రజ్ఞాత్మా తం మామాయురమృతమిత్యుపాస్య” ఇత్యుక్త్వాస్తే “స ఏష ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మానందోఽజరోఽమృతః” ఇత్యేకరూపానుప్రకమోపసంహారా దృశ్యేతే । తత్తార్థైకత్వం యుక్తమాశ్రయితుమ్ । నచ బ్రహ్మలింగమన్యవరత్వేనపరిణేతుం శక్యమ్ । దశానాం స్వభూత అనంగా జీవప్రాణముల రెండిటినిగూడ నంగీకరించినచో జీవోపాసనము ముఖ్యప్రాణోపాసనము, బ్రహ్మోపాసనమునను మూఁడువిధములగునుపాసనము బోధింపఁబడుచున్నట్లంగీకరింపవలయునని దోషవరముగా హేతుపదము వ్యాఖ్యానము చేయఁబడుచున్నది. దోషమున్నచో యొకేవాక్యమునందు మూఁడువిధములగు సర్థమును గ్రహించుటయే యని “నచ. యుక్తమ్య”ని చెప్పఁబడుచున్నది అనంగా నొక వాక్యమునందు మూఁడువిధములగునుపాసనమును గ్రహించుట యయుక్తమని యభిప్రాయము అయుక్తమనుటకు హేతువు “ఉపక్రమోపసంహారాభ్యాంవాక్యైకత్వమభ్యుపగమ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది అనంగా నుపక్రమమునందు నుపసంహారమునందునుండు వాక్యముల కేకార్థత్వము తెలియవచ్చుచున్నదని యభిప్రాయము అట్టియేకవాక్యత “మామేవ దృశ్యేతే” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది అనంగా “మామేవ విజానీహి” యని ప్రారంభించి “ప్రాణోఽస్మి” యను శ్రుతిని మధ్యయగుదుఁబలికి, యంతమున “సఏషప్రాణ” యను శ్రుతి తెలియవచ్చుటచే నుపక్రమోపసంహారములు రెండునేకార్థమునే బోధించుచున్నట్లు దెలియవచ్చుచున్నదని యభిప్రాయము కావున నీవాక్యమునందు నేకార్థబోధకత్వమును గ్రహించుట యుక్తమని “తత్ర .. ఆశ్రయితుమ్”ని చెప్పి యీవాక్యమునందుఁ దెలియవచ్చుచున్న బ్రహ్మలింగమును వేఱొకదానితో సమన్వయముచేయఁ జూచుట శక్యము కాదని “నచ శక్యమ్య”ని హేత్వంతరము నిర్వచింపబడుచున్నది అట్టి బ్రహ్మలింగమెదియన “తద్యథా రథస్యారేషు నేమిరర్పితా” యను శ్రుతిచే నుపదేశింపఁబడిన భూతమాత్రలయొక్కయుఁ బ్రజ్ఞామాత్రలయొక్కయు నాభియగు ప్రాణమునందు సమర్పణమచనదియని “దశానాం అనుపవత్తే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది అనంగాఁ బదియగుభూతమాత్రలయొక్కయుఁ ప్రజ్ఞామాత్రలయొక్కయు సమర్పణము బ్రహ్మముకంటె వేఱగుదానియందయుక్తమని యభిప్రాయము కావున నిచట బ్రహ్మమునే గ్రహింపవలయునని తాత్పర్యము. ఇంతియ కాదు ప్రాణశబ్దము బ్రహ్మవర్షముగానిదివలకు నాశ్రయింపఁబడియుండుటవలన నటఁగూడ నయ్యది సమంజసమేయని “ఆశీతత్వాత్”ను సూత్రమునందలి హేతు

మూత్రాణాం ప్రజ్ఞామాత్రాణాం చ బ్రహ్మణోఽన్యత్రార్పణానుపపత్తేః । ఆశ్రిత త్వాచ్చాన్యత్రాపి బ్రహ్మలిజనశాత్ప్రాణశబ్దస్య బ్రహ్మోఽప్తతేః ।

ఇహాపి చ హితతమోపన్యాసాదిబ్రహ్మలిజయోగాద్బ్రహ్మోపదేశ ఏవేయమితి గమ్యతే, యత్తుముఖ్యప్రాణలిజం దశితం — “ఇదం శరీరం పరి గృహ్యోత్థాపయతి” ఇతి తదనత్, ప్రాణవ్యాపారన్యాసి పరమాత్మాయ తత్త్వా త్పరమాత్మన్యూపచితుం శక్యత్వాత్, “న ప్రాణేన నాపానేన మర్త్యో జీవతి కశ్చన్, ఇతరేణ తు జీవన్తి యస్మిన్నేతాప్రాశ్రితో” (కార 2-5-5) ఇతి శ్రుతేః । యదపి “న వాచం విజిజ్ఞాసీత వక్తారంవిద్యాత్” ఇత్యాది జీవలిజం దశితం తదపి న బ్రహ్మపక్షం నివారయతి । సహ జీవో నామాత్మన్తభిన్నో బ్రహ్మణః,

పదము, “ఆశ్రితత్వాత్ వృత్తే” యని వివరింపబడుచున్నది అన్యత్ర అపి = ఇతరస్థలములందుఁగూడ, బ్రహ్మలింగవశాత్ = బ్రహ్మలింగముండుటవలన ప్రాణశబ్దస్య = ప్రాణశబ్దమునకు, బ్రహ్మణి = బ్రహ్మమునందు, వృత్తే = విని యోగముండుటవలన

ఇట్లు ప్రకరణాంతరమందుఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మమునందుండుటంజేసి యీ ప్రకరణమునందుఁ గూడనట్లే యని స్మరింపబడిన “ఇహతద్యోగాత్”ను స్మృతమందలి పదము, “ఇహాపి చ గమ్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁ బడుచున్నది అనఁగా నిచటఁ గూడ హితతమోపన్యాసము మొదలుగాఁగలిగిన బ్రహ్మలింగము లుండుటవలన నీ ప్రకరణముగూడ బ్రహ్మోపదేశమే యని యభి ప్రాయము, ఇట్లు స్వాభిమతిమును బ్రదర్శించి పూర్వపక్షవాదమును నిరసింపఁ బూర్వపక్షబీజము “యత్తు ఇతి” యని “ఇదం శరీరమ్మను శ్రుతి ముఖ్యప్రాణ లింగమని యనువదించి యయ్యది పొరపాటని యందులకు హేతువు “ప్రాణ వ్యాపారస్యాపి ఇతిశ్రుతే” యని నిరూపించుచున్నారు మర్త్యః = మను జుఁడు, కశ్చన్ = ఒకానొకఁడును, ప్రాణేన = ప్రాణముచేత, న జీవతి = జీవింప లేడు, అపానేన = అపానముచేత, న = జీవింపలేడు, తు = కాని, యస్మిన్ = దేనియందు, ఏతే = ఈప్రాణాపానములు, ఉపాశ్రితో = ఆశ్రయించియున్నవో, అట్టి, ఇతరేణ = వెఱొకదానిచే, జీవన్తి = జీవించుచున్నారను, శ్రుతిచేఁ బ్రాణవ్యాపారముగూడఁ బరమాత్మాధీనమగుటవలనఁ బరమాత్మయందే యీ శరీరధారణమాపచారికముగ సమన్వయముచేయుట యుచితమని యాశయము ఇఁక “యదపి దర్శితమ్మను” వాక్యముచే “నవాచమ్మను”ను శ్రుతి జీవలింగ మును పూర్వపక్షబీజముననువదించి యయ్యదిగూడ బ్రహ్మపరమే యగుటలో నభ్యంతరములేదని “తదపి నివారయతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది జీవ లింగము బ్రహ్మలింగమెట్లగునన జీవుఁడనువాఁడు బ్రహ్మముకంటె నెంతమా

“తత్త్వమసి” “అహం బ్రహ్మస్మి” ఇత్యాది శ్రుతిభ్యః బుద్ధ్యాద్యుపాధికృతం తు విశేషమాశ్రిత్య బ్రహ్మేవ సజ్జీవః కర్తా భోక్తా చేత్యుచ్యతే । తస్యోపాధి కృతవిశేషపరిత్యాగేన స్వరూపం బ్రహ్మ దశయితం, “న వాచం విజ్ఞాసీత వక్తారం విద్యాత్” ఇత్యాదినా ప్రత్యగాత్మాభిముఖీకరణారముపదేశోన విరుధ్యతే । “యద్వాచానభ్యుదితం యేన వాగభ్యుద్యతే తదేవ బ్రహ్మత్వం విద్ధి నేదం యదిదముపాసతే” (కే॥ 1-4) ఇత్యాది చ శ్రుత్యసారం వచనాది క్రియావ్యాప్తతస్యైవాత్మనో బ్రహ్మత్వం దశయతి । యత్త్వసారేతదుక్తమ్ — “సహ హ్యేతావస్మిత్కారే వసతః సహోత్క్రామతః” ఇతి ప్రాణప్రజ్ఞాత్మ నోర్భేదదశానం బ్రహ్మవాదే నోపపద్యత ఇతి । నైష దోషః । జ్ఞానక్రియాశక్తి

త్రము వేటుగాదని శ్రుతితాత్పర్యమైయున్నట్లు “సహ . ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః”యని చెప్పబడుచున్నది అనగా “తత్త్వమసి” “అహంబ్రహ్మస్మి”యనుశ్రుతులచేతీవుడ బ్రహ్మమని యుపదేశింపబడుచున్నదని తాత్పర్యము జీవేశ్వరుల్లాకృతే యగుచో జీవేశ్వరులకు వ్యవహారసిద్ధమగు భేదమెట్లు త్రోసివేయబడుచున్నదన వ్యవహార సిద్ధమగు జీవేశ్వరభేదమునకు దగునువపత్తి “బుద్ధ్యాద్యుపాధికృతం . చేతుచ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది అనగా బ్రహ్మమునకు బుద్ధ్యాద్యుపాధిసంబంధము గలుగ జీవుడనువ్యవహారము గలుగుచున్నదని యభిప్రాయము అట్టి జీవునకుపాధివిశేషమును ద్రోసి స్వస్వరూపమును బ్రహ్మభావమును బోధింప “న వాచం విజ్ఞాసీత” యను శ్రుతి జిజ్ఞాసువును బ్రత్యగాత్మవైపునకు మఱలించుటకు గాను జేయు సుపదేశమని గ్రహించినచో విరోధమెంతమాత్రములేదని “తస్య . నవిరుధ్యతే” యని జీవలింగమునకు సమాధానముచెప్పి శ్రుత్యంతరముచే గూడ వచనాదిక్రియలతోగూడిన యాత్మకే బ్రహ్మభావము బోధింపబడుచున్నదని దృష్టానముగూడ “యద్వాచా . దర్శయతి” యని చెప్పబడుచున్నది యత్ = ఏది, వాచా = వాక్కుచే, అనభ్యుదితం = చెప్పబడదో, యేన = దేనిచే, వాక్ = వాగ్విద్యము, అభ్యుద్యతే = బయలుపడలుచున్నదో, తదేవ = అయ్యదియే, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమును, త్వం = నీవును అని, విద్ధి = తెలిసికొనుము. యత్ = ఏ, ఇదం = ఈ పరిదృశ్యమానమగు వస్తువును, ఉపాసతే = ఉపాసించు చున్నారో (తత్) ఇదం = ఆయా పరిదృశ్యమానమగువస్తువు, న = బ్రహ్మము కాదు

ఇక ‘సహహ్యేతౌ’ యను శ్రుతిచే వినవచ్చెడి జీవప్రాణభేదము బ్రహ్మ వాదమునందు యుక్తముగాదగు పూర్వపక్షబీజమును “యత్త్వనః నోపపద్యతే” యని యనువదించి యయ్యది మొకదోషముగాదని సమాధానము చెప్పుచున్నారు. ద్విపాభావమునకు హేతువు “జ్ఞానక్రియాశక్తి అవిరుద్ధమృ”ను భాష్యముచే



ద్వయాశ్రియయోర్బుద్ధిప్రాణయోః ప్రత్యగాత్మోపాధిభూతయోర్భేదనిర్దేశోప  
పత్తేః । ఉపాధిద్యయోపహితస్య తు ప్రత్యగాత్మ్యం స్వరూపేణాభేద  
ఇత్యుతః । ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మేత్వేకీకరణమవిరుద్ధమ్ । అథవా  
“నోపాసాత్తైవిధ్యా దాశ్రితత్వాదిహ తద్యోగాత్” ఇత్యస్యాయ  
మన్యోఽర్థః — బ్రహ్మవాక్యేషి జీవముఖ్యప్రాణలింగం విరుద్ధతే । కథమ్ ।  
ఉపాసాత్తైవిధ్యాత్ । త్రివిధమిహ బ్రహ్మాపాసనం వివక్షితం, ప్రాణధర్మేణ  
ప్రజ్ఞాదార్మ్యేణ స్వధర్మేణచ । తత్ర “ఆయురమృతముపాస్వాయుః ప్రాణః”  
ఇతి, “ఇదం శరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” ఇతి, “తస్మాదేతదేవోక్తముపాసీత”  
ఇతి చ ప్రాణధర్మః । అథ యథాస్యై ప్రజ్ఞాయై సర్వాణి భూతాన్యేకీభవన్తి

జెప్పబడుచున్నది. ఏమన—జ్ఞానశక్తికాశ్రయమగు బుద్ధియుఁ గ్రియాశక్తి  
కాశ్రయమగు ప్రాణమును బ్రత్యగాత్మకుపాధులగుటంజేసి నేదనిర్దేశము యుక్తమే  
అంతియకాదు ఉపాధిద్యయోపహితమగు ప్రత్యగాత్మకు స్వరూపముచే నభే  
దమే గావున “ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మా = ప్రాణమే ప్రజ్ఞాత్మ” యను నభేదోప  
దేశము విరుద్ధముగాదని యభిప్రాయము

ఇట్లు “నోపాసాత్తైవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహ తద్యోగాత్”ను సూత్ర  
వాక్యమునకు నభ్యర్థితమగు సర్వవిశేషము జెప్పి పక్షాంతరముచేఁ గూడ సర్థ  
మును బ్రతిపాదించుట గాధకముగాదని యట్టియర్థమును “అథవా. అన్యోఽర్థ  
యను వాక్యముచే నుపక్రమింపబడుచున్నది అనఁగా బ్రహ్మవాక్యమున  
జీవలింగమును ముఖ్యప్రాణలింగమును విరుద్ధముగాదని యభిప్రాయము ఇట్లు  
చెప్ప మధ్యస్థుడు ‘కథమ్’ని ప్రశ్నింప “ఉపాసాత్తైవిధ్యాత్”ని సూత్రమందలి  
హేతుపదమాకరింపబడుచున్నది హేతుపదముయొక్క యర్థము “త్రివిధ  
మిహ స్వధర్మేణచ” యని వివరింపబడుచున్నది ఈవాక్యమునందుఁ బ్రాణ  
ధర్మముచేతను బ్రజ్ఞాధర్మముచేతను స్వధర్మముచేతను మూఁడువిధముల్గుగ  
బ్రహ్మాపాసనము విధింపబడుచున్నది అందుఁ బ్రాణధర్మముచే నుపాసనము  
“తత్ర ప్రాణధర్మమ్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది ఆయుః =  
ఆయువే, అమృతం = బ్రహ్మము, ఆయుః = ఆయువే, ప్రాణః = ప్రాణమని,  
ఉపాస్య = ఉపాసింపుము

తస్మాత్ = ఆకారణముచే, ఏతదేవ = ఈప్రాణమునే, ఉక్థం = ఉక్థ  
మని, = ఉపాసీత = ఉపాసింపవలయునని చెప్పబడుచున్నది

ఇక “అథ యథా ప్రజ్ఞాధర్మ” యను భాష్యముచేఁ బ్రజ్ఞాధర్మముచే  
నుపాసనము విధింపబడుచున్నది అథ = అనంతరము, యథా = ఏప్రకారము,  
అస్యై = ఈ, ప్రజ్ఞాయై = ప్రజ్ఞాకౌఠకు, సర్వాణి = సమస్తములగు, భూతాని =

తద్వ్యాఖ్యామః” ఇత్యుపక్రసామ్య “వాగేవాన్త్యా ఏకమజ్జమదూదుహ తస్యై నామ పరస్తాత్పతివిహితా । భూతమాత్రా ప్రజ్ఞాయా వాచం సమారుహ్యా వాచా సర్వాణి నామాన్యాప్నోతి” ఇత్యాదిః ప్రజ్ఞాధర్మః । “తావా ఏతా దశైవ భూత మాత్రా అధియజ్ఞం దశ ప్రజ్ఞామాత్రా అధిభూతమ్ । యద్ధి భూతమాత్రా న స్యుర్న ప్రజ్ఞామాత్రాః స్యుః । యద్ధి ప్రజ్ఞామాత్రా న స్యుర్న భూతమాత్రాః స్యుః । నన్యతరతో రూపం కించన సిద్ధ్యేత్ । నో ఏతన్నానా । తద్యధా రథస్యాశేషు నేమిరర్పితా నాభావరా అర్పితా ఏవమేవైతా భూతమాత్రాః ప్రజ్ఞామాత్రాస్వర్పితాః ప్రజ్ఞామాత్రాః ప్రాణేంద్రియాః న ఏష ప్రాణో ఏవ ప్రజ్ఞాత్మా” ఇత్యాదిర్బ్రహ్మధర్మః । తస్మాద్బ్రహ్మణ ఏవైతదుపాధిద్వయధర్మేణ

భూతములు, ఏకీభవంతి = ఏక్యమును బొందుచున్నవై, తత్ = ఆబ్రహ్మ మును, వ్యాఖ్యాన్యమః = వివరించుచున్నామని యుపక్రమించి, వాగేవ = వాగింద్రియమే, అన్త్యా = ఈ ప్రజ్ఞయొక్క, ఏకం = ఒకటగు, అంగం = అంగ మును, అదూదుహత్ = కలుగజేసెను తస్యై = ఆపజ్ఞకోఆకు (ఆపజ్ఞకు) పరస్తాత్ = పిమ్మట, నామ = పేరు, పతివిహితా = తెలియజేయబడినది భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలగుశబ్దస్వరూపులు, వాచం = వాగింద్రియమును, ప్రజ్ఞాయా = జ్ఞానముచే, సమారుహ్యా = అధిష్ఠించి, వాచా = వాగింద్రియముచే సర్వాణి = సమస్తములగు, నామాని = నామములను, ఆప్నోతి = పొందుచున్న దని ప్రజ్ఞాధర్మము చెప్పబడుచున్నది

ఇక బ్రహ్మధర్మముచే నుపాసనము “తావా ఏతాః ఇత్యాది బ్రహ్మధర్మ” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది తావా ఏతాః = ఆయా, దశైవ = పదియగు, భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలు, అధిప్రజ్ఞం = ప్రజ్ఞతో సంబంధించినవి దశ = శదియగు, ప్రజ్ఞామాత్రాః = ప్రజ్ఞామాత్రలు, అధి భూతం = భూతములతో సంబంధించున్నవి భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలు, నన్యః యత్ = లేకపోయినచో, ప్రజ్ఞామాత్రాః = ప్రజ్ఞామాత్రలు, నన్యః = కలుగనేరవు ప్రజ్ఞామాత్రాః = ప్రజ్ఞామాత్రలు, నన్యఃయత్ = లేకపోయి నచో, భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలు, నన్యః = కలుగనేరవు అన్యతరతః = ఎదియొయొకదానివలన, కించన = ఒకానొక, రూపం = రూపము, సిద్ధ్యేత్ = సిద్ధింపదు. ఏతత్ = ఇది, నానా = అనేకవిధములగు భేదములుగలది, నో = కాదు, అని విధింపబడుచున్నది

ఇట్లు ప్రకరణసందర్భమును బ్రదర్శించి ఫలితము “తస్మాత్ వివక్షీ తమ్మ”ని యుపసంహారము చేయబడుచున్నది అనగా బ్రహ్మమునకుపాధి

స్వధర్మేణ చైకముపాసనం త్రివిధం వివక్షితమ్ । అన్యత్రాపి “మనోమయః ప్రాణశరీరః” (ఛా 3-14-2) ఇత్యాదానుపాధేధర్మేణ బ్రహ్మణ ఉపాసన మాశ్రితమ్ । ఇహాపి తద్యుజ్యతే వాక్యస్యోపక్రమోపసంహారాభ్యామేకార్థత్వావ గమోత్పాప్రజ్ఞాబ్రహ్మలింగావగమాచ్చ తస్మాద్బ్రహ్మవాక్యమేతదితి సిద్ధమ్ ॥ 3౧ ॥

ద్వయమగు జిహ్వాప్రాణములయొక్క ధర్మముచేతను, స్వధర్మముచేతను, మూడు విధములగు నుపాసనము వివక్షచేయఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము

ఇంక “ఆశ్రితత్వాత్త” ను పదమునకు “అన్యత్రాపి . ఉపాసన మాశ్రితమ్” ను భాష్యముచే వివరణము చేయఁబడుచున్నది అనఁగా “మనోమయః ప్రాణశరీరః” మున్నగు ప్రకరణములందు నుపాధిధర్మముచే బ్రహ్మమునకుపాసనము వివక్షచేయఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము

ఇంక “ఇహ తద్యోగాత్తను సూత్రపదమునకు “ఇహాపి .. అవగ మాచ్చ”యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా వాక్యముయొక్క యుపక్రమోపసంహారములకు నొకేయర్థము దెలియవచ్చుటవలనను, బ్రాణ లింగము ప్రజ్ఞాలింగము బ్రహ్మలింగము గూడఁ దెలియవచ్చుచేతను నీ ప్రకరణమునందుఁగూడ మూడువిధములగు నుపాసనమును యుక్తమేయని యభిప్రాయము

ఇట్లు సూత్రమునందలి సిద్ధాంతవాక్యమునకు రెండువిధములగు సర్థ మును బ్రతిపాదించి యధికరిణతాత్పర్యము “తస్మాద్బ్రహ్మవాక్యమేతదితి సిద్ధమ్”ని యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది ॥ 3౧ ॥

## స్వప్రబ్రహ్మలింగశ్రుతి సమన్వయవిశేషము.

నిత్యానిత్యవస్తువివేకము ఇహముతార్థఫలభోగవిరాగము శమాది సంపత్తి మముక్షుత్వము నను సద్గుణసంపదలుగఁ బురుషునకు బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ జనించుననియు నప్పుడట్టిజిజ్ఞాసు పువసదనవిధిననుసరించి శ్రోత్రియుడగు బ్రహ్మ విష్ణునిఁజేరి యాతనిముఖమున వేదాంతవాక్యశ్రవణముచు గావింపవలయుననియు శ్రీకృష్ణద్వైపాయన వేదవ్యాసభగవానులచే “అక్సాతోబ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యనిప్రతిజ్ఞ చేయఁబడెను జిజ్ఞాస్యమగు బ్రహ్మము జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణమనియునానంద

స్వరూపమనియు, వేదాంతైక వేద్య మనియు 'జన్మాద్యస్యయత' యనుసూత్రముచే లక్షణప్రమాణములు నిర్వచింపబడినవి ఈ రెండుసూత్రములను "భృగుర్వైవాక్షణీ నరుణం పితరముపససార" యనువాక్యమాదిగాగల్గి "సైమే భార్గవీ వారుణీవిధ్యా" కరమే ఘ్ర్యామన్ పృథ్విః" యను వాక్యమంతముగాఁగల్గిన తైత్తిరీయోష నిషద్ సర్గతమగు భృగువరుణసంవాదముచే ప్రధానముగాఁగల్గి స్మరింపబడుటం జేసి యాక్షరణమే యీ రెండుసూత్రములకు విషయవాక్యముగా నొప్పుచున్నది "శాస్త్రయోనిత్వాత్"ను సూత్రము తంత్రముచే నుచ్చరింపబడి ప్రకారాంతరముచే బ్రహ్మము ఋగ్వేదాదిశాస్త్రమునకుఁ గారణమనియు, విజ్ఞానఘనమనియు, శాస్త్రైకసమధిగమ్యమనియు శాస్త్రార్థపరిశుద్ధికోటకుఁ బ్రదర్శింపబడియెను ఈ సూత్రము బృహదారణ్యకమునందలి మైత్రేయీయాజ్ఞావల్క్యసంవాదము ప్రధానముగాఁగల్గి స్మరింపబడినది మైత్రేయీబ్రాహ్మణమున నాత్మకుఁ జెప్పబడిన శాస్త్రయోనిత్వము, విజ్ఞానఘనత్వమును ప్రకృతమున బ్రహ్మమునకు సూత్రకారులచే సమన్వయముచేయఁబడుటంజేసి బ్రహ్మాత్మలకునభేదము శ్రీకృష్ణద్వైపాయన వేదవ్యాసభగవానులకుఁ బరమతాత్పర్యమని శాస్త్రారంభమున స్మరింపబడిన యీ మూడుసూత్రములచేతను సువ్యక్తమగుచున్నది

ఇట్టిమూడుసూత్రములచేఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడిన తత్త్వమే సకలవేదాంతములయొక్కతత్త్వమని సకలేతరపక్షనిరసనపూర్వకముగ "తత్త్వ సమన్వయాత్"ను సూత్రముచేఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది ఇందలి 'తు' శబ్దముచే సకలేతరపక్షనిరసనము సూచింప బడుచున్నది తచ్ఛబ్దముచే జగత్కారణమును శాస్త్రయోనియనగు బ్రహ్మము నిర్దేశింపబడుచున్నది. "సమన్వయాత్"ను పదముచే సకలవేదాంతసమన్వయము ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది ఇట్టిచతుర్ముఖిచే వేదాంతసిద్ధాంతమును సిద్ధముగాఁబ్రతిజ్ఞచేసి యట్టియాశయమే సకలవేదాంతములచేబోధింపబడుచున్నదని జిజ్ఞాసువులకుబోధింప నుత్తరగ్రంథము రచింపబడినది అందు "ఈక్షతేర్వాశబ్దమ్"ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి షష్ఠప్రపాఠకమగు శ్వేతకేతూద్దాలకసంవాదమున "సదేవ సోమ్యేదమగ్ని ఆసీదేకమేవాద్వితీయమ్"ను శ్రుతిచేఁ బూర్వోక్తమగు బ్రహ్మమే యుపదేశింపబడుచున్నదనియు నితరపక్షవాదులు దలంచునట్లు వేఱొకవస్తువెంతమాత్రము బోధింపబడలేదనియుఁ బ్రధానమల్లనిబర్హణన్యాయము ననుసరించి సాంఖ్యమతనిరాసపూర్వకముగాఁ బ్రదర్శింపబడియెను ఇంతియ కాదు సకలవేదాంతములు గూడఁ బూర్వోక్తమగుబ్రహ్మమును బోధించుటయందే తాత్పర్యమును గల్గియున్నవని "గతిసామాన్యాత్"ను సూత్రముచే వేదాంతవాక్యములకు గతిసామాన్యము ప్రదర్శింపబడియెను.

ఇంక “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్త”ను సూత్రముచే దైత్తిరీయోపనిషత్తు నందలి “బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరమ్మ”ను వాక్యము మొదలుగాఁగల్గి “ఇత్యుపనిషత్త”ను వాక్యమంతముగాఁ గల్గిన యుపనిషత్తునందు వినవచ్చెడి “బ్రహ్మ పుచ్చప్రతిష్ఠా” యను వాక్యమునో నిదివఱకు జగత్కారణముగనుపదేశింపఁబడిన బ్రహ్మము సకలజగద్దాధోభూతమయి నిర్విశేషమనియు సత్యము జ్ఞానము నేనంతము నానందము నను లక్షణములతో నొప్పుచున్నదనియు నిరూపింపఁబడుచున్నది.

ఇంతియకాదు వేదాంతములచే బ్రహ్మము నామరూపవికారభేదోపాధివిశిష్టమును ద్రవహితమునని ద్వివిధమనియు, నంగు మొటిదది సవిశేషమనియు సగుణమనియు వ్యవహరింపఁబడుచు సుపాస్యమై భావనావిశేషము కోలఁది బ్రహ్మలోకమవధిగా గలిగినట్టి యుచ్ఛానచఫలములకుఁ గారణమనియు రెండవదియగు నిర్విశేషస్వరూపము జ్ఞేయమే యగుచు సద్యోముక్తికారణమగుచున్నదనియు వ్యవస్థచేయఁబడుచున్నది.

“అంతస్తద్ధర్మోపదేశాత్త”ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి యుద్గీర్ణప్రకరణమునందలి “య ఏషోఽస్తరాదిత్యే హిరణ్మయః పురుషో దృశ్యతే హిరణ్యశ్శశ్వత్పరణ్యకేశ ఆపణఖాత్సర్వ ఏవ సువర్ణస్తస్య యథా కప్యాసం పుండరీకమేవమక్షిణీ, తస్యోదితి నామ స ఏష సర్వేభ్యః పాప్తభ్య ఉదిత ఉదేతి హ వై సర్వేభ్యః పాప్తభ్యః, య ఏవం వేద ఇత్యధిదైవతమ్మ”ను వాక్యమందు వినవచ్చెడి యస్తశ్శబ్దవాచ్యుఁడు పూర్వోక్తమగు బ్రహ్మమేయవి నిర్వచింపఁబడుచున్నది ఇందుఁ బ్రదర్శింపఁబడిన ధర్మమాలెవ్వియన 1 సర్వపాప్తాపగమము, 2 సర్వాత్మకత్వము, 3 గానములయందు గీయమానత్వము ననునవి.

ఇదియిట్లుండఁ బరమేశ్వరునిచే సాధకుల ననుగ్రహించుటకొఱకు నిజేచ్ఛావశమున మాయామయరూపములు ధరింపఁబడుచుండుననియు, నట్టిరూపములలో హిరణ్యశ్శశ్వత్పరణ్యకేశ మొకటనియు నిర్వచింపఁబడుచున్నది దానంజేసి రూపములు మాయామయములగుటవలన వాస్తవమంతమాత్రమునుగావు కావున బ్రహ్మముయొక్క నిర్విశేషరూపమునకు నామరూపవికారభేదోపాధులను వర్ణించు వాక్యములెంతమాత్రమును బాధకములుగావని పరమతాత్పర్యము

“ఆకాశ స్తలింగాత్త”ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి శాలావత్యజైవలినంవాదమున వినవచ్చెడి “అన్య లోకస్య కా గతి రిత్యాకాశ ఇతి

హోవాచ” యను వాక్యమునందలి యాకాశశబ్దము వాక్యశేషమున బ్రహ్మలింగములు వినఁబడుటవలన బ్రహ్మబోధకమేయని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది ఇందుఁ దెలియవచ్చెడి లింగములు భూతములయొక్క యుత్పత్తిలయములు జ్యోతిస్తత్వము పరాయణత్వము నానంత్యము నచునవి

ఇక “అత ఏవ ప్రాణ” యను సూత్రముచేఁ జాక్రాయణప్రస్తోత్ర సూత్రమున “కతమా నా దేవ తేతి ప్రాణ ఇతి హోవాచ” యను శ్రుతియేదలి ప్రాణశబ్దమునకుఁ దచ్చేషమున బ్రహ్మలింగములు దెలియఁబడుటవలనఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇచటఁ దెలియవచ్చెడి లింగములు భూతములయొక్క యుత్పత్తిలయములు

ఇక “జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్”ను సూత్రముచేఁ ఛాందోగ్యమున మూడవయధ్యాయమునఁ బదుమూడవఖండమందుఁ దెలియవచ్చెడి, “అథ యదత. పరో దివౌ జ్యోతిర్దీప్యతే” యను శ్రుతియందలి జ్యోతిశ్శబ్దము తత్సూర్యవాక్యమున వివక్షింపఁబడి “పాదోఽస్యవిశ్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి” యని చరణసంకీర్తనము చేయఁబడుటవలన బ్రహ్మపరమేయని నిర్ణయము చేయఁబడుచున్నది

ఇక “ప్రాణస్తథానుగమాత్”ను సూత్రముచేఁ గాషీతక బ్రాహ్మణము నందలి యింద్రప్రతర్దనాఖ్యాయికయందు నింద్రునియాత్మగ నుపదేశింపఁబడినప్రాణశబ్దము పూర్వాపరసందర్భవిశేషముచే బ్రహ్మబోధకమే యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది

ఇంద్రాకవిశేషము గలదు. ఇంద్రునియొక్క యాత్మగఁబలుకఁబడిన ప్రాణము బ్రహ్మమని నిర్వచింపఁబడుటఁ జేసి యింద్రునియొక్క యాత్మయే బ్రహ్మమని తేలుచున్నది ఇంద్రుడన్ననో జీవకోటిలో లెక్కింపఁబడు నొక దేవతా విశేషము జీవవిశేషమగునింద్రుడు దనయాత్మను బ్రహ్మముగా నెట్లుబోధించెనని యాక్షేపము గలుగ “శాస్త్రదృష్ట్యాతాపదేశో వామదేవవత్త”ని సమాధానము సూత్రకారులచే స్మరింపఁబడియున్నది. దానంజేసి జీవేశ్వరైక్యమనఁగా బ్రహ్మత్వైక్యము శాస్త్రహృదయమని శ్రీకృష్ణద్వైపాయనవేదవ్యాసభగవానులు కంఠోక్తిగ స్మరించినట్లు సుస్పష్టము!

ఇట్టివాదముచే స్పష్టబ్రహ్మలింగశుతులుగా శ్రీకృష్ణద్వైపాయనభగవానులచేఁ బ్రదర్శింపఁబడిన వేదాంతము తెవ్వియనుఁ దైత్తిరీయోపనిషత్తునందలి భౌగువల్లి, బ్రహ్మవల్లి, ఛాందోగ్యవష్టప్రసారకము, ఉద్గేధప్రకరణమున శాలావత్యజైవలిసంవాదము, చాక్రాయణప్రస్తోత్రసంవాదము, మూఁడవయథ్యాయమందలి జ్యోతిర్వాక్యము, బృహదారణ్యకమునందలి మైత్రేయీయాజ్ఞవల్క్యసంవాదము, కాషీతక్తిబౌహ్యణమునందలి యింద్రప్రతిర్దనసంవాదమునని తెలియపఱచుచున్నది

దీనినిఁ బట్టి బ్రహ్మజ్ఞానువు ప్రథమమున నీప్రకరణముల నవశ్యము విమర్శించి యనంతరమున నితరప్రకరణములను విమర్శనమునకుఁ జేకొనవలయును గాని వేఱొకవిధమునఁ బ్రవర్తింపఁగూడదని త్రికృష్ణద్వైపాయనవేదవ్యాస భగవానులయొక్క మంగళాశాసనమని సువ్యక్తమగుచున్నది ఇందు దాహరింపఁబడిన ప్రకరణములందు సూత్రకారులచే విషయములుగాఁ బ్రదర్శింపబడిన పదములును, నట్టిపదములను బ్రహ్మబోధకములని నిర్వచించుటకుఁ దగు వాక్యవిశేషములను దక్క యాగమమానులచే నభినివేశముతోఁ దలంపఁబడు విష్ణ్వదిశబ్దములుమాత్ర మిహిప్రకరణములందు నించుకేనియు విచారాకుండుటంజేసి తత్పరములుగ నీ వేదాంతములనుగాని సూత్రములనుగోని సమన్వయము చేయుట శుభ్రినూత్రవ్యాకోపమునకుఁ గారణమని నిశ్చయింప నొప్పును.

ఇక నీస్పష్టబ్రహ్మలింగసమన్వయాధికారమునందు స్మరింపఁబడిన పంచైంద్రధికరణములయందు జిజ్ఞాసాధికరణము జన్మాద్యధికరణము నానందమయాధికరణముననుమూఁడును దైత్తిరీయోపనిషత్తునందలి రెండుప్రకరణములనుసరించుచున్నవి శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము బృహదారణ్యకమునందలి మైత్రేయీబౌహ్యణము ననువదించుచున్నది ఈక్షత్యంతరాకాశప్రాణజ్యోతిరధికరణములైదును ఛాందోగ్యోపనిషత్తు ననుసరించుచున్నవి పదునొకండవ యధికరణమగు నింద్రప్రాణాధికరణము కాషీతకమునందలి యింద్రప్రతిర్దనాఖ్యాయిక ననుసరించుచున్నది

ఇందు మొదటిమూఁడధికరణములుననఁగా జిజ్ఞాసాధికరణము జన్మాద్యధికరణము శాస్త్రయోనిత్వాధికరణమును నిర్ణాయకగ్రంథమనఁబడుచున్నది ఈక్షత్యధికరణమాదిగాఁగలగ్రంథమంతయు స్థితవ్యగ్రంథముగా నలరారుచున్నది ఈరెండుగ్రంథములకునును సంబంధమున్న బ్రదర్శించుచు సర్వవేదాంత



ఇతి శ్రీమచ్ఛ్రీరకమీమాంసాభాష్యే శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాద్యుతౌ  
ప్రథమాధ్యాయస్య ప్రథమః పాదః॥ ॥౧॥  
సప్తబ్రహ్మలింగశుతీసమన్వయః.

సమన్వయమును నిర్ణాయక గ్రంథతాత్పర్యమేయని నాల్గవదియగు సమన్వయాధి.  
కరణము బోధించుచున్నది దీనింబట్టి ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి వాక్యము  
లేక్కుడుగ సంశయగ్రస్తములగుటవలన నవానినిర్ణయము తెత్తిరియశ్రీతిచే  
వ్యవస్థచేయఁబడవలయునను న్యాయమును శ్రీకృష్ణద్వైపాయనభగవాను లనున  
రించి యున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది ఇంతియకాదు. ఉత్తరగ్రంథస్వరూపము  
గూడ నీన్యాయమునే యనుసరించుచున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. కావున సర్వ  
వేదాంతములకు సర్థనిర్ణయమునందుఁ దైత్తిరీయశ్రుతి నిర్ణాయకమగుచు సకల  
శ్రుతిశిరోవతంసముగ నలరారుచున్నది కావున వేదాంతజిజ్ఞాస సునిశ్చితార్థ  
లకుఁ దైత్తిరీయశ్రుతి యగ్రగణ్యము

ఇయ్యది శ్రీశుత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్యవర్యేత్యాది సకలబిరుదావళీ  
పీఠాధిమాన శృంగేరి శ్రీ విరూపాక్ష శ్రీవిద్యాశంకర  
పదమాఽఽ వేశపకాశిత ద్వైతధావంతచండభాస్కర  
జగద్గురు శ్రీ కల్యాణానందభారతీ మాంతాపార్వ  
స్వాములవారిచే రచింపఁబడిన కల్యాణసుధ  
యను శాంకర బ్రహ్మసూత్రభాష్య  
వ్యాఖ్యయందుఁ బ్రథమాధ్యాయమునఁ బ్రథమపాదము

R66,521,1  
35638



ಲಕ್ಷ್ಮಿ ಪ್ರವೀನ್, ತೆನಾಲಿ.

